

# إحياء علوم الدين

## للإمام الفخري

مع مقدمة في التصوف الإسلامي ودراسة تحليلية لشخصية الغزالي  
وفلسفته في الإحياء  
بمقدم

الدكتور عبد الوهيّ طبائنة

الأستاذ المساعد بكلية دار العلوم  
بجامعة القاهرة

فيها كتب قيمة

مكتبة محمد بن إسماعيل حمزة (المقدمي)

From the Library of  
Muhammad T. Hozien

المجلد الثاني

مكتبة وطبعة "كرياطة فوترا" سماراغ

«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ»

(قرآن كريم)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كتاب آداب الأكل)

(وهو الأول من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين)

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات ، غلق الأرض والسموات ، وأنزل السماء الفرات من العصور ، فأخرج به الحب والنبات ، وقدر الأرزاق والأقوات ، وحفظ بالمأكولات قوى الحيوانات ، وأعان على الطاعات والأعمال الصالحات بكل الطيبات ، والصلاة على محمد وآله المعجزات الباهرات ، وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على ممر الأوقات ، وتتضاعف بتعاقب الساعات ، وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد : فإن مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى في دار الثواب ، ولا طريق إلى الوصول لقاء الله إلا بالعلم والعمل ، ولا يمكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ولا تصف سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات ، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرار الأوقات ، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين إن الأكل من الدين ، وعليه نهى رب العالمين ، بقوله وهو أصدق القائلين - كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً - فمن قدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى ، فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملاً سدى ، يسترسل في الأكل استرسال البهائم في المرعى ، فإن ما هو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه ، ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه وإتمام أنوار الدين آدابه وسنة التقوى الصمد بزمائها ، ويلجج التقي بجامها ، حتى يترن بينان الشرع شهوة الطعام في إقدامها وإحجامها ، فيصير بسببها مدفة للوزر ، ومجلبة للأجر ، وإن كان فيها أوفى حظ للنفس . قال صلى الله عليه وسلم «إن الرجل ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته»<sup>(١)</sup> وإتمام ذلك إذا رفعها بالدين ولدين مراعيها فيه آدابه ووظائفه ، وهانحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل فرائضها وسننها وآدابها ومرواياتها وهيئاتها في أربعة أبواب . وفصل في آخرها . الباب الأول : فيما لا بد للأكل من مراعاته وإن انفرد بالأكل . الباب الثاني : فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل . الباب الثالث : فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين . الباب الرابع : فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهها .

(كتاب آداب الأكل)

(١) حديث إن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته من حديث سعد بن أبي وقاص وإنك مهما ألفت من ثقة فانها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك .

بقيّة

عوارف المعارف

للسهروردي

[ الباب التاسع في ذكر من اتقى إلى الصوفية وليس منهم ] فمن أولئك قوم يسمون نفوسهم قلندرية تارة وملازمة أخرى وقد ذكرنا حال الملازمة وأنه حال شريف ومقام عزيز وتعميك بالنسب والآثار وتحقق بالإخلاص والصدق وليس مما يزعم للفتنون بشيء فأما القلندرية فهو إشارة إلى أقوام ملكهم سكر طيبة قلوبهم حتى خربوا العادات وطرحوا التقيد بآداب المجالسات والمخالطات وصاحوا في مبادئ طيبة قلوبهم قتلت أعمالهم من الصوم والصلاة إلا الفرائض

الباب الأول : فيما لا بد للمنفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الأكل وقسم مع الأكل وقسم بعد الفراغ منه  
( القسم الأول في الآداب التي تقدم على الأكل وهي سبعة )

الأول : أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا للسنة والورع لم يكتب  
بسبب مكروه في الشرع ولا يحكم هوى ومداينة في دين على ماسياتي في معنى الطيب المطلق في كتاب  
الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النهي عن الأكل على الباطل القتل  
تفخيا لأمر الحرام وتعظيما لبركة الحلال فقال تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم  
بالباطل - إلى قوله - ولا تقتلوا أنفسكم - الآية فالأصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين  
الثاني : غسل اليد ، قال صلى الله عليه وسلم « الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم » (١)  
وفي رواية « ينفي الفقر قبل الطعام وبعده » ولأن اليد لا تخلو عن لوث في تعاطي الأعمال فمسحها أقرب  
إلى النظافة والزمانة ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجري  
منه مجرى الطهارة من الصلاة . الثالث : أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض فهو  
أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا أتى بطعام وضعه على الأرض (٢) فهذا أقرب إلى التواضع فإن لم يكن فعلى السفرة فإنها تذكر  
السفر وتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى وقال أنس بن مالك رحمه الله « ما أكل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة » (٣) . قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون قال  
على السفرة وقيل أربع أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللوائد والناخل والأشنان  
والشبع . واعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى فلنا قول الأكل على المائدة منهي عنه  
نهي كراهة أو تحريم إذ لم يثبت فيه نهى وما يقال إنه أبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس  
كل ما أبدع منهي بل النهى بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمرا من الشرع مع بقاء علته بل الأبدع قد يجب  
في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب وليس في المائدة إلا رفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل وأمثال  
ذلك مما لا كراهة فيه والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ليست متساوية بل الأشنان حسن لما فيه من  
النظافة فإن الغسل مستحب للنظافة والأشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يتاد  
عندهم أولا لتيسر أو كانوا مشغولين بأمور أهم من المباغة في النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليد أيضا  
وكانت مناديلهم أخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا وأما المتخل فالمقصود منه تطيب الطعام  
وذلك مباح ما لم ينته إلى التعمم المفرط وأما المائدة فتيسر للأكل وهو أيضا مباح ما لم ينته إلى الكبر  
والتعظيم وأما الشبع فهو أشد هذه الأربعة فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات وتحريك الأدوية في البدن  
فلتدرك التفرقة بين هذه المبدعات . الرابع : أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ويستدعيها كذلك

### ( الباب الأول )

(١) حديث الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده مما ينفي الهم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده  
القضاعي في مسند الشهاب من رواية موسى الرضا عن آياته متصلا باللفظ الأول وللطبراني في الأوسط  
من حديث ابن عباس الوضوء قبل الطعام وبعده مما ينفي الفقر ولأبي داود وت من حديث سلمان  
بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وكلها ضعيفة (٢) حديث كان إذا أتى بطعام وضعه على  
الأرض أحمد في كتاب الزهد من رواية الحسن مرسلًا ورواه البراء من حديث أبي هريرة نحوه  
وفيه مجاهد وثقه أحمد وضعه الدارقطني (٣) حديث أنس ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على خوان ولا في سكرجة الحديث رواه مخ .

ولم يألوا بتناول شيء  
من لذات الدنيا من  
كل ما كان مباحا  
برخصة الشرع وربما  
اقتصروا على رعاية  
الرخصة ولم يطلبوا  
حقائق المزية ومع  
ذلك هم متمسكون  
بترك الادخار وترك  
الجمع والاستكثار ولا  
يترسمون بمراسم  
التقشفين والتزهدين  
والتبذيرين وقتعوا  
بطية قلوبهم مع الله  
تعالى واقتصروا على  
ذلك وليس عندهم  
تطلع إلى طلب مزيد  
سوى مأم عليه من  
طية القلوب والفرق  
بين اللامق والقنندري  
أن اللامق يعمل  
في كتم العبادات  
والقنندري يعمل  
في تخريب العادات  
واللامق يتمسك بكل  
أبواب البر والخير  
ويرى الفضل فيه

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى <sup>(١)</sup> » وكان يقول « لا آكل متكاً <sup>(٢)</sup> » إنما أنا عبد آكل كأيما كل العبد وأجلس كما يجلس العبد <sup>(٣)</sup> » والشرب متكاً مكروه للمعدة أيضاً ويكره الأكل قائماً ومتكاً إلا ما ينتقل به من الحبوب وروى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كمكاً على نرس وهو مضطجع ويقال منبطح على بطنه والعرب قد تفعله . الخامس : أن ينوي بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالأكل ولا يقصد التلذذ والتتعمق بالأكل قال إبراهيم بن شيان منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئاً لشهوتي ومزمت مع ذلك على تخليل الأكل فإنه إذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته إلا بأكل ما دون الشبع فإن الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها فمن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإثارة القناعة على الاتساع قال رسول الله ﷺ « ماملأ آدمى وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيأت يقمن صلبه فإن لم يفعل فثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس <sup>(٤)</sup> » ومن ضرورة هذه النية أن لا يعتمد إلى الطعام إلا وهو جائع فيكون الجوع أحداً لا بد من تقديمه على الأكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب وسبب فائدة قلة الأكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع للمهلكات . السادس : أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التتعمق وطلب الزيادة وانتظار الأدم بل من كرامة الحبز أن لا ينتظر به الأدم وقد ورد الأمر بإكرام الحبز <sup>(٥)</sup> فكل ما يديم الرمي ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستحقر بل لا ينتظر بالحبز الصلاة إن حضر وقتها إذا كان في الوقت متسع قال رسول الله ﷺ « إذا حضر العشاء والعشاء فابدهوا بالعشاء <sup>(٦)</sup> » وكان ابن عمر رضي الله عنهما ربما سمع قراءة الإمام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تنوي إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالأولى تقديم الصلاة فأما إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يرد الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت تأقت النفس أولم تنق لموم الحبز ولأن القلب لا يغلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع وإن لم يكن الجوع غالباً . السابع : أن يجتهد في تسخير الأيدي على الطعام ولو من أهله وولده قال صلى الله عليه وسلم « اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه <sup>(٧)</sup> » وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى د من حديث عبد الله بن بشر في أثناء حديث أنوا تلك القصعة فالتقوا عليها فلما كثروا جثا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وله و ن من حديث أنس رأيته يأكل وهو مقع من الجوع وروى أبو الحسن بن المقرئ في الثمائل من حديثه كان إذا قعد على الطعام استوفز على ركبتيه اليسرى وأقام اليمنى ثم قال إنما أنا عبد آكل كأيما كل العبد وأفضل كما يفعل العبد وإسناده ضعيف (٢) حديث كان يقول لا آكل متكاً من حديث أبي جحيفة (٣) حديث إنما أنا عبد آكل كأيما كل العبد وأجلس كما يجلس العبد تقدم قبله من حديث أنس بلفظ وأفضل بدل وأجلس رواه البزار من حديث ابن عمر دون قوله وأجلس (٤) حديث ماملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه الحديث ت وقال حسن ن . من حديث اللقضاء بن معديكرب (٥) حديث أكرموا الحبز البزار والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام بإسناد ضعيف جدا وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٦) حديث إذا حضر العشاء والعشاء فابدهوا بالعشاء تقدم في الصلاة والمعروف وأقيمت الصلاة (٧) حديث اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه د . من حديث وحشي بن حرب بإسناد حسن .

ولكن يغني الأعمال والأحوال ويوقف نفسه موقف العوام فيهيئته وملبوسه وحركاته وأمور مسترا للحال لئلا يغطن له وهو مع ذلك متطلع إلى طلب للزبد بأذل مجهوده في كل ما يتقرب به الصيد والقنطرة لا يتقيد بهيمة ولا ينال بما يعرف من حاله وما لا يعرف ولا ينمطف إلا على طية القلوب وهو رأس ماله والصوفي يضع الأشياء مواضعها ويدير الأوقات والأحوال كلها بالعلم يقيم الخلق مقامه ويقيم أمرا الحق مقامهم ويسترا ما ينبغي أن يسترا ويظهر ما ينبغي أن يظهر ويأني بالأمور في موضعها محصور عقل وصحة توحيد وكال معرفة ورعاية صدق وإخلاص تقوم من للفنوين مما أفسهم ملائمة ولبسوا لبسة الصوفية لينسبوا بها إلى الصوفية وما هم من



لأياكل وحده (١) وقال صلى الله عليه وسلم « خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي [١] ».

( القسم الثاني في آداب حالة الأكل )

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا ينقله الشرع عن ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ويحذر به ليدكر غيره ويأكل باليمين ويبدأ بالملح ويغتم به ويصغر اللقمة ويجود مضغها وما لم يتلها لم يعد اليد إلى الأخرى فإن ذلك هبة في الأكل وأن لا ينم ما كولا ، كان صلى الله عليه وسلم لا يصب ما كولا كان إذا أهجه أكله وإلا تركه (٢) وأن يأكل مما يليه إلا الفاكة فإن له أن يحيل يده فيها قال صلى الله عليه وسلم « كل مما يليك (٣) » ثم كان صلى الله عليه وسلم يدور على الفاكة قليل له في ذلك فقال ليس هو نوعا واحدا (٤) وأن لا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف إلا إذا قل الحبز فيكسر الحبز ولا يقطع بالسكين (٥) ولا يقطع اللحم أيضا فقد نهى عنه وقال انهشوه نهشا (٦) ولا يوضع على الحبز قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به قال عليه السلام « أكرموا الحبز فإن الله تعالى أنزلهم من ركات السماء [٢] » ولا يمسح يده بالحبز وقال صلى الله عليه وسلم « إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليطعم ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتمديد حتى يلمق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة (٧) » ولا ينفخ في الطعام الحار (٨) فهو منى عنه بل يصبر إلى أن يسهل أكله ويأكل من التمر وترا سبعا أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقبها وكذا كل ماله هيم وتخل وأن لا يترك ما استردله من الطعام وينظر حه في القصعة بل يتركه

(١) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده رواء الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف (٢) حديث أنس كان لا يصب ما كولا إن أهجه أكله وإلا تركه متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث كل مما يليك متفق عليه من حديث عمر بن أبي سلمة (٤) حديث كان يدور على الفاكة وقال ليس هو نوعا واحدا . من حديث عكراش بن دؤب وفيه وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال يا عكراش كل من حيث شئت فإنه غير لون واحد قالت غريب ورواه حب في الضفاء (٥) حديث النهى عن قطع الحبز بالسكين رواء حب في الضفاء من حديث أبي هريرة وفيه نوح بن أبي مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سلمة بسند ضعيف (٦) حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين د من حديث عائشة وقال انهشوه نهشا قال ن منكر و ت . من حديث صفوان بن أمية وانهشوا اللحم نهشا وسنده ضعيف (٧) حديث إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليطعم ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتمديد حتى يلمق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة م من حديث أنس وجابر (٨) حديث النهى عن النفخ في الطعام والشراب أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي داود وت صحيح ابن ماجه إلا أنهم قالوا في الإساءة وت صحيحه من حديث أبي سعيد نهى عن النفخ في الشراب .

[١] ( قوله وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام الخ ) لم يتكلم عليه العراقي لسقوطه من نسخته كالم يذكره المصالح فليتأمل .

[٢] ( قوله أكرموا الحبز الخ ) لم يخرج العراقي وقد أخرجه الشارح عن الحكيم الترمذي وغيره فانظره .

الصوفية حتى يلم في غرور وغلط يسترون بلبسة الصوفية توقينا تارة ودعوى أخرى ويتنهجون مناهج أهل الإباحة ويزعمون أن ضارهم خلست إلى الله تعالى ويقولون هذا هو الظفر بالمراد والارتسام بمراسم الشريعة رتبة العوام والقاصرين الأفهام للنصيرين في مضيق الاقتداء تقليدا وهذا هو عين الإلحاد والزندقة والابساد فكل حقيقة ردتها الشريعة فهي زندقة وجهل هؤلاء الفرورون أن الشريعة حق البودية والحقيقة هي حقيقة البودية ومن صار من أهل الحقيقة تفيد بمحقق البودية وجار مطالبا بأسور وزيادات لا يطالب بها من لم يصل إلى ذلك لأنه يخلع عن عنقه ربة التكليف ويخامر باطنه الزينغ

مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام إلا إذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل إن ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة . وأما الشرب : فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول بسم الله ويشربه مصاً لا عباً قال صلى الله عليه وسلم « مصوا الماء ولا تعبوه عبا فإن الكباد من الميب (١) » ولا يشرب قائماً ولا مضطجماً فإنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائماً (٢) وروى أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً (٣) ولعله كان لئلا يضر ، ويراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز بل ينحيه عن فمه بالحمد ويرده بالتسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب « الحمد لله الذي جعله عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا (٤) » والكوز وكل ما يدار على القوم يدار يمينه « وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وأعرابي عن يمينه وعمر ناحيته فقال عمر رضي الله عنه أعط أبو بكر فناول الأعرابي وقال الأعرابي « وشرب في ثلاثة أنفاس محمد الله في أواخرها ويسمى الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الأول الحمد وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدبا في حالة الأكل والشرب دلت عليها الأخبار والآثار .

### ( القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام )

وهو أن يمسك قبل الشبع ويلقى أصابعه ثم يمسح بالمدليل ثم ينسلها ويلتقط فئات الطعام قال صلى الله عليه وسلم « من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوف في ولده (٥) » ويتخلل ولا يتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما المخرج بالخلال فيرميه وليتضمن بعد الحلال فيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلحق القصة ويشرب ماءها ويقال من لقي القصة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وأن التقاط الفتات مهوور الحور العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى - كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله - ومهما أكل حلالا قال الحمد لله الذي نعمته تم الصالحات وتنزل البركات اللهم أطعنا طيبا واستعملنا صالحا وإن أكل شبة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقراً بعد الطعام - قل هو الله أحد - و - لا يلاف قريش - ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولافان أكل طعام الغير فليدع له وليقل اللهم أكثر خيره وبارك له فيما رزقته ويسر له أن يفعل فيه خيرا وبقته بما أعطيته واجعلنا وإياه من الشاكرين وإن أفطر عند قوم فليقل أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ليطيق بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها لقوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث مصوا الماء مصاً ولا تعبوه عبا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بالشرط الأول ولأبي داود في الراسيل من رواية عطاء بن أبي رباح إذا شربتم فاشربوا مصاً (٢) حديث النهي عن الشرب قائماً من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة (٣) حديث أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من زمزم (٤) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعل الماء عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا الطبراني في الدعاء مرسل من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين (٥) حديث من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوف في ولده أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر بلفظ آمن من الفقر والبصر والجلد ومصرف عن ولده الحق وله من حديث الحجاج بن علاط أعطى سعة من الرزق ووفى في ولده وكلاهما منكر جدا .

والتحريف . أخبرنا أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أنا أبو محمد الخطيب ثنا أبو بكر بن محمد بن عمر قال ثنا أبو بكر بن أبي داود قال ثنا أحمد بن صالح قال ثنا عنبسة قال ثنا يونس بن يزيد قال قال محمد يعني الزهري أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن عبد الله بن عتبة بن مسعود حدثه قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول إن أناسا كانوا يؤخذون بالوحي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيرا أمناه وقربناه وليس إلينا من سريرته شيء ، الله تعالى يحاسبه في سريرته ومن أظهر لنا سوي ذلك لم نأمنه وإن قال سريرتي حسنة وعنه أيضا رضي الله

« كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » (١) وليس من يأكل ويصلي كمن يأكل ويلهو ويقل إذا أكل  
لنا اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه (٢) فإن أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا  
منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين لموم نعمة ويستحب عقيب  
الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يكتفى  
منه شيء. أطعنا من جوع وآمنت من خوف فلك الحمد آويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت  
من عيلة فلك الحمد جدا كثيرا دائما طيبا نافعاً مباركاً فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم أطعمتنا طيباً  
فاستعملنا صالحاً واجهه عوناً لنا على طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأما غسل اليدين  
بالأشنان فكيفيته أن يجهل الأشنان في كفه اليسرى ويضلل الأصابع الثلاث من اليد اليمنى أولاً  
ويضرب أصابعه على الأشنان اليايس فيمسح به شفته ثم ينعم غسل القم بأصبعه ويدلك ظاهر أسنانه  
وباطنها والحنك واللسان ثم يضل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك يقية الأشنان اليايس أصابعه  
ظهوراً وبطناً ويستغنى بذلك عن إعادة الأشنان إلى القم وإعادة غسله .

( الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والشاركة في الأكل وهي سبعة )

الأول : أن لا يتدنى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكبر سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو التبويع  
والتدنى به فيثبت ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشترأبوا للأكل واجتمعوا له . الثاني : أن  
لا يسكروا على الطعام فإن ذلك من سيرة العجم ولكن يشكمون بالمعروف ويتحدثون بحكايات  
الصالحين في الأطعمة وغيرها . الثالث : أن يرفق برفيقه في القصة فلا يقصد أن يأكل زيادة على  
ما يأكله فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقاً لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي أن يقصد  
الإيثار ولا يأكل تمرتين في دفة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فإن قلل رفيقه نشطه ورغبه في  
الأكل وقالله كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فإن ذلك إلحاح وإفراط . كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا خطب في شيء ثلاثاً لم يرجع بعد ثلاث (٣) وكان يكرر الكلام ثلاثاً (٤)  
فليس من الأدب الزيادة عليه فأما الحلف عليه بالأكل فمنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما  
الطعام أهون من أن يحلف عليه . الرابع : أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له كل قال بعض الأدباء  
أحسن الآكلين أكل من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقه في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول  
ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشبهه لأجل نظر الغير إليه فإن ذلك تصنع بل يجري على العناد ولا ينقص من  
عادته شيئاً في الوحدة ولكن يعود نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع  
نعم لو قاتل من أكله إشاراً لإخوانه ونظراً لهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن وإن زاد في الأكل  
على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم

(١) حديث كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به هو في شعب الإيمان من حديث كعب بن عجرة بلفظ  
سحت وهو عندنا وحسنه بلفظ لا يربو لحم نبت من سحت إلا كانت النار أولى به (٢) حديث  
القول عند أكل اللين اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه وحسنه و . من حديث ابن عباس إذا أكل  
أحدكم طعاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقانا الله لنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه .

( الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والشاركة في الأكل )

(٣) حديث كان إذا خطب في شيء ثلاثاً لم يرجع بعد ثلاث أحمد من حديث جابر في حديث طويل  
ومن حديث أبي حنيفة أيضاً وإسنادهما حسن (٤) حديث كان يكرر الكلمة ثلاثاً من حديث أنس  
كان يعيد الكلمة ثلاثاً .

عنه قال من عرض  
نفسه لقتل فلا يلومن  
من أساء به الظن فإذا  
رأيتهم تناولوا بمحدود  
الشرع مهملاً للصلوات  
للفروضات لا يستد  
بحلاوة التلاوة والصوم  
والصلاة ويدخل في  
للدخل للكرهية  
المهرمة نرده ولا قبله  
ولا قبل دعواه أن له  
سريرة صالحة .  
أخبرنا شيخنا ضياء  
الدين أبو النجيب  
السهروردي بإجازة عن  
عمر بن أحمد عن ابن  
خلف عن السلي قال  
سمعت أبا بكر الرازي يقول  
سمعت أبا محمد الجريري  
يقول سمعت الجنيد  
يقول لرجل ذكر للمرفة  
قال الرجل أهل للمرفة  
بالله يصلون إلى ترك  
الحركات من باب البر  
والتقوى إلى الله تعالى  
قال الجنيد إن هذا  
قول قوم تكلموا  
باسقاط الأعمال وهذه  
عندي عظيمة والذي  
يسرق ويرزق أحسن

فاخر الرطب إلى إخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهما وكان يعد النوى ويسطى كل من له فضل نوى بعده دراهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانبساط . وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب إخواني إلى أكثرهم أكلا وأعظمهم لقمة وأقلهم طي من يحوجني إلى تعهده في الأكل وكل هذا إشارة إلى الجري على العناد وترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضا تبين جودة عجة الرجل لأخيه بجودة أكله في منزله . الخامس : أن غسل اليد في الطست لأبأس به وله أن يتنخم فيه إن أكل وحده وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فإذا قدم الطست إليه غيره إكرامه فليقبله . اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست إليه فامتنع ثابت فقال أنس إذا أكرمك أخوك فأقبل كرامته ولا تردّها فأما بكرم الله عز وجل وروى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضرب فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبا معاوية تدرى من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله وأكرمك كما أجلت العلم وأهله . ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب إلى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فإن لم يفعلوه فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم « اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم »<sup>(١)</sup> قيل إن المراد به هذا . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الأمصار لا يرفع الطست من بين يدي قوم إلا ملوءة ولا تشبهوا بالجعم وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تستنوا بسنة الأعاجم والخدم الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا لأنه أقرب إلى التواضع وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب الماء على يد واحد خدام جالسا فقام المصوب عليه فقيل له لمقت فقال أحدنا لا بد وأن يكون قائما وهذا أولى لأنه أبسر للصب والنسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية فيه تمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فإن العادة جارية بذلك ففي الطست إذن سبعة آداب أن لا يبرق فيه وأن يقدم به التبوع وأن يقبل الإكرام بالتقديم وأن يدار بمنه وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائما وأن يعج الماء من فيه ويرسله من يده برفق حتى لا يرش على القراش وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه هكذا فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا يروك ما رأيت من خدمة الضيف فرض . السادس : أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يفيض بصره عنهم ويشغل بنفسه ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا محتشمون إلا كل بعده بل يعد اليد ويقبضها ويقنول قليلا قليلا إلى أن يتوفوا فإن كان قليل الأكل توقف في الابتداء وقلل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيرا فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنه فإن امتنع لسبب فليمتد إلىهم دفعا للخلعة عنهم . السابع : أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا يفيض يده في القصعة ولا يقدم إليهم الرأس عند وضع اللقمة فيه وإذا أخرج شيئا من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ يمساره ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسومة فديكره غير مو اللقمة التي قطعها بسننه لا يغمس بقيتها في المرققة والخل ولا يتكلم بما يذكر المستقذرات .

( الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين )

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير . قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما إذا قدمت مع الإخوان على المائدة فأطبلوا الجلوس فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم . وقال الحسن رحمه الله كل نقعة

(١) حديث اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم رواه القضاة في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة بإسناد لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة إبراهيم وقال إنه مضطرب وفيه نظر .

( الباب الثالث في تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين )

حالا من الذي يقول هذا وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله وإليه رعون فيها ولو بقيت ألف عام لم تنقص من أعمال البر فذرة إلا أن يحال في دونها وإنه لا كد في معرفتي وأقوى لحالي ومن جملة أولئك قوم يقولون بالحلول ويرحمون أن الله تعالى يحل فيهم ويعمل في أجسام يصطفيها ويسبق لأفهامهم معنى من قوله النصاري في اللاهوت والناسوت . ومنهم من يستبيح النظر إلى المستحبات إشارة إلى هذا الوهم ويتخيل له أن من قال كلمات في بعض غلباته كان مضرا لشيء مما زعموه مثل قول الحلاج أنا الحق وما يحكى عن أبي يزيد من قوله سبحانه حلنا أن نستقد في أبي يزيد أنه يقول ذلك لإعطي معنى الحكاية عن الله تعالى

ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها البتة لإتقنة الرجل على إخوانه في الطعام فإن الله يستحي أن يسأله عن ذلك هذا مع ماورد من الأخبار في الإطعام قال صلى الله عليه وسلم « لا تزال لللائكة تصلي على أحدكم مادامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع »<sup>(١)</sup> وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاما كثيرا لا يقدر أن يأكل جميعه وكان يقول بلنجان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك »<sup>(٢)</sup> فأنا أحب أن أستكثر مما أقدمه إليكم لأكل فضل ذلك وفي الخبر « لا يحاسب العبد على ما يأكل مع إخوانه »<sup>(٣)</sup> وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقل إذا أكل وحده وفي الخبر « ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان »<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم : « لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب إلي من أن أعثر رقبة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم للرب طيبزاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يفرقون إلا عن ذواق وقيل اجتماع الإخوان على الكفاية مع الأنس والألفة ليس هو من الدنيا وفي الخبر « يقول الله تعالى للعبيد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمتك وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك للسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمتي »<sup>(٥)</sup> وقال عليه السلام « إذا جاءكم الزائر فأكرموه »<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إن في الجنة غرضا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « خيركم من أطعم الطعام »<sup>(٨)</sup> وقال عليه السلام « من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام »<sup>(٩)</sup> وأما آدابه : فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام . أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوما متربضا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى - لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه - يعني منتظرين حينه ونضجه وفي الخبر

(١) حديث لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم مادامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع ، الطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف (٢) حديث إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام ، لم أقف له على أصل (٣) حديث لا يحاسب العبد بما يأكل مع إخوانه هو في الحديث الذي بعده بمعناه (٤) حديث ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان ، الأزدي في الضعفاء من حديث جابر ثلاثة لا يستلون عن النعمة الصائم والتسحر والرجل يأكل مع ضيفه أورده في ترجمة سليمان بن داود الجزري وقال فيه منكر الحديث ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس نحوه من حديث أبي هريرة (٥) حديث يقول الله للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني الحديث م من حديث أبي هريرة بلفظ استطعمتك فلم تطعمني (٦) حديث إذا جاءكم الزائر فأكرموه ، الحرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس وهو حديث منكر قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه (٧) حديث إن في الجنة غرضا يرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها ، هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام ت من حديث علي وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق وقد تكلم فيه من قبل حفظه (٨) حديث خيركم من أطعم الطعام أحمد والحاكم من حديث صهيب وقال صحيح الإسناد (٩) حديث من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وقال ابن حبان ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الذهبي غريب منكر .

وهكذا ينبغي أن يستند في قول الحلاج ذلك ولو علمنا أنه ذكر ذلك القول مضمرا لشيء من الحلول ردناه كما نردم وقد أنانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشريعة يضاء نية يستقيم بها كل معوج وقد دلتنا عقولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى منزله أن يحل به شيء أو يحل شيء حق لعل بعض الفتوين يكون عنده ذكاء وفطنة غريزية ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فيتألف له في فكره كلمات ينسبها إلى الله تعالى وأنها مكالة الله تعالى إياه مثل أن يقول قال لي وقلت له وهذا رجل إما جاهل بنفسه وحديثا جاهل بربه وبكيفية للكلمة والمحادثة ، وإما عالم بطلان ما يقول ، بحمله



«من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما» (١) ولكن حق الداخل إذا لم يترتب واتفق أن صادفهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له فإذا قيل له كل نظر فإن علم أنهم يقولونه على عجة لمساعدته فليساعد وإن كانوا يقولونه حياء منه فلا يفتنى أن يأكل بل يفتنى أن يتكلم أما إذا كان جائعا فقصده بعض إخوانه ليطعمه ولم يترتب به وقت أكله فلا بأس به . قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه وكانوا جياعا (٢) والدخول على مثل هذه الحالة إعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الإطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة وآخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر وآخر سبعة يدور عليهم في الجمعة فكان إخوانهم معلومهم بدلائلهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادتهم فلم فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واقفا بصدقاته عالما بفرجه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بكل بغير إذنه إذ المراد من الإذن الرضا لاسيما في الأطعمة وأمرها على السنة قرب رجل يصرح بالإذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكروه ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى - أو صدقكم - ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال بلفت الصدقة محلها (٣) وذلك لعله بسرورها بذلك لذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بلفه بالإذن فإن لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ثم الدخول وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسره ويقول هكذا كنا وروى عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائما يأكل من متاع يقال في السوق يأخذ من هذه الجودة بئنة ومن هذه قسبة فقال له هشام ما بذلك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه فقال بالكعب انك على آية الأكل فتلا إلى قوله تعالى - أو صدقكم - فقال فمن الصديق يا أبا سعيد قال من استروحت إليه النفس واطمأن إليه القلب ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول ذكر عتوى أخلاق السلف هكذا كانوا ، وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم فذهب إلى منزل بعض إخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فظفر إلى قدر قد طبخها وإلى خبز قد خبزها وغير ذلك فحمله كله قدّمه إلى أصحابه وقال كلوا فجاء رب المنزل فلم ير شيئا فقبل له قد أخذته فلان فقال قد أحسن فلما لقيه قال يا أخى إن عادوا قد فهمه آداب الدخول . وأما آداب التقديم : فترك التكلف أولا وتقديم ما حضر فإن لم يحضر شيء ولم

هواه على الدعوى بذلك ليوم أنه ظفر بشيء وكل هذا ضلال ويكون سبب تخرجه على هذا ما سمع من كلام بعض المحققين مخاطبات وردت عليهم بمد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة ونسكهم بأصول القوم من صدق التقوى وكال الزهد في الدنيا فلما صفت أسرارهم تشككت في سرارهم مخاطبات موافقه للكتاب والسنة فزلت بهم تلك المخاطبات عند استغراق السرار ولا يكون ذلك كلاما يسمعون بل كحديث في النفس يجدونه برؤية موافقا للكتاب والسنة مفهومًا عند أهل موافقا للعلم ويكون ذلك مناجاة لسرارهم ومناجاة سرارهم أيام فيثبتون لنفوسهم مقام العبودية ولمولاهم الربوبية

(١) حديث من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما هو من حديث عائشة نحوه وضعفه ولأبي داود من حديث ابن عمر من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغيرا إسناده ضعيف (٢) حديث قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه ، أما قصة أبي الهيثم فرواها ت من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح والقصة عندم لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وإنما قال رجل من الأنصار ، وأما حديث قصد منزل أبي أيوب فرواها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٣) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال بلفت الصدقة مكانها متفق عليه من حديث عائشة أهدى لبريرة لحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لها صدقة ولنا هدية ، وأما قوله بلفت محلها فقال في الشاة التي أعطيتها نسية من الصدقة وهو متفق عليه أيضا من حديث أم عطية .

بملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وإن حضره ما هو محتاج إليه لقوته ولم تسمع نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم . دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال لولا أني أخذته بدين لأطعمتك منه ، وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم أخاك مالا تأكله أنت بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول إنما تقاطع الناس بالتكلف يدعو أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطع عن الرجوع إليه وقال بعضهم ما أبالي بمن أتاني من إخواني فاني لا أتكلف له إنما أقرب ما عندي ولو تكلفت له فكرهت مجيئه وملته وقال بعضهم كنت أدخل على أخ لي فيتكلف لي قلت له إنك لا تأكل كل وحدك هذا ولا أنا لما بالنا إذا اجتمعنا أكلناه فاما أن تقطع هذا التكلف أو أقطع الجيء قطع التكلف ودام اجتماعنا بسببه ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعياله وتؤذى قلوبهم . وروى أن رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال علي أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما في البيت ولا تجحف بعيالك وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك نوعا إلا ويحضر شيئا منه وقال بعضهم دخلنا على جابر بن عبد الله قدم إلينا خبزا وخلا وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفت لكم <sup>(١)</sup> وقال بعضهم إذا قصدت للزيارة قدم ما حضر وإن استزرت فلا تبق ولا تذر وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما حضرنا <sup>(٢)</sup> وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زاره إخوانه قدم إليهم كسرا وجزلهم بقل كان يزرعه ثم قال لهم كلوا لولأن الله لمن الله التكلفين لتكلفت لكم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون لا ندرى أيهما أعظم وزرا الذي يحقر ما يقدم إليه أو الذي يحقر ما عنده أن يقدمه . الأدب الثاني : وهو للزائر أن لا يقترح ولا يتحكم شيء بعينه فربما يشق على الزور إحضاره فان خير أخوه بين طعامين فليخير أيسرهما عليه كذلك السنة ففي الخبر أنه ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيتين إلا اختار أيسرهما <sup>(٣)</sup> وروى الأعمش عن ابن وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي زور سلمان فقدم إلينا خبز شعير وملح جريشا فقال صاحبي لو كان في هذا الملح ستر كان أطيب فخرج سلمان فزعموا أنه ستر فملحنا وأخذ سترا فلما أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قمنا بما رزقنا فقال سلمان لو قممت بما رزقت لم تكن مطهري مرهونة هذا إذا توهم تعدد ذلك على أخيه أو كراهته له فان علم أنه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له اقتراح فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني إذ كان نازلا عنده ينفاد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلها إلى الجارية فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام وألقى بها لونا آخر بخطه ، فلما رأى الزعفراني ذلك اللون

(١) حديث دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم إلينا خبزا وخلا وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفت لكم رواه أحمد دون قوله لولا أنا نهينا وهي من حديث سلمان الفارسي وسيأتي بعده وكلاهما ضعيف وللبخاري عن عمر بن الخطاب نهينا عن التكلف حديث (٢) حديث سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما حضرنا الخرائطي في مكارم الأخلاق ، ولأحمد لولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أو لولا أنا نهينا أن يتكلف أحدنا لصاحبه لتكلفنا لك ، والطبراني نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلف للضيف ما ليس عندنا (٣) حديث ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيتين إلا اختار أيسرهما متفق عليه من حديث عائشة وزاد ما لم يكن إنما ولم يذكرها م في بعض طرقه .

فيضيفون ما يجدونه إلى نفوسهم وإلى مولاهم وهم مع ذلك عالمون بأن ذلك ليس كلام الله وإنما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم فطريق الأنحاء في ذلك الفرار إلى الله تعالى من كل ما تحدث نفوسهم به حتى إذا برئت ساحتهم من الهوى ألهموا في بواطنهم شيئا ينسبونه إلى الله تعالى نسبة الحادث إلى الحدث لانسبة الكلام إلى التكلم لينصافوا عن الزيغ والتحريف ومن أولئك قوم يزعمون أنهم يفرقون في بحار التوحيد ولا يشنون ويسقطون لنفوسهم حركة وفلا يزعمون أنهم مجبورون على الأشياء وأن لا فعل لهم مع فعل الله ويسترسلون في العاصي وكل ما تدعو النفس إليه ويركنون إلى البطالة ودوام الغفلة



أنكر وقال ما أمرت بهذا فصرخت عليه الرقة ملحقاً بها خط الشافعي فلما وقعت بينته على خطه فرح بذلك وأعتق الجارية سروراً باقتراح الشافعي عليه . وقال أبو بكر الكنانى دخلت على السريّ فبأهتبت وأخذ يحمل نصفه في القدح قفلته أى شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا أفضل لك من حبة ، وقال بعضهم الأكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالإيثار ومع الإخوان بالانسباط ومع أبناء الدنيا بالأدب . الأدب الثالث : أن يشتهى للزور أخاه الزائر ويلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جليل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صادف من أخيه شهوة غفر له ومن سر أخاه المؤمن قد سر الله تعالى (١) » وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه جابر « من لاذ أخاه بما يشتهى كتب الله ألف حسنة وعسى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطعمه أقم من ثلاث جنات الجنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد (٢) » . الأدب الرابع : أن لا يقول له هل أقدم لك طعاماً بل ينبغي أن يقدم إن كان قال الثورى إذا زارك أخوك فلا تقل له أنا كل أو أقدم إليك ولكن قدم فإن أكل وإلا فارفع وإن كان لا يريد أن يطعمهم طعاماً فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثورى إذا أردت أن لا تطعم عيالاً مما تأكله فلا تعدهم به ولا يرونه معك وقال بعض الصوفية إذا دخل عليكم الفقراء قدموا إليهم طعاماً وإذا دخل الفقهاء فسلوهم عن مسئلة فإذا دخل القراء فدلوهم على المهراب .

#### ( الباب الرابع في آداب الضيافة )

ومظان الآداب فيها ستة الدعوة أولاً ثم الإجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الأكل ثم الانصراف ولتقدم على شرحها إن شاء الله تعالى . فضيلة الضيافة : قال صلى الله عليه وسلم « لا تنكفوا للضيف فتبضوه فإنه من أبض الضيف قد أبض الله ومن أبض الله أبضه الله (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « لا خير فيمن لا يضيف (٤) » ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له إبل وبقر كثيرة فلم يضيفه ومربما رأه لها شويهاً فذبحته فقال صلى الله عليه وسلم : انظروا إليها إنما هذه الأخلاق يداها فمن شاء أن يمنعه خلقاً حسناً فعل (٥) » . وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال : قل للفلان اليهودى تزلنى ضيف فأسلمنى شيئاً من الدقيق إلى رجب فقال اليهودى والله ما أعلقه إلا برهن فأخبرته فقال والله إنى لأمين في السماء أمين في الأرض

(١) حديث من صادف من أخيه شهوة غفر الله له ومن سر أخاه المؤمن قد سر الله عز وجل الزائر وللطبرانى من حديث أبي الدرداء من وافق من أخيه شهوة غفر له قال ابن الجوزى حديث موضوع وروى ابن حبان والمقيل في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمناً قائماً سر الله الحديث قال المقيل باطل لأصله (٢) حديث جابر من لاذ أخاه بما يشتهى كتب الله ألف حسنة الحديث ذكره ابن الجوزى في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحمد ابن حنبل هذا باطل كذب .

#### ( الباب الرابع في آداب الضيافة )

(٣) حديث لا تنكفوا للضيف فتبضوه فإنه من أبض الضيف قد أبض الله ومن أبض الله أبضه الله ، أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان لا ينكفن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج الأزرق منكلم فيه (٤) حديث لا خير فيمن لا يضيف أحمد من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لهيعة (٥) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له إبل وبقر كثيرة فلم يضيفه ومربما رأه لها شويهاً فذبحته الحديث الخرائط في مكارم الأخلاق من رواية أبي التتال مرسل

والاغترار بالله والخروج من السنة وترك الحدود والأحكام والحلال والحرام . وقد سئل سهل عن رجل يقول أنا حكايا لا أمرك إلا إذا حركت قال هذا لا يقوله إلا حدر جليل إما صديق أو زنديق لأن الصديق يقول هذا القول إشارة إلى أن قوام الأشياء بالله مع إحكام الأصول ورعاية حدود العبودية والزنديق يقول ذلك إحالة للأشياء على الله وإسقاطاً للأئمة عن نفسه وانحلالاً عن الدين ورسمه فأما من كان معتقداً للحلال والحرام والحدود والأحكام معترفاً بالمصية إذا صدرت منه معتقداً وجوب التوبة منها فهو مسلم صحيح وإن كان تحت التصور بما يركن إليه من البطالة ويتروح بهوى النفس إلى

ولو أسلفني لأدبته فاذهب بدرعى وارهنه عنده <sup>(١)</sup> وكان إبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا أراد أن يأكل خرج ميلاً أو ميالين يلتصق من يتعدى معه وكان يكنى أبا الضيفان ولصدق نيته فيه دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا فلا تنقض ليلة إلا ويأكل عنده جماعة من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة وقال قوام الموضع إنه لم يغل إلى الآن ليلة عن ضيف « ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الإيمان ؟ قال إطعام الطعام وبذل السلام <sup>(٢)</sup> » وقال <sup>(٣)</sup> « في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام <sup>(٤)</sup> » ومثل عن الحج المبرور فقال « إطعام الطعام وطيب الكلام <sup>(٥)</sup> » وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله للئاسة والأخبار الواردة في فضل الضيافة والإطعام لا تحصى فلنذكر آدابها . أما الدعوة : فينبغي للداعي أن يصد بدعوته الأتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم « أكل طعامك الأبرار <sup>(٦)</sup> » في دعائه لبعض من دعاه وقال صلى الله عليه وسلم « لا تأكل إلا طعام نقي ولا يأكل طعامك إلا نقي <sup>(٧)</sup> » ويخضع الفقراء دون الأغنياء على الخصوص . قال صلى الله عليه وسلم « شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء دون الفقراء <sup>(٨)</sup> » وينبغي أن لا يهمل أقاربه في ضيافته فإن إهمالهم إيماش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفه فإن في تخصيص البعض إيماشاً لقلوب الباقين ، وينبغي أن لا يقصد بدعوته البهاة والتفاخر بل استئالة قلوب الإخوان والتسكين بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في إطعام الطعام وإدخال السرور على قلوب المؤمنين ، وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الإجابة وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب ، وينبغي أن لا يدعو إلا من يحب إجابته قال سفيان من دعا أحداً إلى طعام وهو يكره الإجابة فعليه خطبة فإن أجاب للدعوة فعليه خطبتان لأنه حمله على الأكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله وإطعام النقي إعانة على الطاعة وإطعام الفاسق تقوية على الفسق . قال رجل خياط لابن المبارك أنا أخيط ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة ؟ قال لا إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الحيط والابرة أما أنت فمن الظلمة قسمهم . وأما الإجابة فهي سنة مؤكدة وقد قيل بوجودها في بعض اللواضع قال صلى الله عليه وسلم « لودعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع قبلت <sup>(٩)</sup> » وللإجابة خمسة آداب : الأول أن لا يميز النقي بالإجابة عن الفقير فذلك هو التكبر للنهي عنه . ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أكل الإجابة وقال : انتظار المرفة ذل ، وقال آخر إذا وضعت يدي في قصعة غیری فقد ذلت له رقبتي ومن

(١) حديث أبي رافع أنه نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزلني ضيف فأسلفني شيئاً من الدقيق إلى رجب الحديث رواه اسحاق بن راهويه في مسنده والحرانطي في مكارم الاخلاق وابن مردويه في التفسير بإسناد ضعيف (٢) حديث مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الإيمان قال إطعام الطعام وبذل السلام متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو يلفظ أي الإسلام خبر ؟ قال تطعم الطعام وتقري السلام على من عرفت ومن لم تعرف (٣) حديث قال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام ت وصححه واكم من حديث معاذ وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الأذكار وهو حديث اللهم إني أسألك فعل الخيرات (٤) حديث مثل عن الحج المبرور فقال إطعام الطعام وطيب الكلام تقدم في الحج (٥) حديث أكل طعامك الأبرار د من حديث أنس بإسناد صحيح (٦) حديث لا تأكل إلا طعام نقي ولا يأكل طعامك إلا نقي تقدم في الزكاة (٧) حديث شر الطعام طعام الوليمة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة . (٨) حديث لودعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع قبلت خ من حديث أبي هريرة .

الأعفار والتردد في البلاد متوصلاً إلى تناول اللذات والشهوات غير متمسك بشيخ يؤدبه ويهذبه ويصمره بسبب ما هو فيه والله الموفق . [الباب العاشر في شرح رتبة للشيخة] ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذى نفس محمد بيده لئن شئتم لأقسمن لكم إن أحب عباد الله تعالى إلى الله الذين يحبون الله إلى عباده ومحبون عباد الله إلى الله ويمشون على الأرض بالنصيحة » وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة الشيخة والدعوة إلى الله تعالى لأن الشيخ يحب الله إلى عباده حقيقة ويجب عباد الله إلى الله ، ورتبة الشيخة من أعلى الرتب في طريق الصوفية ونياحة النبوة في الدعاء إلى الله فأما وجه كون

الشيخ يحجب الله إلى  
عباده فلأن الشيخ  
يسلك بالمريد طريق  
الافتداء برسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
ومن صح اقتداؤه  
وإتباعه أحبه الله تعالى  
قال الله تعالى - قل  
إن كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحبك الله -  
ووجه كونه يحجب  
عباد الله تعالى إليه أنه  
يسلك بالمريد طريق  
التركية وإذا تزكت  
النفس انحلت مرآة  
القلب وانعكست فيه  
أنوار العظمة الإلهية  
ولاح فيه جمال التوحيد  
وانجذبت أحداق  
البصرة إلى مطالعة  
أنوار جلال القدم  
ورؤية السكّال الأزل  
فأحب العبد ربه لاهالة  
وذلك ميراث التزكية  
قال الله تعالى - قد أفلح  
من زكاهما - وفلاحها  
بالظفر بمعرفة الله تعالى  
وأبصار مرآة القلب  
إذا انحلت لاحت فيها  
الدينا بجوها وحقيقتها

التكبرين ممن يحجب الأغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى الله عليه وسلم يحجب دعوة  
العبد ودعوة المسكين (١) ومرو الحسن بن علي رضي الله عنهما يقوم من الساكنين الذين يسألون  
الناس على قارة الطريق وقد نشروا كسرا على الأرض في الرمل وهم يأكلون وهو على بقلته فسلم  
عليهم فقالوا له هلم إلى الضياء يا ابن بنت رسول الله ﷺ قال نعم إن الله لا يحب المتكبرين فنزل  
وتعد معهم على الأرض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فأجيئوني قالوا نعم فوعدهم  
وقد معلوما فحضروا فقدم إليهم فأخبر الطعام وجلس يأكل معهم ، وأما قول القائل إن من وضعت  
يدى في قصمته فقد ذلت له رقبتي ، فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فإنه إذا كان  
الداعي لا يفرح بالإجابة ولا يتقلد بهامة وكان يرى ذلك يدا له على الدعوة ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يحضر لعله أن الداعي له يتقلد منه ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف  
 باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستغل الطعام وإنما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة  
إجابته (٢) بل الأولى التامل ، ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب إلا دعوة من يرى أنك أكلت  
رزقك وأنه سلم إليك ودية كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه  
وقال سري السقطي رحمه الله آم على لقمة لبس على الله فيها تبعة ولا تلحق فيها منة فإذا علم الدعواته  
لأمنة في ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب النخشي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتعت فابتليت  
بالجوع أربعة عشر يوما فعلمت أنه عقوبته وقيل لمعرف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك تمر  
إليه فقال أنا ضيف أزل حيث أزلوني . الثاني : أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة بعد المسافة كما لا يمتنع  
لفقر الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك يقال في  
التوراة أوبعض الكتب سريلاعد مريضا سريملين شيع جنازة سر ثلاثة أميال أجب دعوة سر  
أربعة أميال زراخا في الله وإنما قدم إجابة الدعوة والزيارة لأن فيه قضاء حق الحى فهو أولى من  
اليت وقال صلى الله عليه وسلم « لودعيت إلى كراع بالغميم لأجبت (٣) » وهو موضع على أميال من  
الدينة أظرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان (٤) لما بلغه وقصر عنده في سفره (٥) . الثالث :  
أن لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فإن كان يسر أخاه إفطاره فليطفر وليحتسب في إفطاره بنية  
إدخال السرور على قلب أخيه ما يحتسب في الصوم وأفضل وذلك في صوم التطوع وإن لم يتحقق سرور

(١) حديث كان يحجب دعوة العبد ودعوة المسكين ت . من حديث أنس ذكر المسكين  
وضف ت وصححه (٢) حديث ليس من السنة إجابة من يطعم مباهاة أو تكلفا د من حديث ابن  
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام التبايرين قال د من رواه عن جرير لم يذكر  
فيه ابن عباس وللعقيلي في الضعفاء نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام التباهيين والتبايرين  
المتعارضان فعملها بالباهاة والرياء قاله أبو موسى اللدني (٣) حديث لودعيت إلى كراع بالغميم لأجبت  
ذكر الغميم فيه ليعرف والمعروف لودعيت إلى كراع كما تقدم قبله بثلاثة أحاديث ويرد هذه الزيادة  
مارواه ت من حديث أنس لو أهدى إلى كراع لقبلت (٤) حديث إفطاره صلى الله عليه وسلم في رمضان  
لما بلغ كراع الغميم رواه من حديث جابر في عام الفتح (٥) حديث قصره صلى الله عليه وسلم في  
سفره عند كراع الغميم لم أقفله على أصل والطبراني في الصغير من حديث ابن عمر كان يقصر الصلاة  
بالعقيق يريد إذا بلغه وهذا رد الأول لأن بين العقيق وبين الدينة ثلاثة أميال أو أكثر وكراع الغميم  
بين مكة وعسفان والله أعلم .

قلبه فليصدق بالظاهر وليفطر وإن تحقق أنه متكلف فليتمل وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم « تكلف لك أخوك وتقول إني صائم »<sup>(١)</sup> وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالإفطار فالإفطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فتوابه فوق ثواب الصوم ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والحجرة والحديث الطيب وقد قيل الكحل والدهن أحد القراءين. الرابع أن يمتنع من الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال أو كان يقام في الموضع منكر من فرش ديباج أو إناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط أو سماع شيء من الزامير واللاهى أو التشاغل بنوع من اللهو والعرف والمزل واللعب واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمنع الإجابة واستجابها ويوجب تحریمها أو كراهيتها وكذلك إذا كان الداعي ظالماً أو مبتدعاً أو فاسقاً أو شريراً أو متكلفاً طلباً للمباهاة والفخر. الخامس أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً للأخرة وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله « لودعيت إلى كراع لأجبت » وينوي الحذر من معصية الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم « من لم يحب الداعي فقد عصي الله ورسوله »<sup>(٢)</sup> وينوي إكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله صلى الله عليه وسلم « من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله »<sup>(٣)</sup> وينوي إدخال السرور على قلبه امثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم « من فكأنما أكرم الله »<sup>(٤)</sup> وينوي مع ذلك زيارته ليكون من التحابين في الله إذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه الزاور والتبازل<sup>(٥)</sup> وقد حصل البذل من أحد الجانبين فتحصل الزيارة من جانبه أيضاً وينوي صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه فنهذه ست نيات تلحق إجابته بالقرابات أحدها فكيف مجموعها وكان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال ﷺ « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه »<sup>(٦)</sup> والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات أما النيات فلا فائدة لو نوى أن يسر إخواته بمساعدتهم على شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات بل لو قصد بالفزو الذي هو طاعة البهاة وطلب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح للرد بين وجوه الخبرات وغيرها يلتحق بوجوه الخبرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لا في القسم الثالث. وأما الحضور فأدبه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن بل يتواضع

(١) حديث وقال لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول إني صائم حق من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً وأتاني هو وأصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم إني صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاكم أخوكم وتكلف لكم الحديث ولدارقطني نحوه من حديث جابر (٢) حديث من لم يحب الداعي فقد عصي الله ورسوله متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث من أكرم أخاه المؤمن فأنما يكرم الله تعالى الأصفياني في الترغيب والترهيب من حديث جابر والقبلي في الضعفاء من حديث أبي بكر وإسناده ضعيف (٤) حديث من سر مؤمناً قدس الله نعمته في الباب قبله (٥) حديث وجبت محبة المتزاورين في التباذلين في م من حديث أبي هريرة ولم يذكر المصنف هذا الحديث وإنما أعاد إليه (٦) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب .

وماهيتها ولاحت  
الآخرة ونفائسها  
بكنهها وغايتها  
فتكشف للبصيرة  
حقيقة الدارين  
وحاصل التزليل فيجب  
المبد الباقى ويذهب في  
القائى فتظهر فائدة  
التركية وجدوى  
الشيخة والترية  
فالشيخ من جنود الله  
تعالى يرشده اليردين  
ويهدى به الطالبين .  
أخبرنا أبو زرعة عن  
أبيه الحافظ المقدسى  
قال أنا أبو الفضل  
عبد الواحد بن على  
بهذان قال أنا أبو بكر  
محمد بن على بن أحمد  
الطوسى قال ثنا  
أبو العباس محمد بن  
يعقوب قال ثنا أبو عتبة  
قال ثنا بقية قال ثنا  
صفوان بن عمرو قال  
حدثني الأزهر بن  
عبد الله قال قد سمعت  
عبد الله بن بشر صاحب  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال كان  
يقال إذا اجتمع

ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجعل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يحافه ألبته فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فخالفته تشوش عليه وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراما فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم « إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس (١) » ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضى الله عنهما وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال النسل قبل الطعام لرب البيت أولى لأنه يدعو الناس إلى كرمه وحكمه أن يتقدم بالفصل وفي آخر الطعام يتأخر بالنسل لينتظر أن يدخل من يأكل فياكل كل معه وإذا دخل فرأى منكرا غيره إن قدر وإلا أنكر بلسانه وانصرف ، والنكر فرش الديباج واستعمال أواني الفضة والذهب والتصوير على الحيطان وسماع اللامى والزماير وحضور النسوة للتكشفات الوجوه وغير ذلك من المهرمات حتى قال أحمد رحمه الله إذا رأى مكحلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس إلا في ضبة وقال إذا رأى كلة فينبغي أن يخرج فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تدفع حرا ولا بردا ولا تستر شيئا وكذلك قال يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كانتر الكعبة وقال إذا أكرى بيتا فيه صورة أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج وكل ما ذكره صحيح وإنما النظر في السكلة وتزيين الحيطان بالديباج فان ذلك لا ينهى إلى التحريم إذ الحرير يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هذان حرام على ذكور أمي حل لإناثها (٢) » وما على الحائط ليس منسوباً إلى الذكور ولو حرم هذا لحرمة تزيين الكعبة بل الأولى بإباحته لموجب قوله تعالى - قل من حرم زينة الله - لاسيما في وقت الزينة إذا لم يتخذ عادة للتفاخر وإن تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر إليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر إلى الديباج مهمالبه الجوارى والنساء والحيطان في معنى النساء إذ لسن موصوفات بالذكورة. وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة : الأول تعجيل الطعام فذلك من إكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (٣) » ومهما حضر الأكثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت للوعود فحق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير إلا أن يكون التأخر قفيرا أو ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير وأحد الضيفين في قوله تعالى - هل أتاك حديث ضيف إبراهيم للكريمين - إنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم دل عليه قوله تعالى - فما لبث أن جاء بعجل حنيذ - وقوله - فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين - والروغان الذهاب بسرعة وقيل في خفية وقيل جاء بفخذ من لحم وإناسمى عجلا لأنه عجلا ولم يلبث قال حاتم الأصم العجلة من الشيطان إلا في خمسة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إطعام الضيف وتجهيز البيت

(١) حديث إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس الخرائطي في مكارم الأخلاق وأبو نعيم في رياضة التطيين من حديث طلحة بن عبيد بسند جيد (٢) حديث هذان حرامان على ذكور أمي دن من حديث على وفيه أبو أفلح الحمداني جهله ابن القطان ون ت وصححه من حديث أبي موسى بنحوه . قلت الظاهر انقطاعه بين سعيد بن أبي هند وأبي موسى فأدخل أحمد بينهما رجلا لم يسم (٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه متفق عليه من حديث أبي سريج .

عشرون رجلا أو أكثر فان لم يكن فيهم من يهاب الله عز وجل فقد خطر الأمر على الشايخ وقال الله وبهم يتأدب المریدون ظاهرنا وباطنا قال الله تعالى - أولئك الذين هدى الله فبهم اقدم اقتده - فالشايخ لما اعتدوا أهوال الاقتداء بهم وجعلوا أئمة المتقين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن ربه : إذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي جعلت محمته ولذته في ذكرى فإذا جعلت محمته ولذته في ذكرى عشقني وعشقت ورفعت الحجاب فيما بيني وبينه لا يسهو إذاسها الناس أولئك كلامهم كلام الأنبياء أولئك الأبطال حقا أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذابا ذكرتهم فيها فصرقته بهم عنهم والسرفى وصول السالك إلى رتبة الشيخة أن السالك

وتزويج البكر وقضاء الدين والتوب من الذنب<sup>(١)</sup> ويستحب التمسك بالولاية ، قبل الولاية في أول يوم سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث زياره . الثاني : ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً وإن كانت ذلك أوفق في الطبقاتها أسرع استعالة فينبغي أن شق في أسفل المدة وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى - وفاكهة مما يتخيرون - ثم قال - ولحم طير مما يشتهون - ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والتريد قد قال عليه السلام «فضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام» [١] فان جمع إليه حلاوة بعده قد جمع الطيبات ودل على حصول الإكرام بالنعيم قوله تعالى : في ضيف إبراهيم إذا حضر العجل الخبز أي الخنزير وهو الذي أجيد نضجه وهو أحد معنى الإكرام أعني تقديم اللحم وقال تعالى في وصف الطيبات - وآتيناك عليكم للن - والسوى - للن - العسل والسوى اللحم سمى سولاً لأنه يقتل به عن جميع الآدم لا يقوم غيره مقامه وذلك قال عليه السلام «سيد الآدم اللحم» ثم قال بعد ذكر للن - والسوى - كلوا من طيبات ما رزقناكم - فاللحم والحلاوة من الطيبات قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه أهل الطيبات يورث الرضا عن الله وتم هذه الطيبات بحرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الفصل قال الثامون شرب الماء بلع يخلص الشكر وقال بعض الأدباء إذا دعوت إخوانك فأطعمتهم حصرية وبورانية وسقيتهم ماء بارداً فقد أكلت الضيافة وأتقى بعضهم حرام في ضيافة فقال بعض الحكماء لم نكن نحتاج إلى هذا إذا كان خبرك جيداً وماؤك بارداً وخلك حامضاً فهو كفاية وقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألقان والتمسك على اللسان خير من زيادة لونين ويقال إن اللسان لا تحضر للسانه إذا كان عليها بقل فذلك أيضاً مستحب ولما فيه من الزين بالحضرة وفي الخبر إن اللسان الذي أزلت على بني إسرائيل كان عليها من كل البقول إلا السكران وكان عليها ثمرة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون وحب رمان فهذا إذا اجتمع حسن المواقة . الثالث : أن يقدم من الألوان ألونها حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر الأكل بعده وعادة للترفين تقديم القليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادقة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استكثار الأكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ويصفون القصاع من الطعام على اللسان ليأكل كل واحد مما يشتهي وإن لم يكن عنده إلا لون واحد ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه . ويحكى عن بعض أصحاب الروايات أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم إلى بعض الشايخ لونا بالشام فقلت عندنا بالعراق إنما يقدم هذا آخرها فقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له لون غيره فنجلت منه وقال آخر كنا جماعة في ضيافة قدم إلينا ألوان من الرءوس للشوية طيبها وقديداً فكنا لا نأكل كل نتظر بعدها لونا أو حملاً فجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها

(١) حديث حاتم الأصم العجلة من الشيطان إلا في خمسة فاتها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إطعام الطعام ونهيز البيت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنوب من حديث سهل بن سعد الأثناة من الله والعجلة من الشيطان وسنده ضعيف وأما الاستثناء فروى د من حديث سعد بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء إلا في عمل الآخرة قال الأعمش لأعلم إلا أنه رفته وروى الزبي في التهذيب في ترجمة محمد بن موسى بن قيس عن مشيخة من قومه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الأثناة في كل شيء إلا في ثلاث إذا صبح في خيل الله وإذا نودي بالصلاة وإذا كانت الجنائز... الحديث وهذا مرسل وث من حديث علي ثلاثة لا تؤخرها الصلاة إذا أتت والجنائز إذا حضرت والأيم إذا وجدت كفؤاً وسنده حسن.

[١] حديث فضل عائشة لم يخرجها العراقي وخرجه الشارح عن الترمذي في الشمائل وغيره .

مأمور بسياسة النفس مبتلى بصفاتها لا يزال يسلك بصدق العامة حتى تطمئن نفسه وبطمانيتها ينزع عنها البرودة واليوسة التي استصحبها من أصل خلقها وبها تستصحب على الطاعة والاعتقاد للمبودية فأذا زالت اليوسة عنها ولانت بحرارة الروح الواصلة إليها وهذا اللون هو الذي ذكره الله تعالى في قوله - ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله - تعالى تجيب إلى العبادة وتلين للطاعة عند ذلك وقلب العبد متوسط بين الروح والنفس ذو وجهين أحدهما وجهه إلى النفس والوجه الآخر إلى الروح يستمد من الروح بوجهه الذي يليه ويمد النفس بوجهه الذي يليها حتى تطمئن النفس فأذا اطمانت هس السالك وفرغ من سياستها

فظهر بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحا إن الله تعالى يقدر أن يخلق رءوسا بلا أبدان قال وبتنا تلك الليلة جياعا نطلب فتيتا إلى السحور فلهذا يستحب أن يقدم الجميع أو يجبر بما عنده . الرابع : أن لا يادر إلى رفع الألوان قبل تمسكهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها ففعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فيتغص عليه بالمبادرة وهي من التمكن على السائدة التي يقال إنها خير من لو نين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان . حكى عن السورى وكان صوفيا مزاحا فحضر عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة قدم إليهم حمل وكان في صاحب المائدة غل فلبس رأى القوم مزقوا الحمل كل ممزق مذاق صدره وقال يا غلام ارفع إلى الصبيان نرفع الحمل إلى داخل الدار قام السورى بعدو خلف الحمل فقبل له إلى أين فقال آكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وأمر برد الحمل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فاهم يستحيون بل ينبغي أن يكون آخرهم أكلًا كان بعض السكرام يجبر القوم بجميع الألوان ويتركهم يستوفون فإذا قاربوا الفراغ جثا على ركبتيه ومسد يده إلى الطعام وأكل وقال بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحبون ذلك منه . الخامس : أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فان التقليل عن الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراة لاسيا إذا كانت نفسه لاتسمع بأن يأكلوا الكل إلا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن يشترك بفضلة طعامهم إذ في الحديث لا يحاسب عليه . أحضر إبراهيم بن أدهم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدته فقال سفيان يا أبا اسحاق أما تخاف أن يكون هذا سرفا فقال إبراهيم ليس في الطعام سرف فان لم تكن هذه التبة فالكثير تكلف قال ابن مسعود رضى الله عنه نهيا أن نجيب دعوة من يياهى بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام الباهأة ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لأنهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع وينبغي أن يزل أولا نصيب أهل البيت حتى لاتكون أعينهم طامعة إلى رجوع شيء منه فلهذا لا يرجع قضيق صدورهم وتنتلق في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أطمع الضيفان ما يتبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة إلا إذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلب راض أو علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرج به فان كان بظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذ وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه أو ما يرضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء . فاما الانصراف : فله ثلاثة آداب . الأول : أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف وقد أمر يا كرامه قال عليه الصلاة والسلام « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » وقال عليه السلام « إن من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار » [١] قال أبو قتادة قدم وفد النجاشي عن رسول الله ﷺ قام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلا إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين وأنا أحب أن أكرمهم [٢] ولم يلم الاكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى السائدة قيل للأوزاعي رضى الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبي زيادة ما دخلت على عبد الرحمن ابن أبي ليلى إلا حدثنا حديثا حسنا وأطعمنا طعاما حسنا الثاني أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه نقص فذلك من حسن الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم « إن الرجل ليدرك بحسن [١]

أشهى سلوكه وتمكن من سياسة النفس واتقادت نفسه وفاءت إلى أمر الله ثم القلب يشرب إلى السياسة لما فيه من التوجه إلى النفس فتقوم نفوس المردين والطالبيين والصادقين عنده مقام نفسه لوجود الجنسية في عين النفسية من وجه ولوجود التألف بين الشيخ والمرید من وجه التألف الإلهي قال الله تعالى - لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما أنفقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم - فيسوس نفوس المریدين كما كان يسوس نفسه من قبل ويكون في الشيخ حينئذ معنى الخلق بأخلق الله تعالى من معنى قول الله تعالى : الأطال شوق الأبرار إلى لقائي وإنى إلى لقائهم لأشد شوقا وبما هيا الله تعالى من حسن التأليف بين

[١] حديث إن من سنة وكذا حديث إكرام وفد النجاشي وحديث إن الرجل ليدرك لم يخرجهم المراقى .



خلقه درجة المائم القائم » ودعى بعض السلف برسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضر وكانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل . وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فكسرة إن بقيت قال لم يبق قال فالتقدر أمسحها قال قد غسلتها فانصرف بحمد الله تعالى فقيل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا بنية وردنا بنية فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق . وحكى أن أستاذ أبي القاسم الجنيد دناه صبي إلى دعوة أياه أربع مرات فرداه الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة تطيبا لقلب الصبي بالحضور وقلب الأب بالانصراف فهذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى واطمأنت بالتوحيد وصارت تشاهد في كل رد وقبول عبرة فيما بينها وبين ربها فلا تنكسر بما يجري من العباد من الإذلال كما لا تستبشر بما يجري منهم من الإكرام بل يرون الكل من الواحد القهار ولذلك قال بعضهم أنا لا أجيب الدعوة إلا لأنني أتذكر بها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه . الثالث : أن لا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وإذنه ويراعى قلبه في قدر الإقامة وإذ انزل ضيفا فلا يزيد على ثلاثة أيام فربما يترحم به ويحتاج إلى إخراجه قال صلى الله عليه وسلم « الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة <sup>(١)</sup> » نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلبه لله التمام إذ ذاك ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان <sup>(٢)</sup> » .

#### ( فصل يجمع آدابا ومناهى طيبة وشرعية متفرقة )

الأول : حكى عن إبراهيم النخعي أنه قال الأكل في السوق دناءة <sup>(٣)</sup> وأسند إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإسناده قريب وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمتشى ونشرب ونحن قيام <sup>(٤)</sup> . ورؤى بعض الشايخ من التصوفة المروفين يأكل في السوق فقيل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وآكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال أستحي أن أدخل بيته للأكل فيه ووجه الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك تكاف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه وهو مختلف بآداب البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة الرزق وفرط الشدة ويقدم ذلك في الشهادة ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا . الثاني : قال علي رضي الله عنه من ابتداء غذائه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبينة حمراء لم ير في جسده شيئا يسكره واللحم يفت اللحم والتريد طعام العرب والبسقارجات تعظم البطن وترخي الألتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء ومنها دواء والشحم يخرج مثله من الداء ولن تستشفى النساء بشيء أفضل من الرطب ، والسملك يذيب الجسد وقراءة القرآن والسواك ينهان البلغم ومن أراد البقاء ولا بقاء فليأكل بالعداء

(١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فإذا دقة متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي (٢) حديث فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان م من حديث جابر (٣) حديث الأكل في السوق دناءة الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدي . كامل من حديثه وحديث أبي هريرة (٤) حديث ابن عمر كنانا كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمتشى ونشرب ونحن قيام وصححه . وحبه

الصاحب والصاحب  
يصير المرید جزء  
الشیخ كما أن الولد  
جزء الوالد في الولادة  
الطبیعة وتصور هذه  
الولادة آتفا ولادة  
مضوية كما ورد عن  
عیسی صلوات الله علیه  
لن یلج ملکوت  
السماء من لم یولد مرتین  
فبالولادة الأولى یصوره  
ارتباط بعالم الملك وبهذه  
الولادة یصوره ارتباط  
بالمملکوت قال الله  
تعالی - وكذلك نرى  
إبراهيم ملکوت  
السموات والأرض  
ولیکون من اللوقین -  
وصرف الیقین على  
الکمال یحصل فی هذه  
الولادة وبهذه الولادة  
یستحق میراث الأنبیاء  
ومن لم یصله میراث  
الأنبیاء ما ولد وإن  
کان على کمال من  
الفطنة والذكاء لأن  
الفطنة والذكاء نتیجة  
العقل والعقل إذا کان  
یايس من نور الشرع  
لا یدخل للملکوت

وليكرر العشاء ويلبس الحذاء ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمك [١]. وليقل غشيان النساء وليخفف الرداء وهو الدين . الثالث : قلل الحجاج لبعض الأطباء صفه الى صفة آخذ بها ولا أعدوها قال لا تنكح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا فتية ولا تأكل كل المطبوخ حتى ينعم نضجه ولا تشرب من دواء إلا من علة ولا تأكل كل من الفاكهة إلا نضجها ولا تأكل كل طعام إلا أجدت مضغه وكل ما أحببت من الطعام ولا تشرب عليه فإذا شربت فلا تأكل عليه شيئا ولا تحبس الغائط والبول وإذا أكلت بالتهار فم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولومائة خطوة وفي معناه قول العرب فقد تعدت تمش تمش يعني تعدد كما قال الله تعالى - ثم ذهب إلى أهله يتطلى - أى يتمشط ويقال إن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد التهرما حوله إذا سد مجراه . الرابع : في الجبر « قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهمة » (١) والعرب تقول ترك الضام يذهب بشحم الكافة يعني الآية وقال بعض الحكماء لابنه يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حلك أى تغذى إذ به يبقى الحلم وبزول الطيب وهو أيضا أقل لشهوته لما يرى في السوق وقال حكيم لسمين أرى عليك قطيفة من نسج أضراسك فم هي قال من أكل كل باب البروصغار العز وأدهن بجام بنفسج وألبس الكتان . الخامس : الحمية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالمرضى هكذا قيل وقال بعضهم من احتسب فهو على يقين من السكره . وطى شك من العوافى وهذا حسن في حال الصحة « ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبييا يأكل تمرًا وإحدى عينيه رمداء فقال أنا أكل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله إنما أكل بالشق الآخر » (٢) . يعني جانب السليمة فضحك رسول الله ﷺ . السادس : أنه يستحب أن يعمل طعام إلى أهل البيت ، ولما جاء نعى جعفر بن أبي طالب قال عليه السلام « إن آل جعفر شغلوا ببيتهم عن صنع طعامهم فأحملوا إليهم ما يأكلون » (٣) . فذلك سنة وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه إلا ما هيأ للتواضع والعينات عليه بالبكاء والجوع فلا ينبغي أن يؤكل معهم . السابع : لا ينبغي أن يحضر طعام ظام فإن أكره فليقلل الأكل ولا يقصد الطعام الأطيب . رد بعض الزكبي شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرها فقال رأيتك تقصد الأطيب وتكبر اللقمة وما كنت مكرها عليه وأجبر السلطان هذا الزكي على الأكل فقال إما أن آكل وأخلى التزكية أو أزكى ولا آكل فلم يجذوا بدا من تزكيتهم فتركوه . وحكى أن دا النون المصرى حبس ولم يأكل أياما في السجن فكانت له أخت في الله فبعثت إليه طعاما من مغز لها على يد السجان فامتنع فلم يأكل فعاتبته المرأة بسد ذلك فقال كان حلالا ولكن جاءنى على طبق ظام وأشار به إلى يد السجان وهذا غاية الورع . الثامن : حكى عن فتح الوصلى رحمه الله أنه دخل على بشر الحافى زائرا فأخرج بشر درهما فدفعه لأحمد الجلاء خادمه وقال اشتر به طعاما جيدا وأدما طيبا ، قال فاشتريت خبزا نظيفا وقلت : لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لشئء

(١) حديث قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهمة ابن عدى في الكامل من حديث عبد الله بن جراد بالشرط الأول وت من حديث أنس بالشرط الثاني وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه الشرط الثاني من حديث جابر (٢) حديث رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبييا يأكل تمرًا وإحدى عينيه رمداء فقال له أنا أكل التمر وأنت رمد فقال إنما أمضغ بالشق الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حديث صهيب بإسناد جيد (٣) حديث لما جاء نعى جعفر بن أبي طالب قال صلى الله عليه وسلم إن آل جعفر شغلوا ببيتهم عن طعامهم فأحملوا إليهم ما يأكلون د ت . من حديث عبد الله بن جعفر نحوه بسند حسن وابن ماجه نحوه من حديث أسماء بنت عميس .

ولا يزال مترددا في الملك ولهذا وقف على برهان من المعلوم الرياضية لأنه تصرف في الملك ولم يرتق إلى اللسكوت والملك ظاهر الكون واللسكوت باطن الكون والعقل لسان الروح والبصيرة التي منها تنبث أشعة الهداية قلب الروح واللسان ترجمان القلب وكل ما ينطق به الترجمان معلوم عند من ترجم عنه وليس كذلك ما عند من يترجم عنه يبرز إلى الترجمان فهذا للمعنى حرم الواقفون مع مجرد العقول المرية عن نور الهداية الذي هو موهبة الله تعالى وعند الأنبياء وأتباعهم الصواب وأسبل دونهم الحجاب لو قوفهم مع الترجمان وحرمانهم غاية التبيان وكما أن في الولادة الطييمة ذرات الأولاد في صلب الأب مودعة تنقل إلى أصلاب الأولاد

[١] قوله وليكرر العشاء إلى قوله السمك ليس موجودا بنسخة الشارح ولعلها الأظهر فليتأمل اهـ .

اللهم برك لنا فيه وزدنا منه (١) سوى اللبن فلتشرب اللبن واشتربت قمرًا جميعًا قدمت إليه فأكل وأخذ الباقي فقال جبر أنديرون لم قلت افتر طعمًا علينا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر أنديرون لم يقل لي كل لأنه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل أنديرون لم حمل ما بقي لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل . وحكى أبو حنيفة الروذباري رحمه الله عز وجل أنه اتخذ ضيافة فأوفد فيها ألف سراج فقال لمرجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما أوقدته لتعير الله فأطفئه فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فاقطع . واشترى أبو حنيفة الروذباري أحمالاً من السكر وأمر الخلاويين حتى يتواجدوا من السكر عليه شرف ومحارِب على أحمدة منقوشة كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها واثبوها . التاسع قال الشافعي رضي الله عنه : الأكل كل على أربعة أنحاء الأكل باصبع من اللبث وباصبعين من السكر وثلاث أصابع من السنة (٢) وبأربع وحسن من الشره . وأربعة أشياء تهوى البدن أكل اللحم وشم الطيب وكثرة القسل من غير جماع ولبس الكتان ، وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة اللحم وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل الخوخة ، وأربعة تقوى البصر الجلوس تجاه القبلة والكحل عند النوم والنظر إلى الحضرة وتنظيف اللبس وأربعة توهن البصر النظر إلى القدر والنظر إلى اللصوب والنظر إلى فرج المرأة والعود في استدبار القبلة ، وأربعة تزيد في الجماع أكل الصاغير وأكل الأطرغل الأكبر وأكل الفستق وأكل الجرجير . والنوم على أربعة أنحاء قوم على القفا وهو نوم الأنبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض ونوم على اليمن وهو نوم العلماء والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك ليهم طعاهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين ، وأربعة تزيد في العقل ترك الفضول من الكلام والسواك . ومجالسة الصالحين والعناء ، وأربعة هن من العبادة لا يخطو خطوة إلا على وضوء وكثرة السجود ولزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن . وقال أيضاً عجبت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجبت لمن احتجم ثم يبادر الأكل كيف لا يموت وقال لم أر شيئاً أنفع في الوباء من البنفسج يدهن به ويشرب والله أعلم بالصواب .

### ( كتاب آداب النكاح )

( وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الأوهام في عجائب صنعه عجزى ولا ترجع العقول عن أوائل بدايتها إلا والله حيرى ولا تزال لطائف نعمه على العالمين ترى في تنوالي عليهم اختياراً وقهراً ومن بدائع ألطافه أن خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وسلط على الخلق شهوة اضطهرهم بها إلى الحرائة جبراً واستبقى بها نسلهم إقهاراً وقسراً ثم عظم أمر الأنساب وجعل لها قدراً حرم بسببها السفاح وبالغ في تقييده ردعاً وزجراً وجعل اقتحامه جريمة فاحشة وأمر امرأته أن تدب إلى النكاح وحث عليه استحباباً وأمر أفسحان من كتب اللوث على عباده فأذنبهم به هدماً وكسراً ثم بث بذور النطف في أراضى الأرحام وأنشأ منها خلقاً وجعله لكسر اللوث جبراً تنبهاً على أن يحار القادير فياضة على العالمين نعماً

(١) حديث اللهم برك لنا فيه وزدنا منه قاله عند شرب اللبن تقدم في آخر الباب الأول من آداب الأكل

(٢) حديث الأكل ثلاث أصابع من السنة مسلم من حديث كعب بن مالك كان النبي ﷺ يأكل ثلاث أصابع . وروى ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفاً كل ثلاث أصابع فانه من السنة .

( كتاب آداب النكاح )

بمدد كل ولد ذرة وهي القرات التي خاطبها الله تعالى يوم الميثاق بالست بربكم قالوا بلى حيث مسح ظهر آدم وهو ملقى بيطن نمان بين مكة والطائف فسالت القرات من مدام جسده كما يسيل العرق بمدد كل ولد من ولد آدم ذرة ثم لما خوطبت وأجابت ردت إلى ظهر آدم فمن الآباء من تنفذ القرات في صلبه ومنهم من لم يودع في صلبه شيء فينقطع نسله وهكذا المشايخ فمنهم من تكرر أولاده وبأخذون منه العلوم والأحوال ويودعونها غيرهم كما وصلت إليهم من النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصحبة ومنهم من نقل أولاده ومنهم من ينقطع نسله وهذا النسل هو الذي رد الله على الكفار حيث قالوا عهد أبتر لانسـ له قال الله تعالى - إن

وضرا وخيرا وشرا وعسرا ويسرا وطيا ونشرا والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالإندار والبشرى وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حسرا وسلم تسليما كثيرا . أما بعد : فإن النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحسن دون عدوا لله حين وسبب للتكثير الذي به مباحها سيد المرسلين لسائر النبيين لما أحراه بأن تحرى أسبابه وتعظمت منه وآدابه وتشرح مقاصد موآرأه وتفصل فصوله وأبوابه والقدر اللهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب . الباب الأول : في الترغيب فيه وعنه . الباب الثاني . في الآداب المرعية في العقد والمآقين . الباب الثالث : في آداب العاشرة بعد العقد إلى الفراق ( الباب الأول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه )

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله مهما لم تنق النفس إلى النكاح نوقانا يشوش الحال ويدعو إلى الوقاع وقال آخرون الأفضل تركه في زمانها هذا وقد كان له فضيلة من قبل إذ لم تكن الأكساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا ينكشف الحق فيه إلا بأن تقدم أولا ماورد من الأخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم تشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها .

### ( الترغيب في النكاح )

أما من الآيات، فقد قال الله تعالى - وأنكحوا الأيامى منكم - وهذا أمر وقال تعالى - فلا تنكحوا من أن ينكحن أزواجهن - وهذا منع من النكاح ونهى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم - ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية - فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال - والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين - الآية ويقال إن الله تعالى لم يذكر في كتابه من الأنبياء إلا للتأهلين فقالوا إن يحيى صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يجماع قيل إنما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة وقيل لتضيء البصر وأما عيسى عليه السلام فانه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له . وأما الأخبار فقول النبي ﷺ « النكاح سنن من رغب عن سنن فقد رغب عن » وقال صلى الله عليه وسلم « النكاح سنن من أحب فطرق فليست بسنن » (١) وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الأم يوم القيامة حتى بالسقط » (٢) وقال أيضا عليه السلام « من رغب عن سنن فليس مني وإن من سنن النكاح لمن أحبني فليست بسنن » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا » (٤)

### ( الباب الأول في الترغيب في النكاح )

(١) حديث النكاح سنن من أحب فطرق فليست بسنن أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير من حديث ابن عباس بسند حسن (٢) حديث تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الأم يوم القيامة حتى بالسقط أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر قوله حتى بالسقط وإسناده ضعيف وذكره بهذه الزيادة البيهقي في المعرفة عن الشافعي أنه بلغه (٣) حديث من رغب عن سنن فليس مني وإن من سنن النكاح لمن أحبني فليست بسنن متفق على أوله من حديث أنس من رغب عن سنن فليس مني وبقائه تقدم قبله بحديث (٤) حديث من ترك التزويج خوف العيلة فليس منا رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف ولقد ارمي في مسنده والبقوى في معجمه وأبي داود في الراسيل من حديث أبي نجيع من قدر على أن ينكح فلم ينكح فليس منا وأبو نجيع اختلف في محبته

شأنك هو الأبر -  
والافضل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم باق  
إلى أن تقوم الساعة  
وبالنسبة المضيئة يصل  
ميراث العلم إلى أهل  
العلم . أخبرنا شيخنا  
ضياء الدين أبو النجيب  
السهروردي إمامنا قال  
أنا أبو عبد الرحمن  
للأبني قال أنا أبو  
الحسن الداودي قال  
أنا أبو محمد الحموي  
قال أنا أبو عمران  
السرقي قال أنا  
أبو محمد الدارمي قال أنا  
نصر بن علي قال حدثنا  
عبد الله بن داود عن  
عاصم عن رجاء بن  
حيوة عن داود بن  
جميل عن كثير بن  
قيس قال كنت جالسا  
مع أبي الدرداء في  
مسجد دمشق فأتاه  
رجل فقال يا أبا الدرداء  
إني أتيتك من مدينة  
مدينة الرسول صلى  
الله عليه وسلم لحديث  
بطني عنك أنك تحدثه  
عن رسول الله صلى الله

وهذا من لمة الامتناع للأصل الترك وقال صلى الله عليه وسلم « من كان ذا طول فليتزوج <sup>(١)</sup> » وقال « من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء <sup>(٢)</sup> » وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والوجاه هو عبارة عن رض الحسنيين للفحل حتى تزول فعولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير <sup>(٣)</sup> » وهذا أيضا تمثيل الترغيب لحوف الفساد . وقال <sup>(٤)</sup> « من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من تزوج فقد أجرز شطر دينه فليثق الله في الشطر الثاني <sup>(٥)</sup> » وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرز من المخالفة تحصنا من الفساد فكان القصد لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما ، وقال صلى الله عليه وسلم « كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعوه <sup>(٦)</sup> » الحديث ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح . وأما الآثار فقال عمر رضي الله عنه : لا يمنع من النكاح إلا عجز أو فجور ، فيبين أن الدين غير مانع منه وحصر للمانع في أمرين مذمومين . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : لا يتم نكح الناسك حتى يتزوج يحتمل أنه جله من النكاح وتسمه ، ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النكاح إلا بخراف القلب ولذلك كان يجمع غلته لما أدركوا عكرمة وكريما وغيرها ويقول إن أردتم النكاح أنكحتم فإن العبد إذا زنى نزع الإيمان من قلبه ، وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمرى إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا ومات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مطمونا فقال زوجوني فاني أكره أن ألقى الله عزبا وهذا منهما يدل على أنهم رأيا في النكاح فضلا لا من حيث التحرز عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد « وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله <sup>(ﷺ)</sup> يخدمه ويبسب عنده لحاجة إن طرقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تزوج ؟ فقال يا رسول الله إني فقير لا شيء لي وأقطع عن خدمتك فكت ثم عاد ثانيا فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقريني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأفعلن فقال له الثالثة ألا تزوج قال قلت يا رسول الله زوجني قال اذهب إلى بني فلان قتل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني فتأنكم قال قلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لأصحابه اجمعوا

(١) حديث من كان ذا طول فليتزوج . من حديث عائشة بسند ضعيف (٢) حديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٣) حديث إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ت من حديث أبي هريرة ونقل عن خ أنه لم يعمده محفوظا وقال د إنه خطأ ورواه ت أيضا من حديث أبي حاتم المزني وحسنه ورواه د في الراصيل وأعله ابن القطان بإرساله وضعف رواه (٤) حديث من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله عز وجل أحمد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس من أعطى لله وأحب لله وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه (٥) حديث من تزوج فقد أجرز شطر دينه فليثق الله في الشطر الآخر ، ابن الجوزي في الملل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبراني في الأوسط بلفظ قد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصحح إسناده بلفظ من رزقه الله امرأة سالحة قد أعانه على شطر دينه الحديث (٦) حديث كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثة فذكر فيه وولد صالح يدعوه م من حديث أبي هريرة بنحوه .

عليه وسلم قال فإ  
جاء بك تجارة قال لا  
قال ولا جاء بك غيره  
قال لا قال صحت  
رسوله الله صلى الله عليه  
وسلم يقول « من سلك  
طريقا يلتصق به علما  
سلك الله به طريقا  
من طرق الجنة وإن  
الملائكة لتضع أجنحتها  
رضا لطالب العلم وإن  
طالب العلم يستغفر له  
من في السماء والأرض  
حتى الحيتان في الماء  
وإن فضل العالم على  
العابد كفضل القمر  
على سائر النجوم وإن  
العلماء هم ورثة الأنبياء  
إن الأنبياء لم يورثوا  
دينارا ولا درهما إنما  
أورثوا العلم فمن أخذه  
أخذ بحظه أو بحظ  
واقره فأول ما أودعت  
الحكمة والعلم عند آدم  
أبي البشر عليه السلام  
ثم انتقل منه كما انتقل  
منه النسيان والصبيان  
وماتدعو إليه النفس  
والشيطان كما ورد إن  
الله تعالى أمر جبرائيل

لأخيك وزن نواة من ذهب فجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكحوه فقال له أولم يجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة (١) » وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويعتجل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح وحكى أن بعض العباد في الأمم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة فذكر لني زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولا أنه تارك لني من السنة فأعتم العابد بالسمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكني قير وأنا عيال على الناس قال أنا أزوجه أنت فزوجه النبي عليه السلام ابنته ، وقال جبر بن الحرث : فضل على أحمد بن حنبل ثلاث يطلب الحلال لنفسه ولنيره وأنا أطلبه لنفسى فقط ولا تساعه في النكاح وضيق عنه ولأنه نصب إماما للعامة ، ويقال إن أحمد رحمه الله تزوج في اليوم الثاني لوفاة أم ولده عبد الله وقال أكره أن أبيت عزبا ، وأما بشر فانه لما قيل له إن الناس يشكمون فيك تركك النكاح ويقولون هو تارك السنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة وعونب مرة أخرى فقال ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى - ولهن مثل الذي عليهن - المعروف - فذكر ذلك لأحمد فقال وأين مثل بشر إنه قد على مثل حد السنان ومع ذلك قد روى أنه رأى في المنام قبل له ما فعل الله بك فقال رفعت منزلي في الجنة وأشرف بي على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منازل التأهلين وفي رواية قال ما كنت أحب أن تلقاني عزبا قال قتلنا له ما فعل أبو نصر النار فقال رفع فوقى بسبعين درجة قلنا بماذا قد كنا نراك فوقه قال يصبره على بنياته والعيال ، وقال سفيان بن عيينة : كثرة النساء ليست من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أزهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية فالنكاح سنة ماضية وخلق من أخلاق الأنبياء ، وقال رجل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله طوبى لك قد تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال لروعة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنافيه قال فما الذي يمنعك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأة وما أريد أن أغر امرأة بنفسى ، وقد قيل فضل التأهل على العزب كنفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب . وأما ما جاء في الترهيب عن النكاح : فقد قال **عليه السلام** « خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذي لأهل له ولا ولد (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعمونه بالفقر ويكفونه ما لا يطيق ، فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فهلك (٣) » وفي الخبر « قللة العيال أحد اليسارين وكثرهم أحد الفقيرين (٤) » وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح قال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار ، وقال أيضا الوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد التأهل ، وقال مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج ثبت على مرتبته الأولى .

(١) حديث كان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقيت عنده حاجة إن طرقت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تزوج الحديث أحمد من حديث ربيعة الأسلمي في حديث طويل وهو صاحب القصة بأسناد حسن (٢) حديث خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذي لأهل له ولا ولد أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي أمامة وكلاهما ضعيف (٣) حديث يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعمرون بالفقر ويكفونهم ما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فهلك الخطابي في العزلة من حديث ابن مسعود نحوه وللبهقي في الزهد نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (٤) حديث قللة العيال أحد اليسارين وكثرهم أحد الفقيرين القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن عمر وابن هلال الزني كلاهما بالشرط الأول بسندين ضعيفين .

حتى أخذ قبضة من أجزاء الأرض والله تعالى نظر إلى الأجزاء الأرضية التي كونها من الجوهرة التي خلقها أولا فصار من مواقع نظره إليها فيها خاصة السماع من الله تعالى والجواب حيث خاطب السموات والأرضين بقوله - اقباطوا أو كرها قلنا أتيننا بأمين - فحملت أجزاء الأرض بهذا الخطاب خاصة ثم انتزعت هذه الخاصة منها بأخذ أجزائها لتركيب صورة آدم فركب جسد آدم من أجزاء أرضية محتوية على هذه الخاصة فمن حيث نسبة أجزاء الأرض تركب فيه الهوى حتى مد يده إلى شجرة الفناء وهي شجرة الخطيئة في أكثر الأقاويل فتطرق لقلبه الفناء وبأكرام الله إياه بنفع الروح الذي أخبر عنه بقوله - فإذا سويته وثقت

وقال أيضا : ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشا أو تزوج امرأة أو كتب الحديث . وقال الحسن رحمه الله إذا أراد الله بعبده خيرا لم يشغله بأهل ولا مال . وقال ابن أبي الحواري تظاهر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغله وهو إشارة إلى قول أبي سليمان المدايني ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشغوم ، وبالجملة لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا إلا مقرونا بشرط . وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقا ومقرونا بشرط فلنكشف الغطاء عنه بمصر آفات النكاح وفوائده .

آفات النكاح وفوائده : وفيه فوائد خمسة الولد وكثر الشهوة وتدير المنزل وكثرة العشرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن . الفائدة الأولى . الولد : وهو الأصل وله وضع النكاح والقصود إبقاء النسل وأن لا يغلو العالم عن جنس الأنس وإنما الشهوة خلقت باعثة مستحثة كالموكل بالفعل في إخراج البذر والأثني في التمكين من الحرث تطفأ بهما في الساقية إلى اقتناس الولد بسبب الوقاع كاللطف بالطير في بث الحب الذي يشتهيه ليساق إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حراثة وازدواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب السبلات على الأسباب مع الاستغناء عنها إظهارا للقدرة وإتماما لمعانيب الصنعة وتحقيقا لما سبقت به الشبهة وحققت به الكلمة وجرى به القلم وفي التوصل إلى الولد قرينة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب فيه عند الأمن من غوائل الشهوة حتى لم يحب أحدهم أن يلقى الله عزبا . الأول موازنة محبة الله بالسعي في تحصيل الولد لإبقاء جنس الإنسان والثاني طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباهاته . والثالث طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده . والرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله . أما الوجه الأول فهو أدق الوجوه وأبعدها عن أفهام الجاهيل وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في عجائب صنع الله تعالى وبحارى حكمه ، ويانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث وهياكله أرضا مهياة للحراثة وكان العبد قادرا على الحراثة وكل به من يتقاضاه عليها فإن تكامل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعا حتى فسد ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقا للعتق والعتاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكر والأنثيين وخلق النطفة في الفقار وهياكلها في الأنثيين عزوقا وبحارى وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة وسلط مقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والأنثيين فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلق في الاعراب عن مراد خالقها وتادى أرباب الأبواب بتعريف ما أعدت له ، هذا إن لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال « تناكحوا تناسلوا » فكيف وقد صرح بالأمر وبإباح السر فكل مجتمع عن النكاح معرض عن الحراثة مضيع للبذر معطل لما خلق الله من الآلات العدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلق المكتوبة على هذه الأعضاء بخط إلهي ليس برقم حروف وأصوات يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة في إدراك دقائق الحكمة الأزلية ولذلك عظم القصرع الأمر في القتل للأولاد وفي الوأد لأنه منع لتمام الوجود وإليه أشار من قال العزل أحد الوادين فالناكح صاع في إتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمرض معطل ومضيع لما كره الله ضياعه ولأجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرض فقال - من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا - فإن قلت : قولك إن بقاء النفس والنفس محبوب يوم أن فناءها مكروه عند الله وهو فرق بين الموت والحياة بالإضافة إلى إرادة الله تعالى ومعلوم أن الكل بمشيئة الله وأن الله غنى عن العالمين فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاءهم عن فناءهم . فاعلم أن هذه الكلمة حق

فيه من روحى - قال  
العلم والحكمة بالقسوة  
صار ذا نفس منقوسة  
وبنفع الروح صار ذا  
روح روحاني وشرح  
هذا يطول فصار قلبه  
معدن الحكمة وقالبه  
معدن الهوى فانتقل  
منه العلم والهوى وصار  
ميراثه في ولده فصار  
من طريق الولادة أبا  
بواسطة الطباع التي هي  
معدن الهوى ومن  
طريق الولادة للنوعية  
أبا بواسطة العلم فالولادة  
الظاهرة تطرق إليها  
الفناء والولادة الضمنية  
محبة من الفناء لأنها  
وجدت من شجرة الخلد  
وهي شجرة العلم لاشجرة  
الخنطة التي سماها إبليس  
شجرة الخلد فإبليس  
يرى التي بضد فبين  
أن الشيخ هو الأب  
معنى وحكيما كان  
شيخنا شيخ الاسلام  
أبو النجيب السهروردي  
رحمه الله يقول ولدى  
من سلك طريقى  
واهتدى بهدي فالشيخ



أريد بها بطلان ما ذكرناه لا ينافي بإضافة الكائنات كلها إلى إرادة الله خيرها وشرها ونفعها وضرها  
ولكن المحبة والكرهية يتضادان وكلاهما لا يضافان إلا لإرادة قرب مراد مكروه ورب مراد محبوب فالمعاصي  
مكروهة وهي مع الكراهية مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ومرضية أما الكفر  
والشر فلا قول إنه مرضي ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى - ولا يرضى لعباده الكفر - فكيف  
يكون الفناء بالاخافة إلى محبة الله وكرهته كالبقاء فإنه تعالى يقول « ما ترددت في شيء كنت ردي في  
قبض روح عبدي السلم هو يكره الموت وأنا أكره مسأته ولا بدله من الموت (١) » قوله لا بدله  
من الموت إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير للذكر في قوله تعالى - نحن قدرنا بينكم الموت - وفي  
قوله تعالى - الذي خلق الموت والحياة - ولانقضية بين قوله تعالى - نحن قدرنا بينكم الموت -  
وبين قوله « وأنا أكره مسأته » ولكن إيضاح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الإرادة والمحبة  
والكرهية وبيان حقائقها فإن السابق إلى الأفهام منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم  
وهيات فينبى صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أن ذوات الخلق  
جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذا  
صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم الكاشفة ووراء سر القدر الذي منع  
من إفشائه فلنقتصر عن ذكره ولنقتصر على ما نبينا عليه من الفرق بين الإقدام على النكاح  
والإحجام عنه فإن أحدهما مضيع نسل أدام الله وجوده من آدم عليه السلام بعد عقب إلى أن انتهى  
إليه فالمتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه  
فما أتى لأعقب له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ في الطاعون  
زوجوني لألقى الله عزبا . فإن قلت لما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فواجبه رغبته فيه .  
فأقول الولد يحصل بالوقوع ويحصل الوقوع بياض الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار إنما العلق  
باختيار العبد إحضار المحرك للشهوة وذلك متوقع في كل حال فن عقد قد أدى ما عليه وفعل ما إليه  
والباقي خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضا فإن نهضت الشهوة خفية لا يطلع  
عليها حتى إن المسحوق الذي لا يتوقع له ولد لا يقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب  
للأصمغ إمرار الموصى على رأسه اقتداء بغيره وتشبها بالسلف الصالحين وكما يستحب الرمل والانضباط  
في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا إظهار الجلالة للكفار قصار الاقتداء والتشبه بالدين أظهرها الجلالة  
سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة إلى الاستحباب في حق القادر على الحرث  
وربما يزداد ضعفا بما يقابله من كراهية تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر فإن ذلك  
لا تخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي ينبى على شدة إنكارهم ترك النكاح مع قور  
الشهوة . الوجه الثاني السعى في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بشكثير ما به مباحاته إذ  
قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ما روى  
عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينكح كثيرا ويقول إنما أنكح للولد وما روى من الأخبار في  
مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام « لحصر في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد (٢) »

(١) حديث أنه تعالى يقول ما ترددت في شيء كنت ردي في قبض روح عبدي السلم يكره الموت  
وأنا أكره مسأته ولا بدله منه خ من حديث أبي هريرة انفرد به خالد بن مخلد القطواني وهو  
مشكك فيه (٢) حديث لحصر في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد أبو عمر التوفاني في كتاب معاشره  
الأهلين موقوفا على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعا .

الذي يكتسب بطريقة  
الأنحوال قد يكون  
مأخوذا في ابتدائه في  
طريق المحبين وقد  
يكون مأخوذا في طريق  
المحبوبين وذلك أن أمر  
الصالحين والسالكين  
يتقسم أربعة أقسام  
سالك مجرد ومجذوب  
مجرد وسالك متدارك  
بالجذبة ومجذوب  
متدارك بالسلك  
فالسالك المجرد لا يؤهل  
للمشيخة ولا يسلطه البقاء  
صفاته نفسه عليه  
فيقف عند حظه من  
رحمة الله تعالى في مقام  
للعامة والرياسة ولا  
يرتقى إلى حال يروح بها  
عن وهج للكبد  
والمجذوب المجرد من  
خير سلوك يبادئه الحق  
بآيات اليقين ويرفع  
عن قلبه شيئا من  
الحجاب ولا يؤخذ في  
طريق العامة وللعامة  
أمر تام سوف تشرحه  
في موضعه إن شاء الله  
تعالى وهذا أيضا  
لا يؤهل للمشيخة ويقف

وقال « خير نسائك الولود الودود (١) » وقال « سوداء ولود خير من حسناء لاتلد (٢) » وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لأن الحسناء أصلح للتحسين وغيض البصر وقطع الشهوة . الوجه الثالث أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعوله كما ورد في الخبر أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثا فذكر الولد الصالح وفي الخبر « إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور (٣) » وقول القائل إن الولد ربما لم يكن صالحا لا يؤثر فيه فانه مؤمن والصالح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لاسيا إذا عزم على تربيته وحمله على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لأبويه مفيد برا كان أو فاجرا فهو مثاب على دعواته وحسناته فانه من كسبه وغير مؤاخذ بسنيته فانه لاتزر وأزره وزر أخرى ولذلك قال تعالى - ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء - أى ما نقصناهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم مزيدا فى إحسانهم . الوجه الرابع أن يموت الولد قبله فيكون له غنيا قدروى عن رسول الله ﷺ أنه قال « إن الطفل يجر بأبويه إلى الجنة (٤) » وفي بعض الأخبار « يأخذ بثوبه كما أنا الآن أخذ بثوبك (٥) » وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محبنتا أى ممتلئا غيظا وغضا » ويقول لأدخل الجنة إلا وأبواى معى فيقال ادخلوا أبويه معه الجنة (٦) » وفي خير آخر « إن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال للملائكة اذهبوا هؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرجبا بذراى المسلمين ادخلوا لاحتساب عليكم فيقولون قأين آباؤنا وأمهاتنا فيقول الحزنة إن آباءكم وأمهاتكم ليسوا مثلكم إنه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون عليها ويطالبون قال فيتضاغون ويضجون على أبواب الجنة ضجة واحدة فيقول الله سبحانه وهو أعلم بهم ماهذه الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا ندخل الجنة إلا مع آباؤنا فيقول الله تعالى تغلوا الجمع فخذوا

(١) حديث خير نسائك الولود الودود البيهقى من حديث ابن أبى أديّة الصدى قال البيهقى وروى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلا (٢) حديث سوداء ولود خير من حسناء لاتلد ابن حبان فى الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح [١] (٣) حديث إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور رويناه فى الأربعين للشهورة من رواية أبى هذبة عن أنس فى الصدقة عن الميت وأبو هذبة كذاب (٤) حديث إن الطفل يجر بأبويه إلى الجنة . من حديث على وقال السقط بدل الطفل وله من حديث معاذ إن الطفل ليجر أمه بسرره إلى الجنة إذا هى احتسبته وكلاهما ضعيف (٥) حديث إنه يأخذ بثوبه كما أنا الآن أخذ بثوبك م من حديث أبى هريرة (٦) حديث إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محبنتا أى ممتلئا غيظا وغضا ويقول لأدخل إلا وأبواى معى الحديث حب فى الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح ون من حديث أبى هريرة يقال لهم ادخلوا الجنة فيقولون حق يدخل آباؤنا فيقال ادخلوا الجنة أتم وآباؤكم وإسناده جيد .

[١] وجد بهامش العراق بأحد النسخ الممول عليها مانسه قلت : ولأبى يعلى بسند ضعيف ذروا الحسناء العقيم وعليكم بالسوداء الولود فإنى مكاتركم بكم الأمم رواه عبد الله وله من حديث أبى موسى إن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن امرأة قد أعجبتنى لاتلد أفأ تزوجها ؟ قال لا فأعرض عنها ثم تتبعها نفسه فقال يا رسول الله قد أعجبتنى هذه المرأة ونحرها أعجبتنى لها وعمرها أفأ تزوجها ؟ قال لا امرأة سوداء ولود أحب إلى منها أما شجرت أنى مكاتركم بكم الأمم سنده ضعيف .

عند حظه من الله مروءة واجاله غير مأخوذة فى طريق أعماله ماعدا الفريضة والسالك القدى تدورك بالجذبة هو الذى كانت بدايته بالمجاهدة والكاينة والعاملة بالإخلاص والوفاء بالشروط ثم أخرج من وهج للكاينة إلى روح الحال فوجد العمل بعد العلقم وترويح بنسبات الفضل ويرز من مضيق للكاينة إلى متسع المساهة وأونس بنفحات القرب وقبح له باب من للشاهدة فوجد دواءه وفاض وعاؤه وصدرت منه كلمات الحكمة ومالت إليه القلوب وتوالى عليه فتوح القرب وصار ظاهره مسندا وباطنه مشاهدا وصلح للجلوة وصار له فى جلوته خلوة فيقلب ولا يضب ويغترس ولا يغترس يؤهل مثل هذا الشيخة لأنه أخذ فى طريق

بأيدي آبائهم فأدخلوهم الجنة<sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من مات له اثنان من الولد فقد احتضر بحظار من النار<sup>(٢)</sup> » وقال ﷺ من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم قيل يارسول الله واثنان قال واثنان<sup>(٣)</sup> . وحكى أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره قال فأتته من نومه ذات يوم وقال زوجوني زوجوني فزوجوه فسل عن ذلك فقال لعل الله يرزقني ولدا ويقضه فيكون لي مقدمة في الآخرة ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلاق في الوقف وبني من العطش ما كاد أن يقطع عني وكذا الخلاق في شدة العطش والسكر ففتح كذلك إذ ولدان يتخللون الجمع عليهم مناديل من نور وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد الواحد يتخللون الجمع ويتجاوزون أكر الناس فمدت يدي إلى أحدهم وقلت استغنى قد أجهدني العطش فقال ليس لك فينا ولد إنما نسقي آباءنا فقلت ومن أتم قالوا نحن من مات من أطفال المسلمين وأحد للماني المذكورة في قوله تعالى - فأتوا حركم أني شتم وقدموا لأنفسكم - تقديم الأطفال إلى الآخرة فقد ظهر بهذه الوجوه الأربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا لهولاء . الفاعلة الثانية : التحصن عن الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج وإليه الإشارة بقوله عليه السلام « من نكح فقد حصن نصف دينه فليثق الله في الشطر الآخر » وإليه الإشارة بقوله « عليكم بالباءة فمن لم يستطع فليصم بالصوم فان الصوم له وجاء » وأكثر ما قلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى وهذا المعنى دون الأول لأن الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد فالتكاح كاف لشغله دافع لبطه وصارف لشر سطوته وليس من يجيب مولاه رغبة في تحصيل رضاه كمن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة والولد مقدران وبينهما ارتباط وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة والولد لازم منها كإلزام مثلاً قضاء الحاجة من الأكل وليس مقصوداً في ذاته بل الولد هو المقصود بالبطرة والحكمة والشهوة باعثة عليه ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الإلهاق إلى الإيلاء وهو ما في قضائها من اللذة التي لا توازيها لذة لودامت فهي منبهة على اللذات الموعودة في الجنان إذ الترغيب في لذة لم يجد لها ذوقاً لا ينفع فهو رغب العنين في لذة الجماع أو العصي في لذة الملك والسلطنة لم ينفع الترغيب وإحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعثاً على عبادة الله فانظر إلى الحكمة ثم إلى الرحمة ثم إلى التمية الإلهية كيف عبيت تحت شهوة واحدة حياتان حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المرء يبقاء نسله فانه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الأخروية فإن هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة

(١) حديث إن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلاق للحساب فيقال للملائكة اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذراري المسلمين ادخلوا لاحتساب عليكم فيقولون أين آباؤنا وأمهاتنا الحديث بطوله لم أجده أصلاً يعتمد عليه (٢) حديث من مات له اثنان من الولد احتضر بحظار من نار البزار والطبراني من حديث زهير بن أبي علقمة جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فقالت يارسول الله إنه مات لي اثنان سوى هذا فقال لقد احتضرت من دون النار بحظار شديد ولمسلم من حديث أبي هريرة في المرأة التي قالت دفنت ثلاثة لقد احتضرت بحظار شديد من النار (٣) حديث من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم قيل يارسول الله واثنان قال واثنان خ من حديث أنس دون ذكر الاثنين وهو عند أحمد بهذه الزيادة من حديث معاذ وهو متفق عليه من حديث أبي سعيد بلفظ أيما امرأة بنحو منه .

المحبين ومنع حالا من أحوال المقربين بعد ما دخل من طريق أعمال الأبرار الصالحين ويكون له أتباع ينتقل منه إليهم علوم ويظهر بطريقه بركة ولكن قد يكون محبوسا في حاله محكما حاله فيه لا يطلق من وثاق الحال ولا يبلغ كمال التوكل يقف عند حظه وهو حظ واخرسى والذين أوتوا العلم درجات ولكن المقام الأكمل في الشبهة القسم الرابع وهو المجدوب للتدارك بالسلوك يادته الحق بالكشوف وأنوار اليقين ويرفع عن قلبه الحجب ويستتير بأنوار للشاهدة وينشرح وينفس قلبه ويتجافى عن دار الغرور وينيب إلى دار الخلود ويرتوي من بحر الحال ويتخلص من الأغلال والأغلال ويقول معلنا لا أعبد ربا لم أره ثم

الواصلة إليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها تيسر الواظبة على ما يوصله إلى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنًا وظاهرًا ذرات بل ملكوت السموات والأرض إلا وتحتها من لطائف الحكمة ومحاسنها ما تحار العقول فيها ولكن إنما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وبقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها فالتكاح بسبب دفع فائقة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة إذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت إلى اقتحام الفواحش وإليه أشار بقوله عليه الصلاة والسلام عن الله تعالى - إلا تضلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير - وإن كان ملجمًا بلجام التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن إجابة الشهوة فيض البصر ويحفظ الفرج فأما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه وتحدثه بأمر الوقوع ولا يفتقر عنه الشيطان للوسوس إليه في أكثر الأوقات وقد يمرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يجرى على خاطره من أمور الوقوع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاستحيا منه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه والواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق إلا أن يضاف إليه ضعف في البدن وفساد في الزاج ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسك الناسك إلا بالنكاح وهذهمنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى - ولا تحملنا مالا طاقة لنا به - هو القلة . وعن عكرمة ومجاهد أنهما قالوا في معنى قوله تعالى - وخلق الانسان ضيقًا - إنه لا يصبر عن النساء وقال قياض بن نجيع إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما - ومن شرفا سقى إذا وقب - قال قيام الذكر وهذه بلية غالبية إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها سالحة لأن تكون باعثة على الحيائين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم وإليه أشار عليه السلام بقوله « ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى الأبواب منكن » (١) وإنما ذلك لهيجان الشهوة وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللهم إني أعوذ بك من شرمي وبصري وقلبي وشرمني » (٢) وقال « أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » (٣) فما يستفيد منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه موقفًا في معاملة غفرت على قلبه خاطر شهوة فقالوا يصيبنا من ذلك كثير فقال لورضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكني ما خطر على قلبي خاطر يشغلي عن حالي إلا نفذته فاستريح وأرجع إلى شغلي ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي محبة وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين ما لذي تنكر منهم قال يأكلون كثيرًا قال وأنت أيضا قال وأنت أيضا لو جمعت كما يجوعون لأكلت كما يأكلون قال ينكحون كثيرًا قال وأنت أيضا لو حفظت عيفك وفرجك كما يحفظون لنكحت كما ينكحون . وكان الجنب يقول أحناج إلى الجماع كما أحناج إلى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك أمر رسول الله

(١) حديث ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى الأبواب منكن م من حديث ابن عمر واتفقا عليه من حديث أبي سعيد ولم يسق م لفظه (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر شرمي وبصري وشرمني تقدم في الدعوات (٣) حديث أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي هو في الدعوات من حديث أم سلمة بإسناد فيه لين .

من باطنه على ظاهره وتجري عليه صورة المجاهدة والمعاملة من غير مكابدة وعناء بل بلاذة وهناء ويصير قلبه بصفة قلبه لا امتلاء قلبه بحب ربه ويلين جلده كما لان قلبه وعلامة لين جلده إجابة قلبه للعمل كاجابة قلبه فيزيده الله تعالى إرادة خاصة ويرزقه محبة خاصة من محبة المحبوبين المرادين ينقطع فيواصل ويعرض عنه قيراسل يذهب عنه جمود النفس ويصطفى بحرارة الروح وتنكشف عن قلبه عروق النفس قال الله تعالى - الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله - أخبر أن الجلود تلين كما أن القلوب تلين ولا يكون هذا إلا

صلى الله عليه وسلم كل من وقع نظره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجمع أهله (١) ، لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال صلى الله عليه وسلم : إن المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبه فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها (٢) وقال عليه السلام « لا تدخلوا على النفيات وهي التي غاب زوجها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومنى ولكن الله أعانني عليه فأسلم (٣) » قال سفيان بن عيينة فأسلم معناه فأسلم أنا منه هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكى عن ابن عمر رضى الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يخطر من الصوم على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ثم يقتسل ويصلى وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواربه في شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء (٤) ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولأجل فراغ القلب أبيض نكاح الأمة عند خوف الفتنة مع أن فيه إرقاق الولد وهونوع إهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرة ولكن إرقاق الولد أهون من إهلاك الدين وليس فيه إلا تنقيص الحياة على الولد مدة وفي اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الأخروية التي تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحييت من الناس وأنا الآن أهالك وأهلك قال ابن عباس إن العالم بعزلة الوالد إنما كنت أفضيت به إلى أيك فأفض إلى به فقال إني شاب لازوجة لي وربما خشيت الفتنة على نفسي فربما استميت يدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال آف وآف نكاح الأمة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العزب القلم مردد بين ثلاثة شروء أدناها نكاح الأمة وفيه إرقاق الولد وأشد منه الاستمات بالبد وأفحشه الزنا ولم يطلق ابن عباس الإباحة في شيء منها لأنها محذوران يفرع إليهما حذرا من الوقوع في محذور أشد منه كما يفرع إلى تناول الميتة حذرا من هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة للطفلة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد للتأكل من الحشرات وإن كان يؤذن فيه عند إشراف النفس على الهلاك فاذن في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يميم الكل بل الأكثر قريب شخص قرت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فينضم هذا الباعث في حقه ويبقى ماسبق من أمر الولد فان ذلك عام إلا للمسوح وهو نادر ومن الطباع ما تعلب عليها الشهوة بحيث لا تحسن المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع فان يسر الله له مودة ورحمة واطمأن قلبه بهن وإلا فيستحب له الاستبدال فقد نكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال

(١) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتأقت نفسه إليها أن يجمع أهله أحمد من حديث أبي كبشة الأنماري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فكذلك فافعلوا فانه من أمائل أفعالكم إتيان الحلال وإسناده جيد (٢) حديث جابر رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته الحديث مسلم والترمذي واللفظ له وقال حسن صحيح (٣) حديث لا تدخلوا على النفيات فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم الحديث ت من حديث جابر وقال غريب ومسلم من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخل بمديوى هذا على منية إلا ومعه رجل أو ثمان (٤) حديث ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء يعني النبي صلى الله عليه وسلم رواه غ .

حال المحبوب المراد وقد ورد في الخبر أن إبليس سأل السبل إلى القلب قيل له يهرم عليك ولكن السبل لك في مجارى المروق للشبكة بالنفس إلى حد القلب فاذا دخلت المروق عرفت فيها من ضيق مجاريها وامتزج عرقك بماء الرحمة للترشح من جانب القلب في مجرى واحد ويصل بذلك سلطانك إلى القلب ومن جعلته نيا أو وليا قلعت تلك المروق من باطن قلبه فيصير القلب سليما فاذا دخلت المروق لم تصل إلى الشبكة بالقلب فلا يصل إلى القلب سلطانك فالمحبوب المراد الذي أهل للشيخ سلم قلبه وانشرح صدره ولان جلده صار قلبه بطبع الروح وتفسه بطبع القلب ولان النفس بعد أن كانت أمارا بالسوء مستحبة

إن الحسن بن علي كان منكاحاً حتى نكح زيادة عن مائتي امرأة وكان ربما عقد على أربع في وقت واحد وربما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهنّ وقد قال عليه الصلاة والسلام «للحسنة أشبهت خلقي وخلقى» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «حسن مني وحسين مني» (٢) قيل إن كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج الغيرة بن شعبة ثمانين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث والأربع ومن كان له اثنتان لا يحصى ومهما كان الباعث معلوماً فينبغي أن يكون العلاج بقدر الملة فالمراد تسكين النفس فلينظر إليه في الكثرة والقلّة . الفائدة الثالثة : ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر واللعبة إراحة للقلب وتقوية له على العبادة فإن النفس ملول وهى عن الحق تمور لأنه على خلاف طبعها فلو كلفت الدائمة بالإكراه على ما يخالفها جمحت وثابت وإذارت وحّت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويغلب القلب وينبغي أن يكون للنفس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك قال الله تعالى - ليسكن إليها - وقال علي رضي الله عنه روحوا القلوب ساعة فأنها إذا أكرهت عميت وفي الخبر «على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بمطعمه ومشربه فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات» (٣) ومثله بلفظ آخر «لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث تزود لمعاد أو مرمّة لمعاش أو لذة في غير محرم» (٤) وقال عليه الصلاة والسلام «لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سقى فقد اهتدى» (٥) «والشرّة الجدة والكابدة بحدة وقوة وذلك في ابتداء الإرادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول إنى لأستجم نفسى بشئ من الله لأتقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال «شكوت إلى جبريل عليه السلام ضغني عن الوقوع فدلني على الهريسة» (٦) وهذا إن صح لا عمل له إلا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فإنه استئثار للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الأكر من هذا الأنس وقال عليه الصلاة والسلام «حب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرّة عين في الصلاة» (٧) فهذه أيضاً فائدة لا ينكرها من جرب إتهاب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال

(١) حديث أنه قال للحسن بن علي أشبهت خلقي وخلقى قلت المعروف أنه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء ولكن الحسن أيضاً كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم كما هو متفق عليه من حديث أبي جعيفة والترمذي ومصححه وابن حبان من حديث أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن (٢) حديث حسن مني وحسين مني علي أحمد من حديث القناد بن معديكرب بسند جيد (٣) حديث على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بمطعمه ومشربه حب من حديث أبي ذر في حديث طويل أن ذلك في صحف إبراهيم (٤) حديث لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث تزود لمعاد أو مرمّة لمعاش أو لذة في غير محرم حب من حديث أبي ذر الطويل أن ذلك في صحف إبراهيم (٥) حديث لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سقى فقد اهتدى أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو والترمذي نحو من هذا من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٦) حديث شكوت إلى جبريل ضغني عن الوقوع فدلني على الهريسة علي أحمد من حديث حذيفة وابن عباس والقبلي من حديث معاذ وجابر بن سمرة وابن حبان في الضعفاء من حديث حذيفة والأردى في الضعفاء من حديث أبي هريرة بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدى موضوع وقال القبلي باطل (٧) حديث حب إلى من دنياكم الطيب والنساء وقرّة عين في الصلاة لمن حديث أنس بإسناد جيد وضعفه القبلي .

ولأن الجلالين النفس ورد إلى صورة الأعمال بعد وجدان الحال ولا يزال روحه يجذب إلى الحضرة الإلهية فيستتبع الروح القلب ويستتبع القلب النفس فاستتبع القلب فاستتبع الأعمال القلبية والقاليية وانغرق الظاهر إلى الباطن والباطن إلى الظاهر والقدرة إلى الحكمة والحكمة إلى القدرة والدنيا إلى الآخرة والآخرة إلى الدنيا ويصح له أن يقول لو كشف الغطاء ما زددت يقيناً فند ذلك يطلق من وثاق الحال ويكون ميطراً على الحال لا الحسالة ميطراً عليه ويصير حراً من كل وجه والشيخ الأول الذي أخذ في طريق المحيين حر من رقي النفس ولكن ربما كان باقياً في رقي القلب وهذه

وهي خارجة عن القاعدتين السابقتين حتى إنها تطرد في حق المسحوق وعن لاشهوة إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة إلى هذه النية وكل من يقصد بالنكاح ذلك : وأنما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى للاء الجارية والحضرة وأمثالها ولا يحتاج إلى ترويع النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فلينبه له . الفائدة الرابعة : تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والغرض وتنظيف الأواني وتهيئة أسباب المعيشة فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الواقع لتعذر عليه العيش في منزله وحده إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ لطلب العلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنهفات للمعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فأنها تفرغك للآخرة وإنما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى - ربنا آتانا في الدنيا حسنة - قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام « ليتخذ أحدكم قلبا شاكرًا ولو لسانا ذا كرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته (١) » فانظر كيف جمع بينهما وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى - فلنحيينه حياة طيبة - قال الزوجة الصالحة وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول ما أعطى المبد بعد الإيمان بالله خيرا من امرأة صالحة وإن من غنا لا يحمي منه ومن غنا لا يحمي منه وقوله لا يحمي أي لا يتنازع عنه بمطاء وقال عليه الصلاة والسلام « فضلت على آدم بخصلتين كانت زوجته عونًا له على العصية وأزواجي أعوان لي على الطاعة وكان شيطانه كافرًا وشيطاني مسلم لا يأمر إلا بخير (٢) » فمدعاوتها على الطاعة فضيلة فهذه أيضا من الفوائد التي صدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو إلى أمرين بل الجمع ربما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشرتها وما يحصل من القوة بسبب تداخل المعاشات فإن ذلك مما يحتاج إليه في دفع الشرور وطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فإن الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل . الفائدة الخامسة : مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق أهل البيت والصبر على أخلاقهم واحتمال الأذى منهم والسعي في إصلاحهم وإرشادهم إلى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهم والقيام بتربيته لأولاده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فإنها رعاية وولاية وأهل والولد رعاية وفضل الرعاية عظيم وإنما يمتاز منها من يعتز خيفة من القصور عن القيام بحقوقها والافتقار إلى الله قال عليه الصلاة والسلام « يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قلبه ألا كلهم راع وكلهم مسئول عن رعيته (٣) » وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل

(١) حديث ليتخذ أحدكم قلبا شاكرًا ولو لسانا ذا كرا وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته وحسنه وه واللفظ له من حديث وفيه انقطاع (٢) حديث فضلت على آدم صلى الله عليه وسلم بخصلتين كانت زوجته عونًا له على العصية وأزواجي أعوان لي على الطاعة وكان شيطانه كافرًا وشيطاني مسلم لا يأمر إلا بخير رواه الخطيب في التاريخ من حديث ابن عمر وفيه محمد بن وليد بن أبان بن القناني قال ابن عدي كان يضع الحديث ولمسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد إلا وقد وكل بعقرينه من الجن قالوا وإياك يا رسول الله قل وأنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم ولا يأمرني إلا بخير (٣) حديث يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلهم راع وكلهم مسئول عن رعيته طب وهو من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة دون مابعد فانه متفق عليه من حديث ابن عمر .

الشيخ في طريق  
المحبوبين حر من رق  
القلب كما هو حر من رق  
النفس وذلك أن النفس  
حجاب ظلماتي أرضي  
أعنت منه الأول  
والقلب حجاب نوراني  
مماوى أعنت منه  
الآخر فصار له لا قلبه  
ولموقعه لا لوقعه فبعد  
الله حقًا وآمن به صدقا  
ويسجد لله سواده  
وخياله ويؤمن بفوائده  
ويقر به لسانه كما قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بعض  
سجوده ولا يتخلف  
عن العبودية منه شعرة  
وتصير عبادته مشاكلة  
 لعبادة الملائكة - وقد  
يسجد من في السموات  
والأرض طوعا وكرها  
وظلاهم بالقدوة  
والأماله فاقواله هي  
الظلال الساجدة لظلال  
الأرواح القريبة في عالم  
الشهادة الأصل كشيء  
والظل لطيف وفي عالم  
الغيب الأصل لطيف  
والظل كشيء فيسجد



بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رفه نفسه وأراحها فمقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحمد بن حنبل ثلاث إحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام «ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى في امرأته» (١) وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطاني الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الأبدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو تملكون عملاً أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياماً متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم «من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين» (٢) وفي حديث آخر «إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال» (٣) وفي الحديث «إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه» (٤) وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا التمس بالعيال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا التمس بالعيلة» (٥) وقال عليه السلام «من كان له ثلاث بنات فأنتق عليهن وأحسن إليهن حتى يرضين الله عنه أوجب الله له الجنة ألبنة ألبنة إلا أن يعمل عملاً لا يغفر له» (٦) كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض التابعين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت فعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة أروح قلبي وأجمع لحمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكأن رجالاً ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكما نزل واحد فنظر إلى وقال لمن وراءه هذا هو المشوم فيقول الآخرون نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم فخطت أن أسألم هبة من ذلك إلى أن مربي آخرهم وكان غلاماً فقلت له يا هذا من هذا المشوم الذي تؤمسون إليه فقال أنت قلت ولم ذاك قال كنا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فندجعة أمرنا أن نضع عملك مع الخائفين فما ندرى ما أحدثت فقال لإخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام أن قوماً دخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فاني سألت الله تعالى وقلت ما أنت متعاقب لي به في الآخرة فصجل لي في الدنيا قال إن عقوبتك بنت فلان تزوج بها

(١) حديث ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في رفع اللقمة إلى في امرأته من حديث ابن مسعود إذا أنفق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة ولها من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك (٢) حديث من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بسند ضعيف (٣) حديث إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال من حديث عمران بن حصين بسند ضعيف (٤) حديث إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها أحمد من حديث عائشة إلا أنه قال بالحزن وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه (٥) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا التمس بالعيلة الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص المتشابه من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف (٦) حديث من كان له ثلاث بنات فأنتق عليهن وأحسن إليهن حتى يرضين الله عنه أوجب الله له الجنة ألبنة ألبنة إلا أن يعمل عملاً لا يغفر له الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو بلفظ آخر ولأبي داود واللفظ له والترمذي من حديث أبي سعيد من عال ثلاث بنات فأدينهن وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي سننه اختلاف .

لطيف البعد وكشفه وليس هذا لمن أخذ في طريق المحبين لأنه يستتبع صور الأعمال ويعتلى بما أنيل من وجدان الحال وذلك قصور في العلم وقلة في الحظ ولو كثر العلم رأى ارتباط الأعمال بالأحوال كارتباط الروح بالجسد رأى أن لا غنى عن الأعمال كما لا غنى في عالم الشهادة عن القوالب فإذا امتلأت القوالب باقية فالعلم باق ومن صح في المقام الذي وصفناه هو الشيخ الطلق والعارف الحقير المحبوب المتقي نظره دواء وكلامه شفاء بالله ينطق وبالله يسكت كما ورد ولا يزال العبد يتقرب إلى بالذواقل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمياً وبصراً وبدا ومؤيداً بي ينطق وبني يصير الحديث فالشيخ يعطى بالله ويعنع بالله فلا رغبة له في عطاء ومنع لعينه بل

قزوت بها وأنا صابر على ما ترون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فان للفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه لا ترشح منه خباثات النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه للتعرض لأمثال هذه المحركات واعتياد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على البéal مع أن الرياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أيضا من الفوائد ولكنه لا ينفع بها إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترتاض به نفسه وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحركة بالفكر والقلب وإنما عمله عمل الجوارح بصلاة أو حج أو غيره فعمله لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بربهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا تمتدّ خيرها إلى غيره فأما الرجل المهذب الأخلاق إما بكفاية في أصل الحلقة أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فإن الرياضة هو مكفي فيها وأما العبادة في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائده أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة . أما آفات النكاح ثلاث . الأولى : وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فإن ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب العايش فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والاطعام من الحرام وفيه هلاك أهله والمتمزب في أمن من ذلك وأما التزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل سوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بديناره وفي الخبر « إن العبد ليوقف عند اللزآن وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه حق يستغرق تلك المطالبات كل أعماله فلا يبقى له حسنة فتنادي لللائكة هذا الذي أكل عياله حسنة في الدنيا وارتهن اليوم بأعماله ويقال إن أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون يا ربناخذ لنا بحقنا منه فانهاعلمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لانعلم فيقتص لهم منه (١) » وقال بعض السلف إذا أراد الله بعبده شرا سلط عليه في الدنيا أنيابا تنهشه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام « لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله (٢) » فهذه آفة عامة قل من يتخاص منها إلا من له مال موروث أو مكتسب من حلال يبقى به وبأهله وكان له من القناعة ما ينمعه من الزيادة فإن ذلك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من الباحات باحتطاب أو اصطيد أو كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين ويقدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزوج فقال هو أفضل في زماننا هذا لمن أدركه شبق غالب مثل الحاريري الأمان فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى . الآفة الثانية : القصور عن القيام بحقوقه والصبر على أخلاقه واحتمال الأذى منهن وهذه دون الأولى في العموم فإن القدرة على هذا أسير من القدرة على الأولى وتحسين الخلق منع النساء والقيام بحظوظهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطر لأنه راع ومسئول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام « كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يعول (٣) »

(١) حديث إن العبد ليوقف عند اللزآن وله من الحسنات أمثال الجبال ويسأل عن رعاية عياله والقيام بهن الحديث لم أقف له على أصل (٢) حديث لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يحده ولده أبو منصور في مسنده (٣) حديث كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يعول دن يلفظ من يقوت وهو عند م بلفظ آخر .

هو مع مراد الحق والحق يعرفه مراده فيكون في الأشياء بمراد الله تعالى لا بمراد نفسه فان علم أن الله تعالى يريد منه الدخول في صورة محمودة دخل فيها لمراد الله تعالى لا لكون الصورة محمودة بخلاف الخادم القائم بواجب خدمة عباد الله تعالى .

[ الباب الحادي عشر في شرح حال الخادم ومن يشبه به ]

أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام وقال يا داود إذا رأيت لي طالبا فكن له خادما الخادم يدخل في الجنة راعيا في الثواب وفيما أعد الله تعالى للعباد ويتصدي لإيصال الراحة ويفرغ خاطر القلبين على الله تعالى عن مهام معاشهم ويغفل ما يغفل الله تعالى بنية صالحة فالشيخ واقف مع مراد الله تعالى والخادم واقف

وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الآبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع إليهم ومن يقصر عن القيام بحقوقهم وإن كان حاضراً فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى - قوا أنفسكم وأهليكم نارا - أمرنا أن نقيم النار كأنني أنفستنا والإنسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه وإذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت إلى نفسه نفس أخرى والنفس أماراة بالسوء إن كثرت كثرت الأمار بالسوء غالباً ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا مبتلى بنفسى وكيف أضيف إليها نفساً أخرى كما قيل .

لن يسع الفأرة جعرها علفت المكس في دبرها

وكذلك اعتذر إبراهيم بن آدم رحمه الله وقال لأغر امرأة بنفسى ولا حاجة لى فيهن أى من القيام بحقوقهن ومحصنهن وإمتاعهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال بمعنى من النكاح قوله تعالى - ولهن مثل الذى عليهن - وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لحفت أن أصير جلادا على الجسر ورؤى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا موقفك فقال وهل رأيت ذاعيل أطلع وكان سفيان يقول :

ياخذنا العزبة والفتاح ومكن تحرقه الرياح لا صخب فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضاً وإن كانت دون عموم الأولى لا يسلم منها إلا حكيم عاقل حسن الأخلاق بصير بمادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بحقوقهن يتفادى عن زللهم ويدارى بعقله أخلاقهم والأغلب على الناس السفه والفظاظة والجدة والطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فساداً من هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له . الآفة الثالثة : وهى دون الأولى والثانية أن يكون الأهل والولد شاغلاً له عن الله تعالى وجاذباً له إلى طلب الدنيا وحن تدير العيشة للأولاد بكثرة جمع المال وإدخالهم وطب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه ولست أعنى بهذا أن يدعو إلى محظور فإن ذلك مما اندرج تحت الآفة الأولى والثانية بل أن يدعو إلى التمتع بالمباح بل إلى الإغراق فى ملاعبة النساء وموانستن والامعان فى التمتع بهن ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينقض الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيها للتسكّر فى الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال إبراهيم بن آدم رحمه الله من تعود أخذ النساء لم ينج منه شئ وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن إلى الدنيا أى يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا فهذه مجامع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقاً قصور عن الاحاطة بمجامع هذه الأمور بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبراً وحكماً ويعرض المرء عليه نفسه فإن اتفت فى حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجدّ فى الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفرد محتاج إلى تدبير للنزل والتحصن بالعشيرة فلا يمارى فى أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعى فى تحصيل الولد فإن اتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وإن تقابل الأمران وهو الطالب فينبغى أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك القائمة فى الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات فى نقصان منه فإذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلنفرض تقابل هذه الأمور فنقول من لم يكن فى أذية من الشهوة وكانت قائمة نكاحه فى السعى لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيها يشغل عن الله ولا خير فى كسب الحرام ولا يبنى بنقصان هذين الأمرين

مع نيته فالخادم يفعل  
الشيء لله تعالى والشيخ  
يفعل الشيء لله فالشيخ  
فى مقام القربين والخادم  
فى مقام الأبرار فيختار  
الخادم البذل والإيثار  
والارتفاق من الأغيار  
للأغيار ووظيفة وقتة  
تصديه لخدمة عباد الله  
وفيه يعرف الفضل  
ويرجحه على نوافله  
وأعماله وقد يقيم من  
لا يعرف الخادم من  
الشيخ الخادم مقام  
الشيخ وربما جهل  
الخادم أيضاً حال نفسه  
فيحسب نفسه شيخاً لقلة  
العلم واندراس علوم  
القوم فى هذا الزمان  
وقناعة كثير من  
الفقراء من الشايخ  
باللحمة دون العلم والحال  
فكل من كان أكثر  
إطعاماً هو عندهم أحق  
بالمشيخة ولا يملون  
أنه خادم وليس بشيخ  
والخادم فى مقام حسن  
وحظ صالح من الله  
تعالى . وقد ورد ما يدل  
على فضل الخادم فيها

أمر الولد فإن النكاح للولد سعى في طلب حياة للولد موهومة وهذا قصار في الدين ناجز لحفظه  
لحياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعى في الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين  
بطلان الحياة الأخروية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الآتين وأما إذا  
انضاف إلى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لتوقان النفس إلى النكاح نظر فإن لم يقو لجسم التقوى  
رأسه وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لأنه متردد بين أن يقتحم الزنا أو يأكل الحرام والكسب  
الحرام أهون الشرين وإن كان يثق بنفسه أنه لا يزني ولكن لا يصدر مع ذلك على غض البصر  
عن الحرام فترك النكاح أولى لأن النظر حرام والكسب من غير وجه حرام والكسب يقع دائما  
وفيه عصيانا وعصيان أهله والنظر يقع أحيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زنا العين ولكن  
إذا لم يصدقه الفرج فهو إلى الغنى أقرب من أكل الحرام إلا أن يخاف إضفاء النظر إلى مصيبة الفرج  
فيرجع ذلك إلى خوف العنت وإذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ولكن  
لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لأن عمل القلب إلى الغنى أقرب وإنما  
يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله وإطعامه فكذا ينبغي أن توزن  
هذه الآفات بالفوائد ويعلم بحسبها ومن أحاط بهذا لم يشكك عليه شيء مما قلنا عن السلف من  
ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى إذ ذلك بحسب الأحوال صحيح . فإن قلت فمن أمن  
الآفات فما الأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح ؟ فأقول يجمع بينهما لأن النكاح ليس مانعا من  
التخلي لعبادة الله من حيث إنه عقد ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب فإن قدر على الكسب  
الحلال فالنكاح أيضا أفضل لأن الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والواظبة على  
العبادة من غير استراحة غير ممكن فإن فرض كونه مستغرقا للأوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت  
سوى أوقات الكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة فإن كان المجل بمن لا يسلك سبيل الآخرة  
إلا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الأعمال البدنية فالنكاح له أفضل لأن في كسب الحلال  
والقيام بالأهل والسعى في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعا من العبادات لا يقتصر فضلها  
عن نوافل العبادات وإن كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك  
النكاح أفضل . فإن قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وإن كان الأفضل التخلي  
لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج . فأقول أن الأفضل الجمع بينهما في حق  
من قدر ومن قوتته وعلت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة  
وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة <sup>(١)</sup> متخليا لعبادة الله وكان قضاء  
الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعا لهم  
عن التدبير حتى يشتغلوا في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم  
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا درجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى  
فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته <sup>(٢)</sup> ومتى سلم مثل هذا النصب لغيره فلا يبعد أن  
يغير السواقي ما لا يغير البحر الحضم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره . وأما عيسى صلى الله عليه وسلم  
فانه أخذ بالحزم لانه القوة واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل أو يتعذر

(١) حديث جمعه صلى الله عليه وسلم بين تسع نسوة من حديث أنس وله من حديثه أيضا  
وهن إحدى عشرة (٢) حديث كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته من حديث أنس  
بأنه سلمة لا تؤدى في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها .

أخبرنا الشيخ أبو زرعة  
ابن الحافظ أبي الفضل  
محمد بن طاهر القيسي  
عن أبيه قال أنا  
أبو الفضل محمد بن  
عبد الله القرني قال  
حدثنا أبو الحسن محمد  
ابن الحسين بن داود  
العلوي قال حدثنا  
أبو حامد الحافظ قال  
حدثنا عباس بن محمد  
الدوري وأبو الأزهر  
قالا حدثنا أبو داود قال  
حدثنا سفيان عن  
الأوزاعي عن يحيى بن  
أبي كثير عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أتى  
بطعام وهو بمكة  
الظهران فقال لأبي بكر  
وعمر كلا فقالا إنا  
صائمان فقال ارحلا  
صاحبكما اعملا  
صاحبكما ادنوا فكل  
يعني أنكما ضعفتما  
بالصوم عن الخدمة  
فاحتجبا إلى من  
يخدمكما فكلوا واخدما  
أنسكما فالخادم يحرم  
على حيازة الفضل

معيها طلب الحلال أولا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخل للعبادة فأثر التخل للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب للكسب وأخلاق النساء وما على النكاح من غوائل النكاح وماله فيه ، ومهما كانت الأحوال متقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها أفضل فتحقق أن تنزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم .

### ( الباب الثاني فيما يرامى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد )

أما العقد فأركاناه وشروطه لينتقد وينقد الحل أربعة : الأول إذن الولي فإن لم يكن فالسلطان . الثاني رضا المرأة إن كانت نيبا بالغا أو كانت بكرا بالغا ولكن يزوجه غير الأب والجد . الثالث حضور شاهدين ظاهري العدالة فإن كانا مستورين حكمنا بالانقضاء للحاجة . الرابع إيجاب وقبول متصل به بلفظ الإنكاح أو التزويج أو معناها الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما . وأما آدابه فتقديم الخطبة مع الولي لا في حال عدة المرأة بل بعد انقضائها إن كانت معتدة ولا في حال سبق غيره بالخطبة إذ نهى عن الخطبة على الخطبة (١) ومن آدابه الخطبة قبل النكاح ومزج التعميد بالإيجاب والقبول فيقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله زوجتك ابنتي فلانة ويقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت نكاحها على هذا الصداق وليكن الصداق معلوما خفيفا والتعميد قبل الخطبة أيضا مستحب . ومن آدابه : أن يلقى أمر الزوج إلى سمع الزوجة وإن كانت بكرا فذلك أخرى وأولى بالألفة ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فانه أخرى أن يؤدم بينهما . ومن الآداب إحضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين اللذين هما ركنان للصحة ، ومنها أن ينوي بالنكاح إقامة السنة وغض البصر وطاب الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى قال عمر بن العزيز رحمه الله إذا وافق الحق الهوى فهو الزيد بالزيبان ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حظ النفس وحق الدين باعثا معا ويستحب أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال (٢) . وأما للنكوة فيعتبر فيها نوعان : أحدهما للحل . والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد . النوع الأول ما يعتبر فيهما للحل : وهو أن تكون خالية عن موانع النكاح والوانع تسعة عشر : الأول أن تكون منكوبة للغير . الثاني أن تكون معتدة للغير سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كانت في استبراء وطء عن ملك عين . الثالث أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر . الرابع أن تكون مجوسية . الخامس أن تكون وثنية أو زندقية لا تنسب إلى نبي وكتاب ومنهن المعتقدات لمذهب الإباضية فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتقدة مذهبا فاسدا بحكم بكفر معتقده . السادس أن تكون كتابية قد دانت بدينهم بعد التبديل أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فليست من نسب بني إسرائيل فإذا عدت كلنا الحاصلتين لم يحل نكاحهما وإن عدت النسب فقط فقيه خلاف . السابع أن تكون رقيقة والناكح حرا قادرا على طول الحرة أو غير خائف من العنت . الثامن أن تكون كلها أو بعضها مملوكا للناكح ملك عين . التاسع أن تكون قرية للزوج

### ( الباب الثاني فيما يرامى حالة العقد )

(١) حديث النبي عن الخطبة على الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن له (٢) حديث عائشة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال م .

فيقوصل بالكسب تارة وبلاسترقاق والدروزة تارة أخرى وباستجلاب الوقف إلى نفسه تارة لعله أنه قيم بذلك صالح لإيصاله إلى الوقوف عليهم ولا يبالى أن يدخل في كل مدخل لا يذمه الشرع لحيازة الفضل بالخدمة ويرى الشيخ بنفوذ البصيرة وقوة العلم أن الاتفاق يحتاج إلى علم تام ومعاناة تغليص النية عن شوائب النفس والشهوة الخفية ولو خلصت نية ما رغبت في ذلك لوجود مراده فيه وحاله ترك المراد وإقامة مراد الحق . أخبرنا أبو زرعة بإجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف بإجازة قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن الحسين بن الحشاش يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجيد يقول سمعت

بأن تكون من أصوله أو فصول أول أصوله أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل وأعي  
بالأصول الأمهات والجندات وبفصوله الأولاد والأحفاد وبفصول أول أصوله الإخوة وأولادهم  
وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والحالات دون أولادهن . العاشر : أن تكون محرمة  
بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق ولكن المحرم خمس  
رضعات وما دون ذلك لا يحرم . الحادى عشر : المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون النكاح قد نكح  
ابنتها أو جدتها أو ملك بعقد أو شبهة عقد [١] من قبل أو وطئ أو وطئ أمها  
أو إحدى جداتها بعقد أو شبهة عقد فجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ولا يحرم فروعها إلا بالوطء  
أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل . الثانى عشر : أن تكون النكوة خامسة أى يكون تحت  
النكاح أربع سواها إما فى نفس النكاح أو فى عدة الرجعة فان كانت فى عدة بينونة لم تمنع الخامسة .  
الثالث عشر : أن يكون تحت النكاح أختها أو عماتها أو خالتها فيكون بالنكاح جامعا بينهما وكل  
شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يحز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع  
بينهما . الرابع عشر : أن يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له مالم يطأها زوج  
غيره فى نكاح صحيح . الخامس عشر : أن يكون النكاح قد لاعنها فانها تحرم عليه أبدا بعد  
اللعان . السادس عشر : أن تكون محرمة بهج أو محرمة أو كان الزوج كذلك فلا ينقذ النكاح  
إلا بدم تمام التحلل . السابع عشر : أن تكون ثيبا صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ .  
الثامن عشر : أن تكون بتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ : التاسع عشر : أن تكون من  
أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن توفى عنها أو دخل بها فانهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد  
فى زماننا فهذه هى اللوائح المحرمة . أما الحصول للطبيعية للعيش التى لا بد من مراعاتها فى المرأة ليدوم العقد  
وتتوفر مقاصده ثمانية : الدين والخلق والحسن وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون  
قراة قريية . الأولى أن تكون صالحة ذات دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فانها إن  
كانت ضعيفة الدين فى صيانة نفسها وفروجها أزلت بزوجها وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة  
قلبه وتنقص بذلك عيشه فان سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل فى بلاء وعنة وإن سلك سبيل التساهل  
كان متهاونا بدينه وعرضه ومنسوبا إلى قلة الحمية والأئفة وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها  
أشد إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذى جاء إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال يارسول الله إن لى امرأة لاتر يد لاسى قال طلقها فقال إنى أحبها قال  
أمسكها (١) وإنا أمره بامساكها خوفا عليه بأنه إذا طلقها أتبعها نفسه وفسد هو أيضا معها  
فرأى ما فى دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك  
ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشا معه فان سكنت ولم ينكره كان شريكا فى المصيبة مخالفا  
لقوله تعالى - قوا أنفسكم وأهليكم نارا - وإن أنكر وخاصم تنقص العمر ولهذا بالغ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فى التحريض على ذات الدين فقال « تنكح المرأة لما لها وجمالها وحسبها  
(١) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لى امرأة لاتر يد لاسى قال طلقها  
الحديث د ن من حديث ابن عباس قال ن ليس بثابت والمرسل أولى بالصواب وقال أحمد حديث  
منكر وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات .

[١] قوله أو ملك بعقد أو شبهة عقد ليس بنسخة الشارح وهو الصواب لأن الملك ليس من  
المحرمت اه .

السرى يقول أعرف  
طريقا مختصرا قصدا  
إلى الجنة فقلت له ماهو  
قال لا تسأل من أحد  
شيئا ولا تأخذ من أحد  
شيئا ولا يكن معك  
شيء تعطى منه أحدا  
شيئا والخدام يرى أن  
من طريق الجنة  
الخدمة والبذل والإيثار  
فيقدم الخدمة على  
التوافل ويرى فضلا  
والخدمة فضل على  
النافلة التى يأتى بها  
العبد طالبا بها الثواب  
غير النافلة التى يتوخى  
بها صحة حاله مع الله  
تعالى لوجود عقد  
قبل وعد . وما يدل  
على فضل الخدمة على  
النافلة ما أخبرنا  
أبو زرعة قال أخبرنى  
والذى الحافظ المقدسى  
قال أنا أبو بكر محمد بن  
أحمد السمسار  
بأصفهان قال أنا  
إبراهيم بن عبد الله  
ابن خرشيد قال  
حدثنا الحسين بن  
إسماعيل الحمادى قال

ودينها فليكن بذات الدين تربت يداك<sup>(١)</sup> وفي حديث آخر «من نسكح المرأة لمالها وجمالها حرم جمالها وجمالها ومن نسكحها لدينها رزقه الله مالها وجمالها<sup>(٢)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها ولا لمالها فلعل مالها يطمسها وانكح المرأة لدينها<sup>(٣)</sup>» وإنما بالغ في الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له. الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب القراغة والاستعانة على الدين فانها إذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة لئتم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يعتجن به الأولياء قال بعض العرب : لا تنكحوا من النساء ستة لأنانة ولا مائة ولا خاتنة ولا تنكحوا احداً قولا براقة ولا شداقة . أما الأنانة فهي التي تكثر الأبنين والتشكى وتصب رأسها كل ساعة فكاح للمرأسة أو نكاح الممارسة لاخبريه ، وللنائة التي غني على زوجها فتقول فلت لأجلك كذا وكذا ، والخنانة التي تحن إلى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضاً مما يجب اجتنابه ، والحدافة التي ترمى إلى كل شيء بحدقها فتشبهه وتنكف الزوج شراهة ؛ والبراقة تحمل معنيين أحدهما أن تكون طول النهار في تصقل وجهها وتزيينه ليكون لوجهها بريق يحصل بالصنع والثاني أن تعصب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة عمانية يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام إذا غضب عنده ، والشداقة للتشداقة الكثيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام « إن الله تعالى يفيض الثرائين للتشدين<sup>(٤)</sup> » وحكى أن السامع الأزدى لقي إلياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزوج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربما المختلة والبارية والماهرة والناشر ، فأما المختلة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب ، والبارية الباهية بغيرها للفاخرة بأسباب الدنيا ، والماهرة الفاسقة التي تعرف تخليل وخذل وهي التي قال الله تعالى - ولا متخذات أخدان - والناشر التي تملو على زوجها بالفعال والقول والنشر العالي من الأرض ، وكان على رضى الله عنه يقول : شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها وإذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مريب وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الأخلاق المطلوبة في النكاح . الثالثة حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب إذ به يحصل التحسن والطبع لا يكتفى بالديممة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفرقان وما قلناه من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ليس زاجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لأجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الأمر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات إلى

(١) حديث تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فليكن بذات الدين مثقف عليه من حديث أنى هريرة (٢) حديث من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم مالها وجمالها الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس من تزوج امرأة لمزها لم يزد الله إلا ذلاً ومن تزوجها لمالها لم يزد الله إلا فقراً ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يردبها إلا أن يفض بصره ويحسن فرجه أو يصل رحمه بركة الله له فيها وبارك لها فيه ورواه حب في الضعفاء (٣) حديث لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يطمسها ودينها من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٤) حديث إن الله يفيض الثرائين للتشدين وحسنه من حديث جابر وإن أبغضكم إلى وأبعدكم منى يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والتهيقون ، ولأبى داود والترمذى وحسنه من حديث عبد الله بن عمرو إن الله يفيض البليغ من الرجال الذى يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها .

ثنا أبو السائب قال  
ثنا أبو معاوية قال  
ثنا عاصم عن مورك  
عن أنس قال كنا مع  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لنا الصائم  
ومنا للقطر فزلنا منزلاً  
في يوم حار شديد  
الحر لنا من يتقى  
الشمس يده  
وأكثرنا ظلاً صاحب  
الكساء يستظل به  
فنام الصائمون وقام  
القطرون فضربوا  
الأبنية وسقوا الركاب  
فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم « ذهب  
القطرون اليوم بالأجر »  
وهذا حديث يدل على  
فضل الخدمة على النافقة  
والخادم له مقام عزيز  
يرغب فيه فأما من  
لم يعرف تخليص النية  
من شوائب النفس  
ويتشبه بالخادم  
ويتصدى لخدمة  
الفقراء ويدخل في  
مداخل الخدام بحسن  
الارادة بطلب الناس  
بالخدام فتصكون

معنى الجمال أن الألف واللوثة تحصل به غالبا وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر قال « إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلي نظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما <sup>(١)</sup> » أي يؤلف بينهما من وقوع الألفة على الألفة وهي الجملة الباطنة والبشرة الجملة الظاهرة وإنما ذكر ذلك للبالغة في الائتلاف وقال عليه الصلاة والسلام « إن في أعين الأنصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلي نظر إليهن <sup>(٢)</sup> » قيل كان في أعينهم عشي وقيل صغر وكان بعض الورعين لا يتكحون كراهم إلا بعد النظر احترازا من الغرور وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير نظر فأخروه ثم وغم ومعلوم أن النظر لا يعرف الحلق والدين والمال وإنما يعرف الجمال من القبح وروى أن رجلا تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فحصل خضابه فاستمدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا حسبيته شابا فأوجسه عمر ضربا وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصبيها أتيا أهل بيت من العرب غطبا إليهم فقيل لهما من أتبنا فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صيب كنا خالين فهدانا الله وكنا عموكين فأعتقنا الله وكنا عاتلين فأغنا الله فان تزوجونا فالحمد لله وإن تردونا فسيحان الله قالوا بل تزوجنا والحمد لله فقال صيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسواها مع رسول الله ﷺ فقال اسكت قد صدقت فأنكحك الصدق ، والغرور يقع في الجمال والحلق جميعا فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الحلق بالوصف والاستقصاف فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا يوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يميل إليها فيفرط في التناء ولا يهسدها فيقصر بالطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف للتكومات إلى الإفراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والاعتراف أغلب والاحتياط فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته . فأما من أراد من الزوجة مجرد السنة أو الولد أو تدبير المنزل فلو رغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لأنه على الجملة باب من الدنيا وإن كان قديسين على الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج الرجل العجوز إشارا للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج بتيمة فيؤجر فيها إن أطعمها وكساها تكون خيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتشبهى عليه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها جميلة فسأل من أعقلهما فقيل العوراء فقال تزوجوني إياها فهذا دأب من لم يقصد التمتع ، فأما من لا يأمن على دينه مالم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فالتلذذ بالمباح حصن للدين . وقد قيل إذا كانت المرأة حسنة خيرة الأخلاق سوداء الحدة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون حجة تزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة وقوله - خيرات حسان - أراد بالخيرات حسنات الأخلاق وفي قوله - قاصرات الطرف - وفي قوله - عربا آرابا - العروب هي العاشقة تزوجها المشبهة للواقع وبه تتم اللذة والحور البياض والحوراء شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعين الواسعة العين . وقال عليه الصلاة والسلام « خير نساءكم من إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب

خدمته مشوبة منها ما يصيب فيها لموضع إيمانه وحسن إرادته في خدمة القوم ومنها ما لا يصيب فيها لما فيه من مزج الهوى فيضع الشيء في غير موضعه وقد يخدم جهواه في بعض تصاريفه ويخدم من لا يستحق الخدمة في بعض أوقاته ويجب الخدمة والتناء من الخلق مع ما يجب من التواضع لله تعالى وزعماء خدم للثناء وربما امتنع من الخدمة لوجود هوى يخاصمه في حق من يلقاه بمكره ولا يراعى واجب الخدمة في طرفي الرضا والغضب لانحراف مزاج قلبه بوجود الهوى والخدم لا يتبع الهوى في الخدمة في الرضا والغضب ولا يأخذه في الله لومة لائم ويضع الشيء موضعه فإذا الشخص الذي وصفناه آتفا متخادم وليس بخادم ولا يميز بين

(١) حديث إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلي نظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما ابن ماجه بسند ضعيف من حديث أحمد بن مسleme دون قوله فإنه أحرى ولا ترمذى وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبه أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما (٢) حديث إن في أعين الأنصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلي نظر إليهن مسلم من حديث أبي هريرة نحوه .



عنها حفظته في نفسها وماله<sup>(١)</sup> » وإنما يسر بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج . الرابعة أن تكون خفيفة للهر . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا<sup>(٢)</sup> » وقد نهي عن المبالاة في المهر<sup>(٣)</sup> تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يد وجرة ووسادة من آدم حشوها ليف<sup>(٤)</sup> ، وأولم على بعض نسائه عديدين من شعير<sup>(٥)</sup> وعلى أخرى عديدين من تمر ومدين من سويق<sup>(٦)</sup> ، وكان عمر رضى الله عنه ينهى عن المبالاة في الصداق ويقول مات تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم<sup>(٧)</sup> ولو كانت المبالاة بمهور النساء مكرمة لسبق إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نواة من ذهب قيمتها خمسة دراهم<sup>(٨)</sup> وزوج سعيد بن السيب ابنته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين ثم حملها هو إليه ليلا فأدخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر « من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحما » أى الولادة « ويسر مهرها<sup>(٩)</sup> » وقال أيضا « أبركهن أقلهن مهرا<sup>(١٠)</sup> » وكانت كره المبالاة في المهر من جهة المرأة

(١) حديث خير نسائكم التى إذا نظر إليها زوجها سرته وإن أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله النساء من حديث أنى هريرة نحوه بسند صحيح وقال ولا تغالقه في نفسها ولا مالها وعند أحمد في نفسها وماله ولأنى داود نحوه من حديث ابن عباس بسند صحيح (٢) حديث خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا ابن حبان من حديث ابن عباس خيرهن أيسرهن صداقا وله من حديث عائشة من عن المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقتها وروى أبو عمر التوقاني في كتاب معاشرته الأهلين إن أعظم النساء بركة أصبحن وجوها وأقلهن مهرا وصححه (٣) حديث النبى عن المبالاة في المهر أصحاب السنن الأربعة موقوفا على عمر وصححه الترمذى (٤) حديث تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يد وجرة ووسادة من آدم حشوها ليف أبو داود الطيالسي والبخاري من حديث أنس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم قال البخاري ورأيت في موضع آخر تزوجها على متاع بيت ورحى قيمته أربعون درهما ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد وكلاهما ضعيف ولأحمد من حديث على لما زوجه فاطمة بعث معها بخميلة ووسادة آدم حشوها ليف ورحلين وسقاء وجرتين ورواه الحاكم وصححه إسناده وابن حبان مختصرا (٥) حديث أولم على بعض نسائه عديدين من شعير البخاري من حديث عائشة (٦) حديث وأولم على أخرى بمدى تمر ومدى سويق الأربعة من حديث أنس أولم على صفية بسويق وتمر ولمسلم فجعل الرجل يحب فضل التمر وفضل السويق وفي الصحيحين التمر والأنط والسمن وليس في شيء من الأصول تفيد التمر والسويق عديدين (٧) حديث كان عمر ينهى عن المبالاة ويقول مات تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم الأربعة من حديث عمر قال الترمذى حسن صحيح (٨) حديث تزوج بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم على وزن نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك وتقويها بخمسة دراهم رواه البيهقي (٩) حديث من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمها أى الولادة وتيسر مهرها أحمد والبيهقي من حديث عائشة من عن المرأة أن تيسر خطبتها وأن يتيسر صداقها وأن يتيسر رحمها قال عروة يعنى الولادة وإسناده جيد (١٠) حديث أبركهن أقلهن مهرا أبو عمر التوقاني في معاشرته الأهلين من حديث عائشة إن أعظم النساء بركة أصبحن وجوها وأقلهن مهرا وقد تقدم ولأحمد والبيهقي أن أعظم النساء بركة أيسرهن

الحادم والتخادم إلا من له علم بصحة النبات وتخليصها من شوائب الهوى والتخادم النجيب يبلغ ثواب الحادم في كثير من تصاريخه ولا يبلغ رتبته لتخلفه عن حاله بوجود مزج هواه وأما من أقيم لخدمة الفقراء بتسليم وقف إليه أو توفير رفق عليه وهو يخدم لئال يصيه أو حظ عاجل يدركه فهو في الخدمة لنفسه لا لغيره فلواقطع رفقه ما خدم وربما استخدم من يخدم فهو مع حظ نفسه يخدم من يخدمه ويحتاج إليه في المحافل يتكثربه ويقم به جاء نفسه بكثرة الأتباع والأشباع فهو خادم هواه وطالب دنياه يحرم من نهاره وليله في تحصيل ما يقيم به جاهه ويرضى نفسه وأهله وولده فيتسع في الدنيا ويتزيا بغير رضى الخدام والفقراء وتنتشر نفسه

فكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعا في المال قال الثوري إذا تزوج وقال أى شيء للمرأة فاعلم أنه ليس وإذا أهدى إليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرم إلى القابلة بأكثر منه وكذلك إذا أهدوا إليه فية طلب الزيادة فاسدة فأما التهادي فستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام «تهادوا تحابوا» (١) وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى - ولأعني تستكثر - أى تعطى لتطلب أكثر وتحت قوله تعالى - وما آتيت من ربا ليربو في أموال الناس - فإن الربا هو الزيادة وهذا طلب زيادة على الجملة وإن لم يكن في الأموال الربوية فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقمار ويفسد مقاصد النكاح . الخامسة أن تكون المرأة ولودا فإن عرفت بالعقر فليمتنع عن تزوجها قال عليه السلام «عليكم بالولود الودود» (٢) «فإن لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فإراعى معها وشاؤها فانها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين . السادسة أن تكون بكرًا قال عليه السلام لجابر وقد نكح ثيبا «هلا بكرًا اتلاعها وتلاعبك» (٣) «وفي البكارة ثلاث فوائد إحداها أن تحب الزوج وتألفه فيؤثر في معنى الولد وقد قال عليه السلام «عليكم بالودود» والطباع محبولة على الأنس بأول ما لوف . وأما التي اختبرت الرجال ومارست الأحوال فربما لا ترضى بعض الأوصاف التي تخالف ما ألقتة فتقتل الزوج . الثانية أن ذلك أكل في مودته لها فإن الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج فقرة ما وذلك يتقل على الطبع مهما يذكر وبعض الطباع في هذا أشد قنورا . الثالثة أنها لا تحن إلى الزوج الأول وآ كد الحب ما يقع مع الحبيب الأول غالبا : السابعة أن تكون نسية أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصالح فانها تستر بناتها وينها فإذا لم تكن مؤدية لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام «ياكم وخضراء الدمن قليل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسنة في الثبوت السوء» (٤) وقال عليه السلام «تخيروا لنطفكم فإن العرق شزاغ» (٥) . الثامنة أن لا تكون من القرابة القريبة فإن ذلك يقتل الشهوة قال صلى الله عليه وسلم «لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويا» (٦) «أى نحيفا وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة فإن الشهوة إنما تنبعث بقوة الاحساس بالنظر واللمس وإنما يقوى الاحساس بالأمر الغريب الجديد فأما العمود الذي دام النظر إليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام إدراكه والتأثر به ولا تنبعث به الشهوة فهذه هي الخصال المرغوبة في النساء ويجب على الولي أيضا أن يراعى خصال الزوج ولينظر لكرمه فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أوضف دينه أو قصر عن القيام بغيرها أو كان لا يكافئها

بطلب المخطوط  
ويستولى عليه حب  
الرياسة وكلما كثرت  
كثرت مواد هواه  
واستطال على الفقراء  
وبعوج الفقراء إلى  
التعلق المفرط له فطلبها  
لرضاء وتوقيا لضيعة  
وميله عليهم بقطع  
ما ينوبهم من الوقف  
فهذا أحسن حاله أن  
يسمى مستخدما فليس  
بمخادم ولا متخدوم ومع  
ذلك كله ربما نال  
برحمتهم باختياره  
خدمتهم على خدمة  
غيرهم وبإثباته إليهم  
وقد أوردنا الخبر السند  
الدين في سياقهم وهم القوم  
الذي لا يشقى بهم  
جليسهم والله الوفاق  
والعلمين .

[الباب الثاني عشر  
في شرح خرقه الشايع  
الصوفية]

لبس الخرقه ارتباطين  
الشيخ وبين المريد  
ونعكس من المريد  
للشيخ في نفسه  
والتحكيم مانع في  
الشرع لصالح دينوية

صداقا وإسناده جيد (١) حديث تهادوا تحابوا البخاري في كتاب الأدب المفرد والبيهقي من حديث أبي هريرة بسند جيد (٢) حديث عليكم بالودود الولود أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الودود الولود وإسناده صحيح (٣) حديث قال لجابر وقد نكح ثيبا هلا بكرًا اتلاعها وتلاعبك متفق عليه من حديث جابر (٤) حديث ياكم وخضراء الدمن قليل وما خضراء الدمن قال المرأة الحسنة في الثبوت السوء الدارقطني في الأفراد والرامهرمزي في الأمثال من حديث أبي سعيد الخدري قال الدارقطني تفرد به الواقدي وهو ضعيف (٥) حديث تخيروا لنطفكم فإن العرق دحاس ابن ماجه من حديث عائشة مختصرا دون قوله فإن العرق وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس تزوجوا في الحجر الصالح فإن العرق دساس وروى أبو موسى التديني في كتاب تضييع العمر والأيام من حديث ابن عمر وانظر في أي نصاب تضع ولدك فإن العرق دساس وكلاهما ضعيف . (٦) حديث لا تنكحوا القرابة فإن الولد يخلق ضاويا قال ابن الصلاح لم أجده له أصلا معتمدا . قلت إنما يعرف من قول عمر إنه قال لآل السائب قد أضويت فانسكحوا في التوابغ رواه إبراهيم الحارثي في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الفرائب قال ويقال اغربوا ولا تضفوا .

في نسبها قال عليه السلام « النكاح رقي فليُنظر أحدكم أين يضع كرمته <sup>(١)</sup> » والاحتياط في حقها أهم لأنها رقيقة بالنكاح لا يخلص لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال ومهما زوج ابنته ظلما أو فاسقا أو مبتدعا أو شاربا خمر فقد جنى على دينه وتعرض لخطأ الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي جماعة فمن أزوجها ؟ قال بمن يتقى الله فإن أحبها أكرمها وإن أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام « من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها <sup>(٢)</sup> » .

الباب الثالث : في آداب العاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة .  
أما : الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر أمرا في الولية والعاشرة والدعابة والسياسة والغيرة والنفقة والتعليم والقسم والتأديب في النشوز والوقوع والولادة والمقارعة بالطلاق . الأدب الأول الولية وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه « رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صفرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولويشاة <sup>(٣)</sup> » وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية بثمر وسويق <sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن مع مع الله به <sup>(٥)</sup> » ولم يرفعه إلا زياد ابن عبد الله وهو غريب وتستحب تهنيته فيقول من دخل على الزوج : بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير <sup>(٦)</sup> وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ويستحب إظهار النكاح قال عليه السلام « فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت <sup>(٧)</sup> » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف <sup>(٨)</sup> » وعن الربيع بنت معوذ قالت « جاء رسول الله ﷺ فدخل على غداة بني بنى جفلس على فراشي وجويزات لنا يضربن بدفهن ويندن من قتل من آبائي إلى أن قالت إحداهن \* وفينا نبي يعلم ما في غد \* فقال لها اسكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها <sup>(٩)</sup> » . الأدب الثاني : حسن الخلق معهن

(١) حديث النكاح رقي فليُنظر أحدكم أين يضع كرمته رواه أبو عمر التوفاني في معايشة الأهلين موقوفا على عائشة وأسماء ابنتي أبي بكر . قال البيهقي وروى ذلك مرفوعا والموقوف أصح (٢) حديث من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها ابن حبان في الضعفاء من حديث أنس ورواه في الثقات من قول الشعبي بإسناد صحيح .

### (الباب الثالث في آداب العاشرة)

(٣) حديث أنس رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف أثر الصفرة فقال ما هذا قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو لبشاة متفق عليه (٤) حديث أولم على صفية بسويق وتمر الأربعة من حديث أنس ولمسلم نحوه وقد تقدم (٥) حديث طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن مع مع الله به قال المصنف لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله قلت هكذا قال الترمذي بعد أن أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه (٦) حديث أبي هريرة في تهنية الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وتقدم في الدعوات (٧) حديث فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب (٨) حديث أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدف الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي (٩) حديث الربيع بنت معوذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على غداة بني بنى جفلس على فراشي وجويزات لنا يضربن بدفهن الحديث رواه البخاري وقال يوم بدر وقع في بعض نسخ الإحياء يوم بعث وهو وهم .

فإذا ينكر النكر  
لبس الحرقة على طالب  
صادق في طلبه يتقصده  
شيخا بحسن ظن  
وعقيد يحكمه في نفسه  
لمصالح دينه يرشده  
وبهديه ويعرفه طريق  
للايجاد ويبصره  
بآفات النفوس وفساد  
الأعمال ومداخل  
العدو فيسلم نفسه  
إليه ويستسلم رأيه  
واستصوابه في جميع  
تصاريفه فيلبسه الحرقة  
إظهارا للتصرف فيه  
فيكون لبس الحرقة  
علامة التفويض  
والتسليم ودخوله في  
حكم الشيخ دخوله  
في حكم الله وحكم رسوله  
وإحياء سنة المبائة  
مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . أخبرنا  
أبو زرعة قال أخبرني  
والذي الحافظ المقدسي  
قال أنا أبو الحسين  
أحمد بن محمد البراز  
قال أنا أحمد بن محمد  
أخي يميمي قال ثنا يحيى  
ابن محمد بن صاعد

واحتمال الأذى منهن ترحمنا عليهن لقصور عقلمن قال الله تعالى - وعاشروهن بالمعروف - وقال في تعظيم حقهن - وأخذن منكم ميثاقا غليظا - وقال - والصاحب بالجانب - قيل هي المرأة « وآخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلى لسانه وخفى كلامه جعل يقول: الصلاة الصلاة وماملكت أيمانكم لا تكلفوهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم يعني أسراهن أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله (١) » وقال عليه السلام « من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون (٢) » . واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كفى الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما إلى الليل (٣) وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أراجيني بالكساء قالت إن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعنه وهو خير منك (٤) فقال عمر خابت حفصة وخسرت إن راجعته ثم قال لحفصة لا تغتري بآبنة ابن أبي قحافة فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة وروى أنه دفعت إحداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها فقال عليه السلام دعها فانهن يصنعن أكثر من ذلك (٥) وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكما واستشهده فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أو أنتكلمين فقالت بل تكلم أنت ولا تغل إلا حقا فلفطها أبو بكر حتى دعى فوها وقال بإعديتها نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ندعك لهذا ولا أردنا منك هذا (٦) وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حذرا وكرما (٧)

(١) حديث آخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلى لسانه وخفى كلامه جعل يقول الصلاة الصلاة وماملكت أيمانكم لا تكلفوهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان عندكم الحديث النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الموت جعل يقول الصلاة وماملكت أيمانكم فما زال يقولها وما يقبض بها لسانه وأما الوصية بالنساء فالمعروف أن ذلك كان في حجة الوداع رواء مسلم من حديث جابر الطويل وفيه فالتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله الحديث (٢) حديث من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه الحديث لم أقف له على أصل (٣) حديث كان أزواجه صلى الله عليه وسلم راجعنه الحديث وتهجره الواحدة منهن يوما إلى الليل متفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى - فان نظاهرا عليه - (٤) حديث وراجعت امرأة عمر عمر في الكلام فقال أراجيني بالكساء قالت إن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعنه وهو خير منك الحديث هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله بالكساء ولا قولها هو خير منك (٥) حديث دفعت إحداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها فقال صلى الله عليه وسلم دعها فانهن يصنعن أكثر من ذلك لم أقف له على أصل (٦) حديث جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكما الحديث الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف (٧) حديث قالت له عائشة مرة غضبت عنده وأنت الذي تزعم أنك نبي فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأمثال من حديث عائشة وفيه ابن اسحاق وقد نفعه .

قال ثنا عمرو بن طي  
ابن حفصة قال سمعت  
عبد الوهاب الثقفي  
يقول سمعت يحيى  
ابن سعيد يقول حدثني  
عبادة بن الوليد بن  
عبادة بن الصامت قال  
أخبرني أبي عن أبيه  
قال « يا بنارسول الله  
صلى الله عليه وسلم طي  
السمع والطاعة في  
السرو واليسر والنشط  
والسكره وأن لا تنازع  
الأمر أهله وأن تقول  
بالحق حيث كنا ولا  
تخاف في الله لومة لائم »  
ففي الحرقة معنى البايعة  
والحرقة عتبة الدخول  
في الصعبة والقصود  
الكلية هو الصعبة  
وبالصعبة يرجى للمريد  
كل خير . وروى عن  
أبي يزيد أنه قال من لم  
يكن له أستاذ فإمامه  
الشیطان . وحكى  
الأستاذ أبو القاسم  
القشيري عن شيخه  
أبي علي الدقاق أنه قال  
الشجرة إذا نبتت  
بنفسها من غير غارس

وكان يقول لها إني لأعرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرفه ؟ قال إذا رضيت قلت لا وإله محمد وإذا غضبت قلت لا وإله إبراهيم قالت صدقت إنما أهبج اسمك <sup>(١)</sup> ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها <sup>(٢)</sup> وكان يقول لها كنت لك كأي زرع لأم زرع غير آفة لأطلقك <sup>(٣)</sup> وكان يقول لنسائه « لا تؤذوني في عائشة فانه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها <sup>(٤)</sup> وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان <sup>(٥)</sup> . الثالث أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والضح والملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة في المدو فسبقته يوما وسبقها في بعض الأيام فقال عليه السلام هذه بتلك <sup>(٦)</sup> وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم من أفكك الناس مع نسائه <sup>(٧)</sup> وقالت عائشة رضي الله عنها « سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله ﷺ آتبعين أن ترى لعبهم ؟ قالت قلت نعم فأرسل إليهم فجهلوا وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومديده ووضعت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظروا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يقول حبيبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حبيبك قتلتم فأنشأ إليهم فأنصرفوا <sup>(٨)</sup> » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا وألطفهم بأهله <sup>(٩)</sup> » وقال عليه السلام « خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي <sup>(١٠)</sup> »

(١) حديث كان يقول لعائشة إني لأعرف غضبك من رضاك الحديث متفق عليه في حديثها .

(٢) حديث أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة الشبان من حديث عمرو بن العاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة الحديث وأما كونه أول فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس ولله أراد بالمدينة كما في الحديث الآخر أن ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام يريد بالمدينة وإلا فحجة النبي صلى الله عليه وسلم لحديجة أمر معروف يشهد له الأحاديث الصحيحة (٣) حديث كان يقول لعائشة كنت لك كأي زرع لأم زرع غير آفة لا أطلقك متفق عليه من حديث عائشة دون الاستثناء ورواه بهذه الزيادة الزبير بن بكار والخطيب (٤) حديث لا تؤذوني في عائشة فانه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها البخاري من حديث عائشة (٥) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان منكم بلفظ ما رأيت أحدا كان أرحم بالصبيان من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد على ابن عبد العزيز والبغوي والصبيان (٦) حديث سابقته صلى الله عليه وسلم لعائشة فسبقته ثم سبقها وقال هذه بتلك أبو داود والنسائي من الكبرى وابن ماجه في حديث عائشة بسند صحيح (٧) حديث كان من أفكك الناس مع نسائه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله مع نسائه ورواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط فقالا مع صبي وفي إسناده ابن أبي عمير (٨) حديث عائشة سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون يوم عاشوراء فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم آتبعين أن ترى لعبهم الحديث متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء وإنما قال يوم عيد ودون قولها اسكت وفي رواية للنسائي في الكبرى . قلت لا تعجل مرتين وفيه فقال يا حمراء وسند صحيح (٩) حديث أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا وألطفهم بأهله الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين (١٠) حديث خياركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا خيركم لنسائي وله من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم.

لحافها تورق ولا شمر وهو كما قال ويجوز أنها شمر كالأشجار التي في الأودية والجبال ولكن لا يكون لها كبتها طعم فأكهة البساتين والقرس إذا نقل من موضع إلى موضع آخر يكون أحسن حالا وأكثر ثمرة لدخول التصرف فيه وقد اعتبر الشرع وجود التلطيم في الكلب العلم وأحل ما يقتله بخلاف غير العلم . وضمت كثيرا من الشايع يقولون من لم يرمقها لا يطلع ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقوا العلوم والآداب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى عن بعض الصحابة « علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حق الخراءة » فالمريد الصادق إذا دخل تحت

وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته يبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلاً . وقال لقمان رحمه الله يبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجد رجلاً وفي تفسير الخبر المروي « إن الله يفيض الجعظري الجواظ (١) » قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه . وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى عتق قيل العتد هو النطق اللسان الغليظ القاب على أهله . وقال عليه السلام لجابر « هلا بكرا تلاعها وتلاعبك (٢) » ووصفت أعراية زوجها وقدمات قالت والله لقد كان ضحوكاً إذا ولغ سكيناً إذا خرج آكلاً ما وجد غير مسائل عما فقد . الرابع : أن لا يتبسط في الدعابة وحسن الخلق والواقعة باتباع هواها إلى حد يفقد خلقها ويسقط بالكلية هيئته عندها بل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع الهية والانقباض مهما رأى منكراً ولا يفتح باب الساعدة على المنكرات ألبتة بل مهما رأى ما يخالف الشرع والروعة تمر وامتنع قال الحسن والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيأتموى إلا كبه الله في النار . وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة وقد قيل شاوروهن وخالفوهن وقد قل عليه السلام « نفس عبد الزوجة (٣) » وإنما قال ذلك لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عبيدها وقد نفس فإن الله ملكه المرأة فملكها نفسه فقد عكس الأمر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال - ولأمرهم فليغيرن خلق الله - إذ حق الرجل أن يكون متبوعاً لا تابعاً وقد سمى الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيداً فقال تعالى - وألقيا سيدها لدى الباب - فإذا انقلب السيد مسخراً فقد بدل نعمة الله كفراً ونفس المرأة على مثال نفسك إن أرسلت عنانها قليلاً جمحت بك طويلاً وإن أرخت عذارها قرأ جذبتك ذراعاً وإن كبحتنا وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها . قال الشافعي رضي الله عنه : ثلاثة إن أكرمهم أهانوك وإن أهنتهم أكرموك المرأة والحامد والنبطي أراد به إن محضت الإكرام ولم تخرج غلظك بدينك وفظاظتك برفقك وكانت نساء العرب يملن بناتهن اختبار الأزواج وكانت المرأة تقول لا تبنتها اختبري زوجك قبل الإقدام والجراة عليه الزمى زوج رحمه فإن سكت قطعني اللحم على ترسه فإن سكت فكسرى العظام بيده فإن سكت فاجملني إلا كاف على ظهره وامتيطيه فأنما هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والأرض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في مخالفة والواقعة وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن فإن كيدهن عظيم وشرهن فاس والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف ممزوج بسياحة . وقال عليه السلام « مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم بين مائة غراب (٤) » والأعصم يعني الأبيض البطن وفي وصية لقمان لابنه يابى اتق المرأة السوء فإنها تشبهك

(١) حديث إن الله يفيض الجعظري الجواظ أبو بصير بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث جارية بن وهب الخزاعي بلفظ ألا أخبزكم بأهل النار كل عتق جواظ مستكبر ولأبي داود لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظري (٢) حديث قال لجابر هلا بكرا تلاعها وتلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم (٣) حديث نفس عبد الزوجة لما قفله على أصل والمعروف نفس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث رواه البخاري من حديث أبي هريرة (٤) حديث مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم من مائة غراب الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف ولأحمد من حديث عمرو بن العاص كناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرا الظهران فإذا بغربان كثيرة فيها غراب أعصم أحمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه الغربان وإسناده صحيح وهو في السنن الكبرى للنسائي .

حكم الشيخ وصحة وتأديب بأدابه يسرى من باطن الشيخ حال إلى باطن المرید كسراج يقتبس من سراج وكلام الشيخ يلقح باطن المرید ويكون مقال الشيخ مستودع فائس الحال وينقل الحال من الشيخ إلى المرید بواسطة الصحة وسماع المقال ولا يكون هذا إلا لمرید حضر نفسه مع الشيخ وانسلخ من إرادة نفسه وفي في الشيخ بترك اختيار نفسه فبالأناف الإلهي يصير بين صاحب والمصحب امتزاج وارتباط بالنسبة الروحية والطهارة الفطرية ثم لا يزال المرید مع الشيخ كذلك متأديب بترك الاختيار حتى يرتقى من ترك الاختيار مع الشيخ إلى ترك الاختيار مع الله تعالى ويفهم من الله كما كان يفهم من الشيخ ومبدأ

قبل الشيب واتفق شرار النساء فانهن لا يدعون إلى خير وكن من خيارهن على حذر . وقال عليه السلام «استعينوا من الفواقير الثلاث»<sup>(١)</sup> وعدن من المرأة السوء فانها المشية قبل الشيب وفي لفظ آخر «إن دخلت عليها سبتك وإن غبت عنها خاتك» وقد قال عليه السلام في خيرات النساء «انكن صواحبات يوسف»<sup>(٢)</sup> يعني أن صرفكن أبا بكر عن التقدم في الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى وقال الله تعالى حين أفضين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما أي مالت وقال ذلك في خير أزواجه<sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام «لا يطلع قوم عليك امرأة»<sup>(٤)</sup> وقد زبر عمر رضي الله عنه امرأته لما راجته وقال ما أنت إلا لعبة في جانب البيت إن كانت لنا إليك حاجة وإلا جلست كما أنت فاذن فيهن سر وفيهن ضعف فالسياسة والحشونة علاج الشر واللطاية والرحمة علاج الضعف والطبيب الحاذق هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء فلينظر الرجل أولا إلى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها . الخامس : الاعتدال في العيرة وهو أن لا يتفاضل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنّت وتجسس البواطن فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء<sup>(٥)</sup> وفي لفظ آخر أن تبغ النساء ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا النساء ليلا تخالفه رجالان فسبقا فرأى كل واحد في منزله ما يكره<sup>(٦)</sup> وفي الخبر للشهور «للرأة كالضلع إن قومته كسرته فدمه تستمع به على عوج»<sup>(٧)</sup> وهذا في تهذيب أخلاقها وقال عليه السلام «إن من العيرة غيرة يفضها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية»<sup>(٨)</sup> لأن ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه فان بعض الظن إثم وقال علي رضي الله عنه لا تسكر العيرة على أهلك فترى بالسوء من أجلك وأما العيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله تعالى يبار والمؤمن يبار وغيره الله تعالى أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم عليه»<sup>(٩)</sup> وقال عليه السلام «أتعجبون من غيرة سعد أنا والله أغير منه والله أغير مني»<sup>(١٠)</sup>

(١) حديث استعينوا من الفواقير الثلاث وعدمهن للمرأة السوء فانها المشية قبل الشيب وفي لفظ آخر إن دخلت عليها لسبتك وإن غبت عنها خاتك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواقير وذكر منها وامرأة إن حضرت آذتك وإن غبت عنها خاتك وسنده حسن (٢) حديث إنكن صواحبات يوسف متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث نزول قوله تعالى إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما في خير أزواجه متفق عليه من حديث عمر والرائان عائشة وحفصة (٤) حديث لا يطلع قوم عليك امرأة البخاري من حديث أبي بكره نحوه (٥) حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء الطبراني في الأوسط من حديث جابر نهى أن تطلب عثرات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى أن يطرق الرجل أهله ليلا يخونهم أو يطلب عثراتهم واقتصر البخاري منه على ذكر النهي عن الطروق ليلا (٦) حديث أنه قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا أهلكم ليلا تخالفه رجالان فصبا إلى منازلها فرأى كل واحد في بيته ما يكره أحمد من حديث ابن عمر بسند جيد (٧) حديث المرأة كالضلع إن أردت نقيمه كسرته الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث غيرة يفضها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر ابن عتيك (٩) حديث الله يبار والمؤمن يبار وغيره الله تعالى أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم الله عليه متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري والمؤمن يبار (١٠) حديث أتعجبون من غيرة سعد والله أنا أغير منه والله أغير مني الحديث متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه .

هذا الخبر كله الصحة  
واللازمة للشيخ  
والحرقة مقدمة ذلك  
ووجه لبس الحرقة من  
السنة ما أخبرنا الشيخ  
أبو زرعة عن أبيه  
الحافظ أبي الفضل  
للقدس قال أنا أبو بكر  
أحمد بن علي بن خلف  
الأديب النيسابوري  
قال أنا الحاكم أبو  
عبد الله محمد بن  
عبد الله الحافظ قال  
أنا محمد بن اسحاق قال  
أنا أبو مسلم إبراهيم بن  
عبد الله المصري قال  
ثنا أبو الوليد قال ثنا  
اسحاق بن سعيد قال  
ثنا أبي قال حدثني  
أم خالد بنت خالد قالت  
«أتى النبي عليه السلام  
بثياب فيها خيصة  
سوداء صغيرة فقال  
من ترون أكوهذه ؟  
فكف القوم فقال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اتوني بأمر  
خالد قالت فأتني  
فألبسنيها يده فقال  
أبلى وأخلق يقولها

مرتين وجعل ينظر إلى علم في الخيمة أصفر وأحمر ويقول بأم خاله هذا سنة . والسنة هو الحسن بلسان الحبشة ولاخفاء أن لبس الحرقة على الهيئة التي تشتملها الشيوخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من استحسان الشيوخ وأصله من الحديث ما رويناه والشاهد لذلك أيضا التحكيم الذي ذكرناه وأما اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم أمم وأكد من الاقتداء به في دعاء الخلق إلى الحق وقد ذكر الله تعالى في كلامه القديم تحكيم الأمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحكيم المرید شيخه إحياء سنة ذلك التحكيم قال الله تعالى - فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

ولأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش مظهر وباطن ولاأحد أسب إليه العذر من الله ولذلك بث للذنين والبشرين ولاأحد أحب إليه الدخ من الله ولأجل ذلك وعد الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « رأيت ليلة أسرى بي في الجنة قصرا وبضائه جارية فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر فأردت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكى عمر وقال أعليك أغار يا رسول الله (١) » وكان الحسن يقول أمدعون نساءكم ليزاحمن العلوج في الأسواق قبح الله من لا يغار ، وقال عليه الصلاة والسلام « إن من القيرة ما يحبه الله ومنها ما يفضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يفضه الله فأما القيرة التي يحبها الله فالقيرة في الزينة والقيرة التي يفضها الله فالقيرة في غيرية والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي يفضه الله الاختيال في الباطن (٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « إني لأغيور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب (٣) » والطريق القبيح عن القيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة عليها السلام « أي شيء خير للمرأة ؟ قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها إليه وقال ذرية بعضها من بعض (٤) » فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله ﷺ يسدون الكوى والثقب في الحيطان لئلا تطلع النسوان إلى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع في الكوة فضرها ورأى امرأته قد دفعت إلى غلامه فتأخذه قد أكلت منها فضرها وقال عمر رضي الله عنه أعرأ النساء يلزمن الرجال وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن في الخروج في الهيئة الزينة وقال عودا نساءكم لاوكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المسجد (٥) والصواب الآن النع إلا العجائز بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها : لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء بعده لذهبن من الخروج (٦) . ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله لنمنعن فضربه وغضب عليه وقال سمعني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا فتقول بلى (٧) » وإنما استعجرا على المخالفة لعله بتغير الزمان وإنما غضب عليه

(١) حديث رأيت ليلة أسرى بي في الجنة قصرا وبضائه جارية فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر الحديث متفق عليه من حديث جابر دون ذكر ليلة أسرى بي ولم يذكر الجارية وذكر الجارية في حديث آخر متفق عليه من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيتني في الجنة الحديث (٢) حديث إن من القيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يفضه الله تعالى الحديث أبو داود والنسائي وابن جابر من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث (٣) حديث إني لغيور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب تقدم أوله وأما آخره فرواه أبو عمر التوفاني في كتاب معاشر الأهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسلا والظاهر أنه عبد الله بن الحنفية (٤) حديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة أي شيء خير للمرأة فقالت أن لا ترى رجلا الحديث [١] البزار والدارقطني في الأفراد من حديث علي بسند ضعيف (٥) حديث الإذن للنساء في حضور المساجد متفق عليه من حديث ابن عمر ائذنوا للنساء بالدليل إلى المساجد (٦) حديث قالت عائشة لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعن من الخروج متفق عليه قال البخاري لمنعن من المساجد (٧) حديث ابن عمر لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله الحديث متفق عليه .

[١] بهامش النسخة الصحيحة : قلت وروى أبو نعيم في الحلية من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما خير للنساء فلم ندر ما تقول فصار على إلى فاطمة فأخبرها بذلك فقالت فم لا قلت له خير لمن أن لا يرى الرجال ولا يراهم الرجال فرجع فأخبره بذلك فقال له من علمك هذا قال فاطمة قال إنها بضعة مني .



لإطلاقة اللفظ بالخالفه ظاهرا من غير إظهار العذر وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لمن في الأعياد خاصة أن يخرج من (١) ولكن لا يخرج من الإبرضا أزواجهن والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا يخرج إلا لهم فان الخروج للنظارات والأمور التي ليست مهمة تخدم في الروعة وربما تفضي إلى الفساد فاذا خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ، ولنا قول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حق بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن فتنة فلا إثم يزل الرجال على ممر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن مستتبات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتغيب أو منعن من الخروج إلا لضرورة . السادس : الاعتدال في النفقة فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الاتفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى - وكلوا واشربوا ولا تسرفوا - وقال تعالى - ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط - وقد قال رسول الله ﷺ « خيركم خيركم لأهله (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك (٣) » وقيل كان لعلي رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحما بدرهم ، وقال الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال محاصيب وفي الأناث والثياب محاصيب وقال ابن سيرين يستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالزوجة وكأن الخلاوة وإن لم تكن من اللهجات ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة وينبغي أن يأمرها بالتصدق بقايا الطعام وما يفسد لترك فهذا أقل درجات الخير وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح إذن من الزوج ولا ينبغي أن يتأثر عن أهله بما كوله طبيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن العاشرة بالمعروف فان كان مزما على ذلك فليأكله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد إطعامهم إياه وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته فقد قال سفيان رضي الله عنه باعنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لأجلها فان ذلك جناية عليها لامرأته لها وقد أوردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح . السابع : أن يعلم الزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترزه الاحترار الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فانه أمر بأن يقبها النار بقوله تعالى - قوا أنفسكم وأهليكم نارا - فعليه أن يلقنها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها كل بدعة إن استمعت إليها ويخوفها في الله إن تساهات في أمر الدين ويطمئنها من أحكام الحيض والاستحاضة ما يحتاج إليه وعلم الاستحاضة بطول فأما الذي لابد من إرشاد النساء إليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فانها مهما انقطع دمها قبل الغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء الغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعيه النساء فان كان الرجل قائما بطلما فليس لها الخروج لسؤال العلاء وإن قصر علم الرجل ولكن ناب عنها في السؤال فأخبرها بجواب الفتى فليس لها الخروج فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل عنها ومهما تملت ما هو من الفرائض عايمه فليس لها أن تخرج إلى مجلس ذكر ولا إلى تعلم فضل الإبرضا

(١) حديث الإذن لمن في الأعياد متفق عليه من حديث أم عطية (٢) حديث خيركم خيركم لأهله الترمذي من حديث عائشة وصححه وقد تقدم (٣) حديث دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الدينار الذي أنفقته على أهلك مسلم من حديث أبي هريرة .

فما شجر بينهم ثم لا يجحدوا في آفة هم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما - وسبب نزول هذه الآية « أن الزبير بن العوام رضي الله عنه اختصم هو وآخر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرمة والشراج مسيل الماء كانا يسقيان به النخل فقال النبي عليه الصلاة والسلام للزبير : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك ، فغضب الرجل وقال قضى رسول الله لابن عمته » فأُزيل الله تعالى هذه الآية يعلم فيها الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرط عليهم في الآية التسليم وهو الانقياد ظاهر أو نفي الخرج وهو الانقياد باطنا وهذا شرط للمريدمع الشيخ بسد التحكيم قابس الحرقه يزيل اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريفه ويحذر

ومهما أهملت المرأة حكمها من أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الأثم . الثامن : إذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهما ولا يميل إلى بعضهن فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أفرع بينهما <sup>(١)</sup> كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن ظلم امرأة بليتها قضى لها فإن القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج إلى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان له امرأتان فمال إلى إحداها دون الأخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحذقته مائل <sup>(٢)</sup> » وإنما عليه العدل في العطاء والبيت وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى - ولئن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم - أي لاتعدلوا في شهوة القلب وميل النفس ويتبع ذلك التفاوت في الوقاع « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهما في العطاء والبيتة في الليالي ويقول : اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقتي فيما أملك <sup>(٣)</sup> » يعني الحب وقد كانت عائشة رضي الله عنها أحب نساءه إليه <sup>(٤)</sup> وسائر نساءه يفرق ذلك « وكان يطاق به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة منهم ويقول أين أنا غدا فطنت لذلك امرأة منهم فقالت إنما يسأل عن يوم عائشة فقلنا يا رسول الله قد أذن لك أن تكون في بيت عائشة فإنه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة فقال وقدرضيت بذلك فعلى نعم قال فعولوني إلى بيت عائشة <sup>(٥)</sup> » ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها ورضى الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نساءه قصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرها على الزوجة حتى تعمر في زمرة نساءه فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة <sup>(٦)</sup> ولكنه صلى الله عليه وسلم لحسن عدله وقوته كان إذا تناقت نفسه إلى واحدة من النساء في غير نوبتها فجامعها طاف في يومه أو ليلته على سائر نساءه فمن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نساءه في ليلة واحدة <sup>(٧)</sup> وعن أنس أنه عليه السلام

(١) حديث الفرعة بين أزواجه إذا أراد سفرها متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث من كان له امرأتان فمال إلى إحداها دون الأخرى وفي لفظ آخر لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحذقته مائل أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال أبو داود وابن حبان فمال مع إحداها وقال الترمذي فلم يعدل بينهما (٣) حديث كان يعدل بينهما ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقتي فيما أملك ولا أملك أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه (٤) حديث كانت عائشة أحب نساءه إليه متفق عليه من حديث عمرو بن الماص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة وقد تقدم (٥) حديث كان يطاق به محمولا في مرضه كل يوم ليلة فيبيت عند كل واحدة ويقول أين أنا غدا الحديث ابن سعد في الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي ﷺ كان يحمل في ثوب يطاق به على نساءه وهو مريض يقسم بينهما وفي مرسل آخر له لما نقل قال أين أنا غدا قالوا عند فلانة قال فأين أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث والبخاري من حديث عائشة كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه أن يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما نقل استأذن أزواجه أن يمرض في بيت فأذن له (٦) حديث كان يقسم بين نساءه قصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة الحديث أبو داود من حديث عائشة قالت سودة حين أسنت وفرقت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يومى لعائشة الحديث وللطبراني فأراد أن يفارقها وهو عند البخاري بلفظ لما كبرت سودة وهبت يومها لعائشة وكان يقسم لها يوم سودة وللبيهقي مرسلا طلق سودة فقالت أريد أن أحشر في أزواجك الحديث (٧) حديث عائشة طاف على نساءه في ليلة واحدة متفق عليه بلفظ كنت أطيب رسول الله

الاعتراض على الشيوخ فإنه المقاتل للمريدين  
وقل أن يكون للمريد  
يعترض على الشيخ بباطنه  
فيطلع ويذكر المريد  
في كل ما أشكل عليه  
من تصارييف الشيخ  
قصة موسى مع الحضرة  
عليه السلام كيف كان  
يصدر من الحضرة  
تصارييف ينكرها  
موسى ثم لما كشف  
له عن معناها بان  
لموسى وجه الصواب  
في ذلك فهكذا ينبغي  
لهم إذن يعلم أن كل  
تصرف أشكل عليه  
صحته من الشيخ  
عند الشيخ فيه بيان  
وبرهان للصحة ويد  
الشيخ في لبس الحرقة  
تنوب عن يد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وتسليم للمريد له تسليم  
له ورسوله قال الله  
تعالى - إن الدين  
يباعونك إنما يبيعون  
الله يد الله فوق أيديهم  
فمن نكث فإما ينكث  
على نفسه - ويأخذ

طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار<sup>(١)</sup>، التاسع في النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فإن كان من جانبها جميعا أو من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على إصلاحها فلا بد من تكمين أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما - إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما - وقد ثبت عمر رضي الله عنه حكما إلى زوجين ضاد ولم يصلح أمرهما فملا به القدرة وقال إن الله تعالى يقول - إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما - ضاد الرجل وأحسن النية وتلطف بهما فأصلح بينهما وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء - فله أن يؤديها ويعملها على الطاعة قهرا وكذا إذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها وهو أن يقدم أولا الوعظ والتحذير والتخويف فإن لم ينفع ولاها ظهره في الضجع أو انقرد عنها بالفراش وهجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليال فإن لم ينفع ذلك فيها ضربها ضربا غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يدمي لها جفا ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه وقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم «ما حق للمرأة على الرجل؟ قال يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقيح الوجه ولا يضرب إلا ضربا غير مبرح ولا يهجرها إلا في البيت<sup>(٢)</sup>» وله أن يضرب عليها ويهجرها في أمر من أمور الدين إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أرسل إلى زينب بهدية فردتها عليه فقالت له التي هو في بيتها لقد أفتأتك إذ ردت عليك هديتك<sup>(٣)</sup> أي أذلتك واستصغرتك فقال صلى الله عليه وسلم: أنئن أهون على الله أن تعمتني ثم غضب عليهن كلهن شهرا إلى أن عاد إليهن - العائثر - في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولا ويكبر ويهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة إن كنت قدرت أن تخرج ذلك من سلبى وقال عليه السلام «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان<sup>(٤)</sup>» وإذا قربت من الإزال قتل في نفسك ولا تحرك شفتيك - الحمد لله الذي خلق من اللاء بشرا - الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته ثم ينصرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالواقع إكراما للقبلة وليغضب نفسه وأهله ثوب «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة: عليك بالسكينة<sup>(٥)</sup>» وفي الخبر «إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردان تجرد العيرين<sup>(٦)</sup>» أي الحارين وليقدم التلطف بالكلام والتخفيف

صلى الله عليه وسلم فيطوف على نساءه ثم يصبح محرما ينضح طيبا<sup>(١)</sup> حديث أنس أنه طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار ابن عدي في الكامل والبخاري كان يطوف على نساءه في ليلة واحدة وله تسع نسوة<sup>(٢)</sup> حديث قبل له ما حق المرأة على الرجل فقال يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقيح الوجه ولا يضرب إلا ضربا غير مبرح ولا يهجرها إلا في البيت أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقيح وفي رواية لأبي داود ولا يقيح الوجه ولا تضرب<sup>(٣)</sup> حديث هجره صلى الله عليه وسلم نساء شهرا لما أرسل بهدية إلى زينب فردتها فقالت له التي في بيتها لقد أفتأتك الحديث ذكره ابن الجوزي في الوفاء بغير إسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن وفي رواية من حديث جابر ثم اعتزلهن شهرا<sup>(٤)</sup> حديث لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبنا الشيطان الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس<sup>(٥)</sup> حديث كان يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة الخطيب من حديث أم سلمة بسند ضعيف<sup>(٦)</sup> حديث إذا جامع أحدكم امرأته فلا تجردان تجرد العيرين ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف .

الشيخ على المرید  
عهد الوفاء بشرائط  
الحرقه ويعرقه حقوق  
الحرقه فالشيخ المرید  
صورة يستشف المرید  
من وراء هذه الصورة  
الطالبات الإلهية  
وللراعي النبوية  
ويستمد المرید أن  
الشيخ باب فتحه الله  
تعالى إلى جناب كرمه  
منه يدخل وإليه يرجع  
وينزل بالشيخ سوانحه  
ومهامه الدينية  
والدنيوية ويستقد أن  
الشيخ ينزل بالله  
الكریم ما ينزل  
المرید به ويرجع في  
ذلك إلى الله المرید كما  
يرجع المرید إليه  
وللشيخ باب مفتوح  
من المكالمه والمحادثة  
في النوم واليقظة فلا  
يتصرف الشيخ في  
المرید بهواه فهو أمانة  
الله عنده ويستفيث  
إلى الله بمحوائج المرید  
كما يستفيث بمحوائج  
نفسه ومهام دينه ودنياه  
قاله تعالى - وما كان

قال صلى الله عليه وسلم «لا يقمن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة وليكن بينهما رسول قيل وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والكلام» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «ثلاث من العجز في الرجل أن يلقي من يحب معرفته يفارقه قبل أن يعلم اسمه ونسبه والثاني أن يكرمه أحد فيرد عليه كرامته والثالث أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيبها قبل أن يحدثها ويؤانسها ويضاجعها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه» (٢) ويكره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر الأول والآخر والنصف يقال إن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي ويقال إن الشياطين يجامعون فيها وروى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة وليكن تحقيقاً لأحد التآويلين من قوله صلى الله عليه وسلم «رحم الله من غسل واغتسل» (٣) الحديث ثم إذا قضى وطره فليستعمل على أهله حتى تقضى هي أيضاً تهمتها فإن إنزالها ربما يتأخر فبيح شهوتها ثم القعود عنها إنداء لها والاختلاف في طبع الإنزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقاً إلى الإنزال والتوافق في وقت الإنزال الله عندها ليستغل الرجل بنفسه عنها فانه ربما تستعصى وينبغي أن يأتيها في كل أربع ليال مرة فهو أعدل إذ تعدد النساء أربعة فجاز التأخير إلى هذا الحد ، ثم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فإن تحصينها واجب عليه وإن كان لا يثبت اللطابة بالوطء فذلك لمرس اللطابة والوفاء بها ولا يأتيها في الحيض ولا بعد انقضائه وقبل الفصل فهو محرم بنص الكتاب وقيل إن ذلك يورث الجذام في الولد وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها في غير المأني إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى والأذى في غير المأني دائم فهو أشد تحريراً من إتيان الحائض وقوله تعالى - فأتوا حرثكم أني شتمتم - أي أي وقت شتمتم وله أن يستعصى يديها وأن يستمتع بما تحت الأزار بما يشتهي سوى الوقاع وينبغي أن تنزّل المرأة بأزار من حقوها إلى فوق الركبة في حال الحيض فهذا من الأدب وله أن يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها وليس عليه اجتنابها وإن أراد أن يجامع ثانياً بعد أخرى فليفسل فرجه أولاً وإن احتلم فلا يجامع حتى يفسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة فإن أراد النوم أو الأكل فليتوضأ أولاً وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر «قلت للنبي صلى الله عليه وسلم : أيّنام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ» (٤) ولكن قد وردت في رخصة قالت عائشة رضي الله عنها «كان النبي ﷺ ينام جنباً لم يمسه ماء» (٥) ومهما عاد إلى فراشه فليمسح وجهه فرائشه أو لينفضه فانه لا يدرى ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يحلق أو يقلم أو يستحذ أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزاء وهو جنب إذ ترد إليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال إن كل شعرة تطالعه بجنباتها ومن الآداب أن لا يعزل بل لا يبرح إلا إلى محل الحث وهو الرحم فامن نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة» (٦) هكذا قال رسول الله ﷺ فان عزل فقد اختلف العلماء في إباحته وكراهته على أربع مذاهب فمن مبيح

لبشر أن يكاحه الله إلا  
وحياً أو من وراء حجاب  
أو يرسل رسولا -  
فأرسل الرسول يخص  
بالأنبياء والوحي كذلك  
والكلام من وراء  
حجاب بالإلهام والمحواف  
وللنام وغير ذلك  
للشيخ والراخين  
في السلم . واعلم أن  
لليردين مع الشيخ  
أوان ارتضاع وأوان  
فظام وقد سبق شرح  
الولادة المعنوية فأوان  
الارتضاع أوان لزوم  
الصحة والشيخ يعلم  
وقت ذلك فلا ينبغي  
لليريد أن يفارق  
الشيخ إلا بإذنه قال  
الله تعالى تأدياً للامة -  
إنما المؤمنون الذين  
آمنوا بالله ورسوله وإذا  
كانوا معه على أمر  
جامع لم يذهبوا حتى  
يستأذنه إن الذين  
يستأذنونك أولئك  
الذين يؤمنون بالله  
ورسوله فإذا استأذنوك  
لبعض شأنهم فاذن  
لن شئت منهم - وأى

(١) حديث لا يقمن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر (٢) حديث ثلاث من العجز في الرجل أن يلقي من يحب معرفته يفارقه قبل أن يعرف اسمه الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أخضر منه وهو بعض الحديث الذي قبله (٤) حديث رحم الله من غسل واغتسل تقدم في الباب الخامس من الصلاة (٤) حديث ابن عمر قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أيّنام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ متفق عليه من حديثه أن عمر سأل لأن عبد الله هو السائل (٥) حديث عائشة كان ينام جنباً لم يمسه ماء أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هارون إنه وهم ونقل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية (٦) حديث مامن نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة متفق عليه من حديث أبي سعيد .

مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكأن هذا القائل يحرم الإيذاء دون العزل ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرية والصحيح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فإنها تطلق لتبى التحريم ونهى التنزيه وترك الفضيلة فهو مكروه بالمعنى الثالث أى فيه ترك فضيلة كما يقال يكره للقاعد في المسجد أن يقعد فارغا لا يشتغل بذكر أو صلاة ويكره للحاضر في مكة مقايها أن لا يخرج كل سنة والمراد بهذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن الرجل ليجمع أهله فيكتب له بمجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله قتل (١) » وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التسبب إليه مع أن الله تعالى خلقه وحياه ومقويه على الجهاد والذي إليه من التسبب فقد فعله وهو الواقع وذلك عند الإيماء في الرحم وإنما قلنا لا كراهية بمعنى التحريم والتنزيه لأن إثبات النهي إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الإنزال بعد الإيلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق إذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الصبر إلى الإنزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالأول وليس هذا كالإجهاض والوآد لأن ذلك جناية على موجود حاصل وله أيضا مراتب وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعمل لقبول الحياة وإفساد ذلك جناية فإن صارت مضرة وعلقة كانت الجناية أمحش وإن نفع فيه الروح واستوت الحلقة ازدادت الجناية فتاحشا ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الاتصال حيا وإنما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الإحليل لأن الولد لا يخلق من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعا إمامنا مائة ومائتها ومن مائة ودم الحيض قال بعض أهل التشريح إن للضفة تخلق بتقدير الله من دم الحيض وإن الدم منها كاللبن من الرائب وإن النطفة من الرجل شرط في خثور دم الحيض وانقاده كالإنتحة للبن إذ بها ينقد الرائب وكيفما كان فاء المرأة ركن في الانقاده فيجرى المآل آن يجري الإيجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جانبا على العقد بالنقض والفسخ ومهما اجتمع الإيجاب والقبول كان الزوج بعد رضا وفسخا وقطعا وكما أن النطفة في الفقار لا يتخلق منها الولد فكذا بعد الخروج من الإحليل ما لم يتزوج بماء المرأة أو دمها فهذا هو القياس الجلي . فإن قلت فإن لم يكن العزل مكروها من حيث إنه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعثة عليه إذ لا يبعث عليه إلا نية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي . فأقول النيات الباعثة عن العزل خمس : الأولى في السرارى وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العناق وقصد استبقاء الملك بترك الإعناق ودفع أسبابه ليس بمنهى عنه . الثانية استبقاء جمال المرأة وممتها لدوام التمتع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا أيضا ليس بمنهى عنه . الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء . وهذا أيضا غير منهى عنه . فإن قلت الحرج معين على الدين ، نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضمان الله حيث قال - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل ولكن النظر إلى العواقب وحفظ المال وإدخاره مع كونه مناقضا للتوكل لا يقول إنه منهى عنه . الرابعة الخوف من الأولاد الاناث لما يعتقد في تزويجهم من المرة كما كانت من عادة

(١) حديث إن الرجل ليجمع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله لم أجده أصلا .

أمر جامع أعظم من أمر الدين فلا يأذن الشيخ للمريد في المفارقة إلا بعد علمه بأن آن له أو أن الفطام وأنه يقدر أن يستقل بنفسه واستقلاله بنفسه أن يفتح له باب الفهم من الله تعالى فإذا بلغ المريد رتبة إنزال الحوائج والهام بالله والفهم من الله تعالى بتعريفاته وتنبيهاته سبحانه وتعالى لعبده السائل المحتاج فقد بلغ أو أن فطامه متى فارق قبل أو أن الفطام يناله من الإعلال في الطريق بالرجوع إلى الدنيا ومتابعة الهوى ما ينال الفطوم لغير أو أنه في الولادة الطبيعية وهذا التلازم بصحبة الشايخ للمريد الحقيقي والمريد الحقيقي يلبس خرقة الإرادة . واعلم أن الخرقة خرقتان خرقة الإرادة وخرقة التبرك والأصل الذي قصده الشايخ للمريد في خرقة

الإرادة وخرقة التبرك  
تشبه بخرقة الإرادة  
فخرقة الإرادة للمريد  
الحقيقي وخرقة التبرك  
للمتشبه ومن تشبه  
بقوم فهو منهم وسر  
الخرقة أن الطالب  
الصادق إذا دخل في  
صحة الشيخ وسلم  
نفسه وصار كالوله  
الصغير مع الوالد يريه  
الشيخ بطله المستمد  
من الله تعالى بصدق  
الاتقار وحسن  
الاستقامة ويكون  
للشيخ نفوذ بصيرته  
الإشراف على البواطن  
قد يكون للمريد  
يلبس الحشن ككتاب  
للتشفيين للزهدين  
وله في تلك الهيئة  
من اللبوس هوى  
كامن في نفسه ليري  
بين الزهادة فأعد  
ما عليه لبس التاعم  
وللنفس هوى واختيار  
في هيئة مخصوصة من  
اللبوس في قصر  
الكبر والقبيل وطوله  
وخشوته ونعومته على

العرب في قتلهم الإناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أثم بها لا يترك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد في اعتقاد العرة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافاً من أن يملوها رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة إلى عين ترك النكاح . الخامسة أن عمتع المرأة لغيرها أو مبالغتها في النظافة والتحرز من الطلق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الحوارج لمباقتين في استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض ولا يدخلن الحلاء إلا عراة فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو القاسد دون منع الولادة . فان قلت قد قال النبي ﷺ « من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثاً (١) » . قلت فالعزل كترك النكاح وقوله ليس منا أي ليس موافقاً لنا على سنتنا وطريقتنا وسنتنا فعل الأفضل . فان قلت قد قال صلى الله عليه وسلم في العزل « ذاك الوأد الحفي وقرأ وإذا اللوءودة سئل (٢) » وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضاً أخبار صحيحة (٣) في الإباحة وقوله الوأد الحفي كقوله التبرك الحفي وذلك يوجب كراهة لا تحريماً . فان قلت قد قال ابن عباس العزل هو الوأد الأصغر فان المنوع وجوده به هو اللوءودة الصغرى . قلنا هذا قياس منه دفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف ولذلك أنكره عليه رضي الله عنه لما سمعه قال ولا تكون موءودة إلا بعد سبع أي بعد الأخرى سبعة أطوار وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة وهي قوله تعالى - ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين - إلى قوله - ثم أنشأناه خلقاً آخر - أي نفخنا فيه الروح ، ثم تلا قوله تعالى في الآية - وإذا اللوءودة سئلت وإذا نظرت إلى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في القوم على المعاني ودرك العلوم كيف وفي التفرق عليه في الصحيحين عن جابر أنه قال « كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل » وفي لفظ آخر « كنا نعزل فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا (٤) » وفيه أيضاً عن جابر أنه قال « إن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارية هي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال عليه الصلاة والسلام اعزل عنها إن شئت فانه سيأتيها ما قدر لها فلبث الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال إن الجارية قد حملت فقال قد قلت سيأتيها ما قدر لها (٥) » كل ذلك في الصحيحين . الحادى عشر : في آداب الولادة وهي خمسة : الأول أن لا يكثر فرحه بالذكر وحزنه بالأثني فانه لا يدرى الخيرة له في أيهما فكم من صاحب ابن يمتنى أن لا يكون له أو يمتنى أن يكون بنتاً بل السلامة منهن أكثر والثواب فيهن أجزل

(١) حديث من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا تقدم في أوائل النكاح (٢) حديث قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الوأد الحفي مسلم من حديث جذامة بنت وهب (٣) حديث أحاديث إباحة العزل مسلم من حديث أبي سعيد أنهم سألوه عن العزل فقال لا عليكم أن لا تفعلوه ورواه النسائي من حديث أبي صرمة وللشيخين من حديث جابر كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وللنسائي من حديث أبي هريرة سئل عن العزل قيل اليهود تزعم أنها اللوءودة الصغرى فقال كذبت يهود . قال البيهقي رواية الإباحة أكثر وأحفظ (٤) حديث جابر التفرق عليه في الصحيحين كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا هو كما ذكر متفق عليه إلا أن قوله فلم ينهنا انفرد بها مسلم (٥) حديث جابر أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارية هي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال اعزل عنها إن شئت الحديث ذكر المصنف أنه في الصحيحين وليس كذلك وإنما انفرد به مسلم .

قال صلى الله عليه وسلم «من كان له ابنة فأدبها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة» (١) وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبته إلا أدخلته الجنة» (٢) وقال أنس قال رسول الله ﷺ «من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما يحبته كنت أنا وهو في الجنة كهاتين» (٣) وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله إلى بيته فغص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه» (٤) وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليدأ بالاناث قبل الذكور فانه من فرح أنى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشيته حرم الله بدنه على النار» (٥) وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم «من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصر على لأوائهن وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنتان يا رسول الله؟ قال وثنتان فقال رجل أو واحدة؟ فقال واحدة» (٦) . الأدب الثاني : أن يؤذن في أذن الولد روى رافع عن أبيه قال «رأيت النبي ﷺ قد أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها» (٧) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان» (٨) ويستحب أن يلتقوه أول انطلاق لسانه لا إله إلا الله ليكون ذلك أول حديثه والحنان في اليوم السابع ورد به الخبر (٩) . الأدب الثالث : أن تسميه اسمًا حسنًا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم «إذا سميت فبدا» (١٠) وقال عليه الصلاة والسلام

(١) حديث من كانت له ابنة فأدبها وأحسن أدبها وغذاها فأحسن غذاها الحديث الطبراني في الكبير والخراطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث ابن عباس ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبته إلا أدخلته الجنة ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد (٣) حديث أنس من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما يحبته كنت أنا وهو في الجنة كهاتين الخراطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من عال جارينين وقال حسن غريب (٤) حديث أنس من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله إلى بيته فغص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه الخراطي بسند ضعيف (٥) حديث أنس من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة الخراطي بسند ضعيف جدا وابن عدي في الكامل وقال ابن الجوزي حديث موضوع (٦) حديث أبي هريرة من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصر على لأوائهن الحديث الخراطي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو أخوات وقال صحيح الإسناد (٧) حديث أبي رافع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسين حين ولدته فاطمة أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه إلا أنهما قالا الحسن مكبرا وضعفه ابن القطان (٨) حديث من ولد له مولود وأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى رفعت عنه أم الصبيان أبو يعلى الوصلى وابن السني في اليوم والليلة والبيهقي في شعب الإيمان من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف (٩) حديث الحنان في اليوم السابع الطبراني في الصغير من حديث جابر بسند ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عق عن الحسن والحسين وختهما لسيمة أيام وإسناده ضعيف واختلف في إسناده فقيل عبد الملك بن إبراهيم بن زهير عن أبيه عن جدّه (١٠) حديث إذا سميت فبدا الطبراني من حديث عبد الملك بن أبي زهير عن أبيه معاذ وصححه إسناده والبيهقي من حديث عائشة .

قدر حسابها وهوها  
فليبس الشيخ مثل  
هذا الراكن لتلك  
الهيئة ثوبا يكسر  
بذلك على نفسه هوها  
وغرضها وقد يكون  
على المرء ملبوس ناعم  
أو هيئة في اللبوس  
تشرّب النفس إلى تلك  
الهيئة بالعادة فليبس  
الشيخ ما يخرج النفس  
من عاداتها وهوها  
فتصرف الشيخ في  
الملبوس كتصرفه في  
الظنوم وكتصرفه في  
صوم المرء وإفطاره  
وكتصرفه في أمر دينه  
إلى ما يرى له من الصلحة  
من دوام الله كرو دوام  
التفعل في الصلاة ودوام  
التلاوة ودوام الخدمة  
وكتصرفه فيه برده  
إلى السكسب أو الفتوح  
أو غير ذلك فللشيخ  
إشراف على البواطن  
وتنوع الاستعدادات  
قيام كل مرء من أمر  
نمائه ومعاده بما  
يصلح له ولتنوع  
الاستعدادات تنوعت



« أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن <sup>(١)</sup> » وقال « بموا باعني ولا تكونوا بكنتي <sup>(٢)</sup> » قال الطاء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم إذ كان ينادي يا أبا القاسم والآل فلا بأس نعم لا يجمع بين اسمه وكنتيه وقد قال صلى الله عليه وسلم « لا تجمعوا بين اسمي وكنتي <sup>(٣)</sup> » وقيل إن هذا أيضا كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام « إن عيسى لأب له <sup>(٤)</sup> » فيكره ذلك والسقط ينبغي أن يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضيعتي وتركنتي لا اسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الأسماء ما يجمعها كعمرة وعمارة وطلحة وعتبة وقال صلى الله عليه وسلم « إنكم تدعون يوم القيامة بأسماءكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم <sup>(٥)</sup> » ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله أبدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعبدة <sup>(٦)</sup> « وكان اسم زينب بركة قال عليه السلام : تركي نفسها فها زنب <sup>(٧)</sup> » وكذلك ورد النبي في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة <sup>(٨)</sup> لأنه يقال أمم بركة فقال : لا . الرابع العقيقة عن الله كبر بشاتين وعن الأنبياء بشاة ولا بأس بالشاة ذكرها كان أو أنثى وروى عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر في الغلام أن يعق بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة <sup>(٩)</sup> » وروى « أنه عقي عن الحسن بشاة <sup>(١٠)</sup> » وهذا رخصة في الانتصار على واحدة وقال صلى الله عليه وسلم « مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دما وأمطبوا عنه الأذى <sup>(١١)</sup> » ومن السنة أن تصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة فتدور فيه خمر « أنه عليه السلام أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسين أن تحلق شعره وتصدق بزنة شعره فضة <sup>(١٢)</sup> »

(١) حديث أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن مسلم من حديث ابن عمر (٢) حديث بموا باعني ولا تكونوا بكنتي متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ تسموا (٣) حديث لا تجمعوا بين اسمي وكنتي أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة ولأبي داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر من سمى باسمي فلا يتكلى بكنتي ومن تكلى بكنتي فلا يسمى باسمي . (٤) حديث إن عيسى لأب له أبو عمر التوفائي في كتاب معاشر الأهلين من حديث ابن عمر بسند ضعيف ولأبي داود أن عمر ضرب ابنا له تكلى أبا عيسى وأنكر على لليرة بن شعبة تكنيه بأبي عيسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنان وإسناده صحيح (٥) حديث إنكم تدعون يوم القيامة بأسماءكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم أبو داود من حديث أبي الرداء قال الترمذي بإسناد جيد وقال البيهقي إنه مرسل (٦) حديث بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعبدة الله رواه البيهقي من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء الزبيدي بسند صحيح (٧) حديث قال صلى الله عليه وسلم لزينب وكان اسمها بركة تركي نفسها فها زنب متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث النبي في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة مسلم من حديث سمرة بن جندب إلا أنه جعل مكان بركة رباحا وله من حديث جابر أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهي أن يسمى يعلى وبركة الحديث (٩) حديث عائشة أمر في الغلام بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة الترمذي وصححه (١٠) حديث عقي عن الحسن بشاة الترمذي من حديث علي وقال ليس إسناده متصل ووصله الحاكم إلا أنه قال حسين ورواه أبو داود من حديث ابن عباس إلا أنه قال كبشا (١١) حديث مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دما وأمطبوا عنه الأذى البخاري من حديث سلمان ابن عامر الضبي (١٢) حديث أمر فاطمة يوم سابع حسين أن تحلق شعره وتصدق بزنة شعره فضة الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند الترمذي منقطع بلفظ حسن وقال ليس إسناده متصل ورواه أحمد من حديث أبي رافع .

مراتب الدعوة قال الله تعالى - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والوعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن - بالحكمة رتبة في الدعوة والوعظة كذلك والمجادلة كذلك فمن يدعى بالحكمة لا يدعى بالوعظة ومن يدعى بالوعظة لا يصلح لدعوته بالحكمة فكذلك الشيخ يعلم من هو على وضع الأبرار ومن هو على وضع القربين ومن يصلح لدوام الذكر ومن يصلح لدوام الصلاة ومن له هوى في التختن أو في التتم فيخلع للرئيس من عادة ويخرجه من مضيق هوى نفسه ويطعمه باختياره ويلبسه باختياره ثوبا يصلح له وهبة تصلح له ويدأوى بالحسرة المخصوصة والمهينة المخصوصة داه هواء ويتوخى بذلك تقريه

قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة عظم . الخامس أن يحنكه بتمر أو حلوة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت « ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمر فضعها ثم نفل في فيه (١) » فكان أول شيء دخل جوفه طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بتمر ثم دعا له ويرثك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام فخر حوا به فرحاً شديداً لأنهم قيل لهم إن اليهود قد سحرتم فلا يولد لكم . الثاني عشر : في الطلاق وليعلم أنه مباح ولكنه أفضى الباحث إلى الله تعالى وإنما يكون مباحاً إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل وبمها طلقها قد آذاها ولا يباح إيذاء الغير إلا بحاجة من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى - فإن أظنكم فلا تنفوا عليهن سييلاً - أي لا تطلبوا أحبة للفرق وإن كرهها أبوه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما « كان نحق امرأة أحبها وكان أبي يكرهها ويأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك (٢) » فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والديكرهها لا يفرض فاسد مثل عمر ومهما آذنت زوجها وبنت على أهله فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله تعالى - ولا يخرجن إلا نأتين باحشة مبيتة - مهما بذت على أهله وآذت زوجها فهو باحشة وهذا أن يذبه في العدة ولكنه تنبيه على التصود وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تمتد يذل مال ويكرم للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك إحجاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال تعالى - فلا جناح عليهما فيما اتدت به - فرد ما أخذته فدونه لائق بالعداء فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آتمة قال صلى الله عليه وسلم « أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير ما بأس لم تحرج راحة الجنة (٣) » وفي لفظ آخر فالجنة عليها حرام وفي لفظ آخر أنه عليه السلام قال « المحتلمات هن الناقصات (٤) » ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور . الأول أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فإن الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه بدعي حرام وإن كان واقفاً لما فيه من تطويل العدة عليها فإن فعل ذلك فليراجعها « طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لمرء : مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها فذلك المدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء (٥) » وإنما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين ثلاثاً لأن الطلقة الواحدة بعد الطلاق قهط . الثاني : أن يقتصر على طلقة واحدة فلا يجمع بين الثلاث لأن الطلقة الواحدة بعد العدة تفيد التصود ويستفيد بها الرجعة إن ندم في العدة وتجديد النكاح إن أراد بعد العدة وإذا طلق ثلاثاً ربما ندم فيحتاج إلى أن يتزوجها محلل وإلى الصبر مدة وعقد المحلل منهى عنه ويكون هو السامع فيه ثم يكون قلبه معلقاً بزوجة الغير وتطبيقه أعنى زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تنفيرا من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي الواحدة كفاية في التصود من غير محذور ولست

(١) حديث أسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا بتمر فضعها ثم نفل في فيه الحديث متفق عليه (٢) حديث ابن عمر كانت نحق امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني بطلاقها الحديث أصحاب السنن قال ت حسن صحيح (٣) حديث أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير ما بأس لم تحرج راحة الجنة وفي لفظ فالجنة عليها حرام أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان (٤) حديث المحتلمات هن الناقصات النساء من حديث أبي هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبي هريرة قال ومع هذا لم أسمعه إلا من حديث أبي هريرة قلت رواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند ضعيف (٥) حديث طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمرء مره فليراجعها الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر .

إلى رضا مولاه فالمرید  
الصادق اللبيب باطنه  
نار الإرادة في بدء أمره  
وحدة إرادته كالملسوع  
الحريص على من يرفقه  
ويداويه فإذا صادف  
شيخاً انبث من باطن  
الشيخ صدق الناية  
به لاطلاعه عليه  
وينبث من باطن  
المرید صدق الحجة  
تألف القلوب وتسام  
الأرواح وظهور سر  
السابعة فيهما باجتماعهما  
له وفي الله وبالله  
فيكون القميص الذي  
يلبس المرید خرقه  
تبشر المرید بحسن  
عناية الشيخ به فيعمل  
عند المرید عمل قبص  
يوسف عند يعقوب  
عليهما السلام . وقد  
نقل أن إبراهيم  
الخليل عليه السلام  
حين ألقى في النار جرد  
من ثيابه وقذف في  
النار عرياناً فأنام جبريل  
عليه السلام بقميص  
من حرير الجنة  
وألهمه إياه وكان ذلك

أقول الجمع حرام لكنه مكروه بهذه المعاني وأعني بالكراهة تركه النظر لنفسه . الثالث أن يتأطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الإمتاع والجبر لما فجعهما من أذى الفراق قال تعالى - ومتعوهن - وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح . كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقا ومنكاحا ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلتا قال أما إحداها فنكست رأسها وتكست وأما الأخرى فبكت واتسجت وصمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فأطرق الحسن وترحم لها وقال لو كنت مراجعا امرأة بعد مفارقتها لراجعتها . ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير وبه ضربت للث عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسر سيري ذلك لكان أحب إلي من أن يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فظلمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت إلي فكنيت أجيئك فقال الحاجة لنا قال وما هي قال جئتك خاطبا ابنتك فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الأرض أحد يمشي عليها أعر على منك ولكنت تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوؤني ما يسوؤها ويسرني ما يسرها وأنت مطلق فأخاف أن تطلقها وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت أن لا تطلقها زوجتك فكنت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول : ما أراد عبد الرحمن إلا أن يجعل ابنته طوقا في عنقي . وكان على رضي الله عنه يضجر من كثرة تطليقه فكان يستدر منه على اللبر ويقول في خطبته : إن حسنا مطلقا فلا تنكحوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لننكحه ما شاء فان أحب أمسك وإن شاء ترك فسر ذلك عليا وقال :

لو كنت بوابا على باب جنة قلت لهمدان ادخلي بسلام

وهذا تنبيه على أن من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة بل الأدب المخالفة ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دائه والقصد من هذا بيان أن الطلاق مباح وقد وعد الله التقى في الفراق والنكاح جميعا فقال - وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله - وقال سبحانه وتعالى - وإن يفرقا يغن الله كلا من سعته - . الرابع : أن لا يفشي سرها لافي الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في إفشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم <sup>(١)</sup> . ويروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريك فيها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته فلما طلقها قيل له لم تطلقها قال مالي ولا امرأة غيري فهذا بيان ما على الزوج .

( القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها )

والقول الثاني فيه أن النكاح نوع رقي فله رقيقة له فله طاعة الزوج مطلقا في كل ما يطلب منها في نفسها بخلاف ما لا يمتنع فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم « أيعا امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخل الجنة » <sup>(٢)</sup> « وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل

(١) حديث الوعيد في إفشاء سر المرأة مسلم من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم يفضي سرها (٢) حديث أيعا امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخل الجنة الترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم سلمة .

عند إبراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فحصل يعقوب عليه السلام ذلك القميص في تعويد وجهه في عنق يوسف فكان لا يفارقه لما ألقى في البئر عريانا جاءه جبريل وكان عليه التويد فأخرج القميص منه وألبسه إليه . أخبرنا الشيخ العالم رضي الدين أحمد ابن اسمعيل القزويني بإجازة قال أنا أبو سعيد محمد بن أبي العباس قال أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أخبرني ابن فنجويه الحسين بن محمد قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا الحسن بن علي قال ثنا اسمعيل بن عيسى قال ثنا إسحق بن بشر عن ابن السدي عن أبيه عن مجاهد قال كان يوسف عليه السلام أعلم بالله تعالى

من العلو إلى السفلى وكان أبوها في الأسفل فرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول إلى أبيها فقال **عليك** : أطيعي زوجك فإستأمرته فقال أطيعي زوجك فدفن أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها يخبرها أن الله قد غفر لأبيها بطاعتها لزوجها <sup>(١)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلم « إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها » <sup>(٢)</sup> وأضاف طاعة الزوج إلى مباني الاسلام وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء فقال « حاملات والداك مرضعات رحيمات بأولادهن لولامياتين أزواجهن دخل مصلياتهن الجنة » <sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء ، قلن لم يارسول الله ؟ قال يكثرن العن ويكفرن الشير » <sup>(٤)</sup> . يعني الزوج للعائش وفي خبر آخر « اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء قتلن أين النساء قال شغلن الأحرار الذهب والزعفران » <sup>(٥)</sup> . يعني الحلى ومصنجات الثياب . وقالت عائشة رضي الله عنها « أنت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله إني فتاة أخطب فأكره التزويج فما حق الزوج على المرأة قال : لو كان من فرقه إلى قدمه صديد فلعنته ما أدت شكره قالت أقلأ أزواج قال بلى تزوجي فإنه خير » <sup>(٦)</sup> . قال ابن عباس « أنت امرأة من ختم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني امرأة أيم وأريد أن أزواج فما حق الزوج ؟ قال : إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فراودها عن نفسها وهي على ظهر بعير لا تمنعه ومن حقه أن لا تعطى شيئا من بيته إلا بإذنه فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له ومن حقه أن لا تصوم تطوعا إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولم يتقبل منها وإن خرجت من بينها بغير إذنه لعنت الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب » <sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » <sup>(٨)</sup> .

(١) حديث كان رجل خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل من العلو إلى السفلى وكان أبوها في السفلى فرض الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف إلا أنه قال غفر لأبيها (٢) حديث إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها الحديث ابن حبان من حديث أبي هريرة (٣) حديث ذكر النساء فقال حاملات والداك مرضعات الحديث ابن ماجه والحاكم ومصحح من حديث أبي أمامة دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير (٤) حديث اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٥) حديث اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء قتلن أين النساء قال شغلن الأحرار الذهب والزعفران أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف وقال الحرير بدل الزعفران ولمسلم من حديث عزة الأشجعية وبل للنساء من الأحرار بن الذهب والزعفران وسنده ضعيف (٦) حديث عائشة أنت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يابني الله إني فتاة أخطب وإني أكره التزويج فما حق الزوج على المرأة الحديث الحاكم ومصحح إسناده من حديث أبي هريرة دون قوله بلى تزوجي فإنه خير ولم أره من حديث عائشة (٧) حديث ابن عباس أنت امرأة من ختم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني امرأة أيم وأريد أن أزواج فما حق الزوج الحديث البيهقي مقصرا على شطر الحديث ورواه بتمامه من حديث ابن عمر وفيه ضعف (٨) حديث لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والولد لأبيه من عظم حقهما عليهما الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لأبيه فلم أرها وكذلك رواه أبو داود من حديث قيس بن سعد وابن ماجه من حديث عائشة وابن حبان من حديث ابن أبي أوفى .

من أن لا يعلم أن قبضه لا يرد على مقرب بصره ولكن ذلك كان قيس إبراهيم وذكر ما ذكرناه قال فأمره جبرائيل أن أرسل بقميصك فإن فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى أو تقيم إلا يصح وعوف تكون الحرقعة عند المريد الصادق متحممة إليه عرف الجنة لما عنده من الاعتداد بالصحة لله ويرى لبس الحرقعة من عنابة الله به وفضل من الله فأما حرقعة التبرك فيطلبها من مقطوعة التبرك بزي القوم ومثل هذا لا يطلب بشرائط الصحة بل يوصى بلزوم حدود الشرع ومخالطة هذه الطائفة لتعود عليه بركتهم ويتأدب بأدابهم فسوف يرقى ذلك إلى الأهلية لحرقعة الإرادة فعلى هذا حرقعة التبرك مبذولة لكل طالب

وقال صلى الله عليه وسلم « أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قصر بيتها وإن صلاتها في محض دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في محض دارها وصلاتها في محض دارها أفضل من صلاتها في بيتها (١) » والمخدع بيت في بيت وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام « المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان (٢) » وقال أيضا « للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر العشر عورات (٣) » حقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك اللطافة مما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل إذا خرج من منزله يقول له امرأته وأبنته إياك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار . وهم رجل من السلف بالسفر فكره جيرانه سفره فقالوا لزوجته لم ترين بسفره ولم يدع لك نفقة فقالت زوجي منذ عرفته عرفته ألا وما عرفته رزاقولي رب رزاق يذهب الأكل ويبقى الرزاق . وخطبت رابعة بنت اسماعيل أحمد بن أبي الحواري فكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها والله مالي همه في النساء لشغلي بحالي فقالت إني لأشغل بحالي منك ومالي شهوة ولكن ورثت ما لاجزى من زوجي فأردت أن تنفقه على أخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا إلى الله عز وجل فقال حتى أستاذن أستاذي فرجع إلى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني عن التزويج ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا إلا تعبر فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها ولية لله هذا كلام الصديقين قال فتزوجها فكان في منزلنا كن من جسد قفى من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الأكل فضلا عن غسل بالأشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطيبني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك إلى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام برابعة المدوية بالبصرة . ومن الواجبات عليها أن لا تنفرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام الذي يخاف فسادَه فإن أطعمت عن رضا كان لها مثل أجره وإن أطعمت بغير إذنه كان له الأجر وعليها الوزر (٤) » ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن العاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روى أن أسماء

(١) حديث أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قصر بيتها فان صلاتها في محض دارها أفضل من صلاتها في المسجد الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره وآخره رواه أبو داود مختصرا من حديثه دون ذكر محض الدار ورواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ ولأن تصلي في الدار خير لها من أن تصلي في المسجد وإسناده حسن ولابن حبان من حديث أم حميد بنحوه (٢) حديث المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان الترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود (٣) حديث للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة الحديث الحافظ أبو بكر محمد بن عمر الجمالي في تاريخ الطالبين من حديث علي بسند ضيف وللطبراني في الصغير من حديث ابن عباس للمرأة ستران قيل وماها قال الزوج والقبر (٤) حديث لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام الحديث أبو داود الطيالسي والبيهقي من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا إلا بإذنه فان فعلت ذلك كان له الأجر وعليها الوزر ولأبي داود من حديث سعد قالت امرأة يارسول الله إنا كل على آبائنا وأبنائنا وأزواجنا فما يحل لنا من أموالهم قال الرطب تأكله وتهديه وقد صحح الدارقطني في العلل أن سعدا هذا رجل من الأنصار ليس ابن أبي وقاص واختاره ابن القطان ومسلم من حديث عائشة إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب .

وخرفة الإرادة ممنوعة  
إلا من الصادق الراغب  
وليس الأزرق من  
استحسان الشيوخ  
في الحرقة فان رأى  
شيخ أن يلبس مريدا  
غير الأزرق فليس  
لأحد أن يقرض  
عليه لأن الشايع  
آراؤهم فيها يفعلون  
بحكم الوقت وكان  
شيخنا يقول كان  
الفقير يلبس قصير  
الأكام ليكون أعون  
على الخدمة ويجوز  
للشيخ أن يلبس الريد  
خرقا في دفعات على  
قدر ما يطلع من  
الصلحة للمريد في ذلك  
على ما أسلفناه من  
تداوى هواء في  
اللبوس واللون  
فيختار الأزرق لأنه  
أرفق للفقير لكونه  
يحمل الوسخ ولا  
يجوز إلى زيادة  
الفصل لهذا المعنى  
فحسب وما عدا هذا  
من الوجوه التي  
يذكرها بعض

بنت خاتمة الفزاري قالت لا يفتها عند الزوج : إنك خرجت من العشي الذي فيه درجت فصرت إلى فراش  
لم تعرفه وقرين لم تألفه فكوني له أرضاً يكن لك سماء وكوني له مهاداً يكن لك عناداً وكوني له أمة يكن  
لك عبداً لا تلحق به فيفلاك ولا تباعدى عنه فينساك إن دنامتك فأقرى منه وإن تأى فابعدى عنه واحفظى  
أشده وصممه وعينه فلا يشمن منك إلا طيباً ولا يسمع إلا حسناً ولا ينظر إلا جميلاً . وقال رجل لزوجته :

خذى العفو منى تستدعى مودى      ولا تتطقي في سورتي حين أغضب  
ولا تقريقى فترك الدف مرة      فانك لا تدرين كيف اللبيب  
ولا تكترى الشكوى تنذهب بالهوى      وبأباك قلبي والقلوب تقلب  
فانى رأيت الحب في القلب والأذى      إذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

فأقول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة في قمر بيتها لازمة لمزملها لا يكثر  
صعودها وإطاعها قليلة الكلام لجيرانها لا تدخل عليهم إلا في حال يوجب الدخول تحفظ بعلها في  
غيبتها وتطلب مسرته في جميع أمورها ولا تخونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه فإن  
خرجت بإذنه فحذيفة في هيئة رثة تطلب الواضع الحالية دون الشوارع والأسواق محترمة من أن  
يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها لا تعترف إلى صديق بعلها في حاجتها بل تتنكر على من تظن  
أنه يعرفها أو تعرفه مهما صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وصيامها وإذا استأذن صديق  
لبعها على الباب وليس البعل حاضرًا لم تستفهم ولم تعاوده في الكلام غيره على نفسها وجعلها وتكون  
قائمة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها متظفة في نفسها مستعدة  
في الأحوال كلها للتعجب بها إن شاء مشفقة على أولادها حافظة للسر عليهم قصيرة اللسان عن سب  
الأولاد ومراجعة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم « أنا وامرأة سفعاء الحدين كهاتين في الجنة  
امرأة آمنت من زوجها وحبت نفسها على بناتها حتى تابوا أو ماتوا (١) » وقال صلى الله عليه وسلم  
« حرم الله على كل آدمي الجنة يدخلها قبل غير أنى أنظر عن يميني فإذا امرأة تبادرنى إلى باب الجنة  
فأقول ما لهذا تبادرنى فيقال لى يا محمد هذه امرأة كانت حسنة جميلة وكان عندها يتامى لها فصبرت  
عليهن حتى بلغ أمرهن الذى بلغ فشكر الله لما ذلك (٢) » . ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج  
بجمالها ولا تزدري زوجها لقبه فقد روى أن الأصمى قال دخلت البادية فإذا أنا بامرأة من أحسن  
الناس وجها تحت رجل من أقبح الناس وجها فقلت لها ياهنه أترضى لنفسك أن تكونى تحت  
مثله فقالت ياهذا اسكت فقد أسأت فى قولك لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجلنى نوابه أولم  
أسأت فيما بينى وبين خالقي فجعله عقوبى أفلا أرضى بما رضى الله لى فأسكتنى . وقال الأصمى رأيت  
في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهى مخضبة ويدها سبعة فقلت ما أجده هذا من هذا فقالت :

و لله منى جانب لا أضيقه      ولله منى والبطالة جانب

فصلت أنها امرأة صالحة لها زوج تزين له . ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والالتباس في غيبة  
زوجها والرجوع إلى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا يبنى أن تؤذى زوجها  
بمخال روى عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا  
قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فانتك الله فانما هو عندك دخیل يوشك أن يفارقك إلينا (٣) »

(١) حديث أنا وامرأة سفعاء الحدين كهاتين الحديث أبو داود من حديث أنى مالك الأشجعي بسند  
ضعيف (٢) حديث حرم الله على كل آدمي الجنة أن يدخل قبل غير أنى أنظر عن يميني فإذا امرأة  
تبادرنى إلى باب الجنة الحرائطى في مكارم الأخلاق من حديث أبى هريرة بسند ضعيف (٣) حديث معاذ

التصوفة في ذلك كلام  
إقناعى من كلام  
التصعين ليس من  
الدين والحقيقة بشيء  
سمعت الشيخ سيد  
الدين أبى الفجر المهداني  
رحمه الله قال : كنت  
يغداد عند أبى بكر  
الشروطى فخرج إلينا  
فقير من زاويته عليه  
ثوب وسخ فقال له بعض  
الفقراء لم لا تغسل  
ثوبك فقال يا أخى  
ما أفرغ فقال الشيخ  
أبو الفخر لا زال أتذكرك  
حلاوة قول الفقير  
ما أفرغ لأنه كان  
صادقا في ذلك فأجد  
قمة قوله وبركة  
بتذكاري ذلك  
فاختاروا اللون لهذا  
للعنى لأنهم من رعاية  
وتهم في شغل شاعله  
والأفأى ثوب ألبس  
الشيخ الريد من  
أيض وغير ذلك  
فالشيوخ ولاية ذلك  
بحسن مقصده ووفور  
عله وقد رأينا من  
الشايخ من لا يلبس

وما يجب عليها من حقوق النكاح إذا مات عنها زوجها أن لاتعد عليها أكثر من أربعة أشهر وعشرا  
وتجنب الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدخلت بطيب فيه صبرة خلو أو غيره فدهنت به جارية  
ثم مست بهارضها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يحل لامرأة  
تؤمن بالله واليوم الآخر أن تعد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا (١) »  
ويلزمها لزوم سكن النكاح إلى آخر العدة وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا للضرورة .  
ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها قد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله  
عنهما أنها قالت تزوجني الزير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت أعلف  
فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلفه وأستقي الماء وأخرز غربه وأعجن وكنت  
أقل النوى على رأسى من ثلثي فرسخ حتى أرسل إلى أبي بكر بجارية فكفتني سياسة القرس فكانت أعتنق (٢)  
ولقيت رسول الله ﷺ يوما ومعه أصحابه والنوى على رأسى فقال صلى الله عليه وسلم أخ أخ ليبيخ ناقته  
ويعلمني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكر الزير وغيرته وكان غير الناس فعرف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فبحث الزير فحكيت له ما جرى فقال والله لحملك النوى على رأسك  
أشد على من ركوبك معه . ثم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى .

### ( كتاب آداب الكسب والعاش )

وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

( بسم الله الرحمن الرحيم )

نحمد الله حمد واحد الحق في توحيد ما سوى الواحد الحق وتلاشي . وننجد نجيده من يصرح بأن  
كل شيء ما سوى الله باطل ولا يتعاشي . وأن كل من في السموات والأرض لن يخلقوا ذبا ولا ولو اجتمعوا  
له ولا فرشا . ونشكره إذ رفع السماء لباده سقفا مبينا ومهد الأرض بساط لهم وفرشا . وكور الليل  
على النهار فجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا . لينتشروا في ابتغاء فضله وينتشوا به عن ضراعة  
الحاجات اتعاشا . ونصلي على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء به دور ودهم عليه عطاشا .  
وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكماش . وسلم تسليما كثيرا .

[ أما بعد ] فإن رب الأرباب ومسبب الأسباب . جعل الآخرة دار الثواب والعقاب والدنيا دار  
التمهل والاضطراب . والتشمير والاكتساب . وليس التشمر في الدنيا مقصورا على البعاد دون المعاش  
بل المعاش ذريعة إلى البعاد ومعين عليه فالله الدنيا مزرعة الآخرة ومدرجة إليها . والناس ثلاثة رجل  
شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين والأقرب  
إلى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين . ولن ينال رتبة الاقتصاد  
من لم يلازم في طلب المعيشة منهج السداد ولن يمتزج من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة مالم

لاتؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لاتؤذيه الحديث الترمذي وقاله حسن  
غريب وابن ماجه (١) حديث أم حبيبة لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تعد على ميت  
أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا متفق عليه (٢) حديث أسماء تزوجني الزير وماله  
في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرس وناضح فكنت أعلف فرسه الحديث متفق عليه .

( كتاب آداب الكسب )

الحرقه ويسلك بأقوام  
من غير لبس الحرقه  
ويؤخذ منه العلوم  
والآداب وقد كان  
طبقة من السلف  
الصالحين لا يعرفون  
الحرقه ولا يلبسونها  
للريدين فمن يلبسها  
فله مقصد صحيح وأصل  
من السنة وشاهد من  
الشرع ومن لا يلبسها  
فله رأي له في ذلك  
مقصد صحيح وكل  
تصارييف الشايخ محمولة  
على السداد والصواب  
ولا تخلو عن نية صالحة  
فيه والله تعالى ينفعهم  
وبآثارهم إن شاء الله  
تعالى .

[ الباب الثالث عشر  
في فضيلة سكان الرباط ]  
قال الله تعالى - في بيوت  
أذن الله أن ترفع  
ويذكر فيها اسمه يسبح  
له فيها بالندو والآمال  
رجال لا تلهيهم تجارة  
ولا بيع عن ذكر الله  
 وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة يخافون يوما  
تقلب فيه القلوب



والأبصار - قيل إن هذه  
اليوت هي المساجد  
وقيل يوت المدينة  
وقيل يوت النبي عليه  
السلام والسلام : وقيل  
لما نزلت هذه الآية قام  
أبو بكر رضى الله عنه  
وقال يا رسول الله هنم  
اليوت منها بيت على  
وفاطمة قال نعم أفضلها .  
وقال الحسن : بقاع  
الأرض كلها جعلت  
مجازا لرسول الله عليه  
الصلاة والسلام فعلى  
هذا الاعتبار بالرجال  
الفاكرين لا بصور  
البقاع وأى بقعة حوت  
رجالا بهذا الوصف  
هي اليوت التى أذن الله  
أن ترفع : روى أنس  
ابن مالك رضى الله عنه  
أنه قال « ما من صباح  
ولا رواح إلا وبقاع  
الأرض ينادى بعضها  
ببعضها هل مرت بك اليوم  
أحد صلى عليك  
أو ذكر الله عليك فمن  
قائلة نعم ومن قائلة لا فإذا  
قالت نعم علمت أن لها  
عليها بذلك فضلا وما

أما من الكتاب قوله تعالى - وجعلنا النهار معاشاً - فذكره في معرض الامتنان ، وقال تعالى - وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون - فجعلها ربك نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى - ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم - وقال تعالى - وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله - وقال تعالى - فانتصروا في الأرض وابتغوا من فضل الله - وأما الأخبار : فقد قال صلى الله عليه وسلم « من الذنوب ذنوب لا يكثرها إلا الهم في طلب المعيشة <sup>(١)</sup> » وقال عليه الصلاة والسلام « التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من طلب الدنيا حلالاً وتغفأ عن المسئلة وسعى على عياله وتعطفاً على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر <sup>(٣)</sup> » « وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فظفروا إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسمى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم : لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسمى على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وإن كان يسمى على أبيوين ضعيفين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفهم فهو في سبيل الله وإن كان يسمى تفاخراً وتكاثراً فهو في سبيل الشيطان <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يحب العبد يتخذ اللهنة ليستغنى بها عن الناس ويغض العبد يتعلم العلم يتخذ مهنة <sup>(٥)</sup> » وفي الحسير « إن الله تعالى يحب المؤمن المحترف <sup>(٦)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور <sup>(٧)</sup> » وفي خبر آخر

(١) حديث من التوب ذنوب لا يكفرها إلا الهمة في طلب العيشة تقدم في السكاح (٢) حديث التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال الحاكم إنه من مراسيل الحسن ولابن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر (٣) حديث من طلب الدنيا حلالا تفقا عن السائلة وسعيا على عياله الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالسا مع أصحابه ذات يوم فنظر إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسمى فقالوا ويع هذا لو كان جلده في سبيل الله الحديث الطبراني في معاجمه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف (٥) حديث إن الله يحب العبد يتخذ الهمة يستغنى بها عن الناس الحديث لم أجده هكذا ، وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي إن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال وفيه محمد بن سهل العطار قال الدارقطني يضع الحديث (٦) حديث إن الله يحب المؤمن المحترف الطبراني وابن عدى وضعفه من حديث ابن عمر (٧) حديث أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله أى الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور ورواه البزار والحاكم من رواية سعيد بن عمير عن عمه قال الحاكم صحيح الامتداد قال وذكر يحيى بن معين أن عم سعيد البراء بن عازب ورواه البيهقي من رواية سعيد بن عمير مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول من قال عن عمه وحكاه عن البخاري ورواه أحمد والحاكم من رواية

«أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع إذا نصح»<sup>(١)</sup> وقال عليه السلام «عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق»<sup>(٢)</sup> وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تنصع؟ قال أتعبد قال من يمولك؟ قال أخى قال أخوك أعبد منك وقال نبينا صلى الله عليه وسلم «إني لأعلم شيئا يقرّ بكم من الجنة ويعمدكم من النار إلا أمرتكم به وإني لأعلم شيئا يعمدكم من الجنة ويقرّ بكم من النار إلا نهيتكم عنه وإنّ الروح الأمين نفث في روعي إن نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها وإن أبطأ عنها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب» أمر بالإجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب ثم قال في آخره «ولا يحلمنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بحصية الله تعالى فإن الله لا ينال ما عنده بحصيته»<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «الأسواق موائد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها»<sup>(٤)</sup> وقال عليه السلام «لأن يأخذ أحدكم حبله فيختطب على ظهره خير من أن يأتي رجلاً أعطاه الله من فضله فيسأله أعطاه أو منعه»<sup>(٥)</sup> وقال «من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر»<sup>(٦)</sup> . وأما الآثار : فقد قال لقمان الحكيم لابنه : يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به . وقال عمر رضي الله عنه : لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولافضة وكان زيد بن مسلفة يفرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس يكن أمون لدينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أجيعة : فلن أزال على الزوراء أغمرها إن الكريم على الإخوان ذوالمال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه إني لأكره أن أرى الرجل فارغاً لافي أمر ديناه ولا في أمر آخرته . وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب إليك أم التفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب إليّ لأنه في جهاد يأتيه الشيطان من طريق المكيال واليزان ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده وخالفه الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه : ما من موضع يأتي اللوت فيه أحب إلى من موطن أتسوق فيه لأهل أبيع وأشتري وقال الهيثم ربما يلغى عن الرجل يقع في فأذكر استغنائى عنه فيكون ذلك على وقال أيوب كسب فيه شيء أحب إلى من سؤال الناس وجاءت ريع

جميع بن عمير عن خاله أبي بردة وجميع ضعيف والله أعلم (١) حديث أهل ما أكل العبد كسب الصانع إذا نصح أحمد من حديث أبي هريرة خير الكسب كسب العامل إذا نصح وإسناده حسن (٢) حديث عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق إبراهيم الحربي في غريب الحديث من حديث نعم بن عبد الرحمن تسعة أعشار الرزق في التجارة ورجاله ثقات ونعم هذا قال فيه ابن منده ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن جبان إنه تابعي فالحديث مرسل (٣) حديث إني لأعلم شيئا يعمدكم من الجنة ويقرّ بكم من النار إلا نهيتكم عنه فإن الروح الأمين نفث في روعي إن نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها الحديث ابن أبي الدنيا في القناعة والحاكم من حديث ابن مسعود وذكره شاهده الحديث أبي حميد وجابر ومحمد علي شرط الشيخين وهما مختصران ورواه البيهقي في شعب الإيمان وقال إنه منقطع (٤) حديث الأسواق موائد الله فمن أتاها أصاب منها رويناه في الطيوريات من قول الحسن البصري ولم أجده مرفوعاً (٥) حديث لأن يأخذ أحدكم حبله فيختطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر أو كلمة نحوها وقال حسن صحيح .

من عبد ذكر الله تعالى على بقعة من الأرض أو صلى لله عليها إلا شهدت له بذلك عند ربه وبكت عليه يوم يموت . وقيل في قوله تعالى - فما بكت عليهم السماء والأرض - تنبيه على فضيلة أهل الله تعالى من أهل طاعته لأن الأرض تبكي عليهم ولا تبكي على من ركن إلى الدنيا واتبع الهوى فكان الرباط هم الرجال لأنهم ربطوا نفوسهم على طاعة الله تعالى واقطعوا إلى الله فأقام الله لهم الدنيا خادمة . وروى عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من انقطع إلى الله كفاه الله مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكفه الله إليها» وأصل الرباط ما يربط فيه الحيول ثم قيل لكل قمر يدفع أهله عمن

عاصفة في البحر فقال أهل السفينة لإبراهيم بن آدم رحمه الله وكان معهم فيها أما ترى هذه الشدة فقال ما هذه الشدة إنما الشدة الحاجة إلى الناس . وقال أيوب قال لي أبو قلابة ألزم السوق فإن التقى من العافية يعني التقى عن الناس . وقيل لأحمد ماتقول فيمن جالس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيئا حتى يأتيني رزقي فقال أحمد هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي <sup>(١)</sup> » وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال « تغدو خفاصا وتروح بطانا <sup>(٢)</sup> » فذكر أنها تغدو في طلب الرزق ، وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم والقنطرة بهم وقال أبو قلابة لرجل لأن أراك تطلب معاشك أحب إلى من أن أراك في زاوية المسجد . وروى أن الأوزاعي لقي إبراهيم بن آدم رحمه الله وطى عنقه حزمة حطب فقال له يا أبا اسحق إلى متى هذا إخوانك يكفونك فقال دعني عن هذا يا أبا عمرو فإنه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وعيرك بقوتك ولكن ابدأ برغيفك فأحرزهما ثم تصد . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ينادى مناد يوم القيامة أين بضياء الله في أرضه فيقوم سؤال الساجد فهذه مذمة الشرع لسؤال والاتكال على كفاية الأغيار ومن ليس له مال موروث فلا ينجي من ذلك إلا الكسب والتجارة . فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم « ما أوحى إلى أن أجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى إلى أن يسبح محمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين <sup>(٣)</sup> » وقيل لسلمان الفارسي أوصنا فقال من استطاع منكم أن يموت حاجا أو غاريا أو عامرا المسجد به فليفعل ولا يموتن تاجرا ولا خائنا . فالجواب أن وجه الجمع بين هذه الأخبار تفصيل الأحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقا من كل شيء ولكن التجارة إما أن تطلب بها الكفاية أو الثروة أو الزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وادخاره لا يصرف إلى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لأنه إقبال على الدنيا التي حبر رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظالما خائنا فهو ظالم فاسق وهذا ما أراده سلمان بقوله لا تمت تاجرا ولا خائنا وأراد بالتاجر طالب الزيادة فأما إذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم السؤال فالتجارة تنفعا عن السؤال أفضل وإن كان لا يحتاج إلى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لأنه إنما يعطى لأنه سائل بلسان حاله ومناد بين الناس بقره فالتعفف والستر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل لأربعة عابد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والكشافات أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالمفتي والمفسر والمحدث وأمثالهم أو رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمورهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهؤلاء إذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح والأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء فأقبلهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسبح محمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح إليه أن كن من التاجرين لأنه كان جامعا لهذه الماني الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لما ولي الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى

(١) حديث إن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي أحمد من حديث ابن عمر جعل رزقي تحت ظل رمحي وإسناده صحيح (٢) حديث ذكر الطير قال تغدو خفاصا وتروح بطانا الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي حسن صحيح (٣) حديث ما أوحى إلى أن أجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى إلى أن يسبح محمد ربك وكن من الساجدين ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين.

وراءهم رباط فالجهاد للرباط يدفع عمن وراءه والمقيم في الرباط على طاعة الله يدفع به وبدعائه البلاء عن العباد والبلاء . أخبرنا الشيخ العالم رضى الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل القزويني بإجازة قال أنا أبو سعيد محمد ابن أبي العباس الحلبي قال أخبرنا القاضي محمد ابن سعيد القرخاذي قال أنا أبو اسحق أحمد ابن محمد قال أنا الحسين ابن محمد قال أنا أبو بكر ابن خزيمة قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبو حميد الحمصي قال حدثنا يحيى بن سعيد القطار [١] قال حدثنا حفص بن سليمان عن محمد بن سوقة عن وبرة بن عبد الرحمن قوله بالهامش القطار هكذا بنسخة وفي أخرى العطار ولله القطان بالتشوين وليحرر .

ثم لما توفي أوصى برده إلى بيت المال ولكنه رآه في الابتداء أولى ، ول هؤلاء الأربعة حالتان أخريان إحداهما أن تكون كفايتهم عند ترك الكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة إلى سؤال قترك الكسب والاشتغال بتمام فيه أولى إذ فيه إغاثة الناس على الخيرات وقبول منهم لها وحق عليهم وأفضل لهم . الحالة الثانية الحاجة إلى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويها في السؤال وذمه تدل ظاهرا على أن التعفف عن السؤال أولى وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير بل هو موكول إلى اجتهد العبد ونظيره لنفسه بأن يقابل ما يأتي في السؤال من المذلة وهتك الروعة والحاجة إلى التثقل والإلحاح بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه بأدنى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون بالعكس وربما يقابل المطلوب والمحذور فينبغي أن يستفي الرب فيه قلبه وإن أفتاه الفتون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال ولقد كان في السلف من له ثلثائة وستون صديقا ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يشتغلون بالعبادة لهم بأن التكفين بهم يتقلدون مئة من قبولهم لبرائهم فكان قبولهم لبرائهم خيرا مضافا لهم إلى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجر الآخذ كأجر المعطى مهما كان الآخذ يستعين به على الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب ومن أطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة إلى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به الكتاب جامعا لأربعة أمور الصحة والعدل والإحسان والشفقة على الدين ونحن نقف في كل واحد بابا ونبتدىء بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني .

( الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والإجارة والقراض والشركة )

وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار الكسب في الشرع )

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكتسب لأن طلب العلم فريضة على كل مسلم وإنما هو طلب العلم المحتاج إليه والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة فيتقيا وما شد عنه من القروع المشكلة فيقع على سبب إشكالها فيتوقف فيها إلى أن يسأل فانه إذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جملي فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لا أقدم العلم ولكن أصبر إلى أن تقع لي الواقعة فمبداها أتعلم وأستفتى فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم حمل مفسدات العقود فانه يستمر في التصرفات ويظنها صحيحة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة لتمييزه للبائع عن المحظور وموضع الإشكال عن موضع الوضوح ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالقدرة ويقول لا يبيع في سوقنا إلا بمن يفقه وإلا أكل الربا شاء أم أبى ، وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكسب عنها وهي البيع والربا والسلم والإجارة والشركة والقراض فلنشرح شروطها .

( العقد الأول البيع )

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان الباقد والعقود عليه واللفظ . الركن الأول : العاقد ينبغي للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والأعمى لأن الصبي غير مكلف وكذا المجنون ويضهما باطل فلا يصح بيع الصبي وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذه منهما مضمون عليه لهما وما سلمه في المعاملة إليهما فضايع في أيديهما فهو الضائع له . وأما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه إلا بإذن سيده

( الباب الثاني في علم الكسب )

عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى ليندفع بالمسلم الصالح عن مائة من أهل بيته ومن جيرانه البلاء » . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لولا عباد الله ركن وصية رضع وبهائم ترتع لصب عليك العذاب صبا ثم يرض رضا » . وروى جابر بن عبد الله قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى ليصلح بصلاح الرجل ولده وولده ولده وأهل دورته ودورته حوله ولا يزالون في حفظ الله مادام فيهم » . وروى داود بن صالح قال قال لي أبو سلمة ابن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية - اصبروا وصابروا ورباطوا - قلت لا قال يا ابن أخي لم يكن في

على البقال والحجاز والقصاب وغيرهم أن لا يعاملوا الميتماء تأذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بأن يسمح  
صريحاً أو يتشترى في البلد أنه مأذون له في الشراء لسيده وفي البيع له في قوله على الاستفاضة أو على قول  
عدي بخبره بذلك فإن عامه بغير إذن السيد فقد باطل وما أخذه منه مضمون عليه لسيده وما سلمه إن  
ضاع في يد العبد لا يتماق برقبته ولا يضمنه سيده بل ليس له إلا اللطابة إذا عتق . وأما الأعمى فإنه يبيع  
ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمره بأن يوكل ويكلاً بصيراً ليشتري له أو يبيع فيصح توكيله وصرح  
بيع وكيله فإن عامه التاجر بنفسه فالعاملة فاسدة وما أخذه منه مضمون عليه بقيمته وما سلمه إليه  
أيضاً مضمون له بقيمته . وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه الصحف ولا العبد المسلم ولا يباع منه  
السلاح إن كان من أهل الحرب فإن فعل فقه معاملات مردودة وهو باعها ربه . وأما الجندي من  
الأتراك والتركية والمرب والأكراد والسراق والخونة وأكلة الربا والظلمة وكل من أكثر ماله حرام فلا  
ينبغي أن يتملك مما في أيديهم شيئاً لأجل أنها حرام إلا إذا عرف شيئاً بينه أنه حلال وسيأتي تفصيل  
ذلك في كتاب الحلال والحرام . الركن الثاني في العقود عليه : وهو المال المقصود نقله من أحد  
العاقدين إلى الآخر عما كان أو شئنا فيعتبر فيه ستة شروط . الأول أن لا يكون نجساً في عينه فلا يصح  
بيع كلب وخنزير ولا بيع زبل وعذرة ولا بيع العاج والأواني المتخذة منه فإن العظم ينجس بالموت  
ولا يطهر القيل بالذبح ولا يطهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الحجر ولا بيع الودك النجس المستخرج  
من الحيوانات التي لا تؤكل وإن يصلح للاستصباح أو طلاء السفن ولا يأس ببيع الدهن الطاهر في عينه  
الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه فإنه يجوز الاتفاق به في غير الأكل وهو في عينه ليس  
بنجس وكذلك لا يرى بأساً ببيع زرق الزفانة أصل حيوان ينتفع به وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان  
أولى من تشبيهه بالروث ويجوز بيع فأرة السك ويقضى بطهارتها إذا انفصلت من الظبية في حالة الحياة .  
الثاني أن يكون متنعماً به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا الثفات إلى انتفاع الشئبذ  
بالحية وكذا لا الثفات إلى انتفاع أصحاب الحق باخراجها من السلة وعرضها على الناس ويجوز بيع  
الهرّة والنحل وبيع القهد والأسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع القيل لأجل الحل  
ويجوز بيع الطوطى وهى البهاء والطاوس والطيور اللبحة الصور وإن كانت لا تؤكل فإن التفرج  
بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح وإنما الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتنى إعجاباً بصورته  
لهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه <sup>(١)</sup> ولا يجوز بيع العود والصنح والزامير واللاهي فإنه لا منفعة  
لها شرعاً وكذا بيع الصور للصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان فإن  
كسرها واجب شرعاً وصور الأشجار متسامح بها وأما الثياب والأطباق وعليها صور الحيوانات فيصح  
بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نثرت رضى الله عنها « أغذى منها  
نمارق <sup>(٢)</sup> » ولا يجوز استعمالها منصوبة ويجوز موضوعة وإذا جاز الانتفاع من وجه صح البيع  
لذلك الوجه . الثالث أن يكون التصرف فيه مملوكاً للعاقدة أو مأذوناً من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري  
من غير المالك انتظاراً للاذن من المالك بل لو رضى بعد ذلك وجب استئناف العقد ولا ينبغي أن  
يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد  
اعتماداً على أنه لو عرف لرضى به فإنه إذا لم يكن الرضا مقدماً لم يصح البيع وأمثال ذلك مما يجري  
في الأسواق فواجب على العبد للدين أن يحترز منه . الرابع أن يكون العقود عليه مقدوراً على تسليمه

(١) حديث النهي عن اقتناء الكلب متفق عليه من حديث ابن عمر من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً  
نقص من عمله كل يوم قيراطان (٢) حديث أغذى منها نمارق يقوله لعائشة متفق عليه من حديثها .

ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزويربط  
فيه ساجيل ولكنه  
انتظار الصلاة بعد  
الصلاة فالرباط للجهاد  
النفس والتقسيم في  
الرباط مزابط مجاهد  
نفسه قال الله تعالى  
سواجدهوا في الله حق  
جهاده - قال عبد الله  
ابن المبارك هو مجاهدة  
النفس والهوى وذلك  
حق الجهاد وهو  
الجهاد الأكبر على  
ماروى في الخبر أن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال حين  
رجع من بعض غزواته  
« رجنا من الجهاد  
الأصغر إلى الجهاد  
الأكبر » . وقيل : إن  
بعض الصالحين كتب  
إلى أخ له يستدعيه  
إلى النزول فكتب إليه  
يا أخى كل الثغور مجتمعة  
لى فى بيت واحد  
والباب على مردود  
فكتب إليه أخوه  
لو كان الناس كلهم ثرموا  
مأثرته اختلت أمور

شرطاً وحسباً لما لا يقدر على تسليمه حساً لا يصح بيعه كالأبق والسماك في الماء والجنين في البطن وعصب القمل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان واللبن في الضرع لا يجوز فانه يتعذر تسليمه لاختلاط غير البيع بالمبيع والمعجوز عن تسليمه شرعاً كالمرهون والموقوف والمستولدة فلا يصح بيعها أيضاً وكذا بيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيراً وكذا بيع الولد دون الأم لأن تسليمه تفريق بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما بالمبيع . الخامس : أن يكون البيع معلوم العين والقدر والوصف أما العلم بالعين فبأن يشير إليه بعينه فلو قال بتلك شاة من هذا القطيع أي شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب التي بين يديك أو زراعاً من هذا الكرياس وخذه من أي جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الأرض وخذه من أي طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك مما يتعده المتساهلون في الدين إلا أن يبيع شائعاً مثل أن يبيع نصف الثمن أو عشرة فان ذلك جائز . وأما العلم بالقدر فاعلم يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر إليه فلو قال بتلك هذا الثوب بمبايع به فلان ثوبه وهما لا يدريان ذلك فهو باطل ولو قال بتلك بزنة هذه الصنجة فهو باطل إذا لم تكن الصنجة معلومة ولو قال بتلك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بتلك بهذه الصبرة من الدراهم أو بهذه القطعة من الذهب وهو يراها صبح البيع وكان تخمينه بالنظر كافياً في معرفة المقدار ، وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الأعيان ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سمعت رؤيته منذ مدة لا يظلب التغير فيها والوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد الذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتماداً على الرقوم ولا يصح الخنطة في سنبليها ويجوز بيع الأرز في قشرته التي يدخر فيها وكذا بيع الجوز واللوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشره للحاجة ويتسامح ببيع القنقاع لجريان عادة الأولين به ولكن نجمله لأنه بعض فأن اشتراه ليبيعه فالقياس بطلانه لأنه ليس مستتراً ستر خلقه ولا يبعد أن يتسامح به إذ في إخراجهم إفساده كالرمان وما يستر بستر خلقهم . السادس : أن يكون البيع مقبوضاً إن كان قد استفاد ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع مالم يقبض <sup>(١)</sup> ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخلية وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم إلا بأن يكتب له . وأما بيع الميراث والوصية والوديعة ومالم يكن الملك حاصل فيه بمعاوضة فهو جائز قبل القبض . الركن الثالث : لفظ العقد فلا بد من جريان إيجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود مفهم إما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا بذلك بدل قوله بتلك فقال قبلته جاز مهما قصد به البيع لأنه قد يحتمل الإعارة إذا كان في توين أو دابتين والنية تدفع الاحتمال والصريح أقطع للخصومة ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضاً فيما يختاره ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطاً على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئاً آخر أو أن يحمل المبيع إلى داره أو اشتري الحطب بشرط النقل إلى داره كل ذلك فاسد إلا إذا أفرد استجاره على النقل بأجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنقول ومهما لم يجر بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلفظ باللسان لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلاً وانعقد عند أبي حنيفة إن كان في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسير فان رد الأمر إلى العادات قد تجاوز الناس المحقرات في المعاطاة إذ تقدم الدلال إلى البراز يأخذ منه ثوباً دياجاً قيمته عشرة دنانير مثلاً ويحمله إلى المشتري ويعود إليه بأنه ارتضاء فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحمله ويسلمها إلى البراز فيأخذها ويتصرف فيها ومشتري الثوب يقطعه ولم يجر بينهما إيجاب وقبول أصلاً وكذلك يجتمع المجهزون على حانوت

للمسلمين وغلب الكفار فلا بد من الفزو والجهاد فكتب إليه يأخى لو لزم الناس ماأنا عليه وقالوا في زواياهم على سجاداتهم الله أكبر انهدم سور قسطنطينية . وقال بعض الحكماء ارتفاع الأصوات في بيوت العبادات يحسن النيات وصفاء الطويات يحل ما عقدته الأفلاك الدائرات في اجتماع أهل الروابط صح على الوجه للوضوح له الربط وتحقق أهل الربط بحسن المعاملة ورعاية الأوقات وتوفي ما يفسد الأعمال واعتماد ما يصحح الأحوال عادت البركة على البلاد والمباد . وقال سري السقطي في قوله تعالى - اصبروا وصابروا ورابطوا - اصبروا عن الدنيا رجاء السلامة وصابروا عند القتال بالثبات والاستقامة ورابطوا أهواء النفس

(١) حديث النهي عن بيع مالم يقبض متفق عليه من حديث ابن عباس .

البيع فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا فيمن يزيد فيقول أحدهم هذا على بتسعين ويقول الآخر هذا على بخمسة وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول وقد استمرت به العادات وهذه من الضلالت التي ليست قبل العلاج إذ الاحتمالات ثلاثة . إما فتح باب المعاطاة مطلقا في الحقيق والتفيس وهو محال إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجز ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل تسليم وتسليم فإذا يحكم بالنقل الملك من الجانبين لاسيما في الجوازي والعييد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه إذ قد سلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بهته إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع . الاحتمال الثاني أن نسد الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه إشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات متدا في زمن الصحابة ولو كانوا يتكفون الإيجاب والقبول مع البقال والحجاز والعباب لثقل عليهم فله ولنقل ذلك نقل منتشرا ولكان يشهر وقت الإعراض بالكلية عن تلك العادة فإن الأعصار في مثل هذا تفاوت . والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الإنسان شيئا من الأطعمة وغيرها إلا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة فأى فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك . الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قال أبو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن سريج إلى تخرج قول للشافعي رحمه الله على وقته وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس لومنا إليه لمسيئ الحاجة ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بأن ذلك كان معتادا في الأعصار الأول . فأما الجواب عن الإشكالين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير فإن ذلك غير ممكن بل له طرفان واضحان إذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز واللحم من العدود من المحقرات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطالب الإيجاب والقبول فيه بعد مستقصيا ويستبد تكليفه لذلك ويستقل ويغيب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حقير ولا وجه له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني الدواب والعييد والعقارات والياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الإيجاب والقبول فيها وبينهما أوساط متشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة فحق ذي الدين أن يميل إليها إلى الاحتياط وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة وأوساط مشككة وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذًا وتسليمًا سببا إذا لفظ لم يكن سببا لعينه بل لدلالته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم إليه ميسر الحاجة وعادة الأولين وأطراف جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها ، وأي فرق بين أن يكون فيه عوض أولا يكون إذ الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا إلا أن العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والتفيس بل كان طلب الإيجاب والقبول يستقبح فيه كيف كان وفي البيع لم يستقبح في غير المحقرات هذا ما تراه أعدل الاحتمالات وحق الورع التدين أن لا يندع الإيجاب والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمتنع من ذلك لأجل أن البائع قد تملكه بغير إيجاب وقبول فإن ذلك لا يعرف تحقيقا فربما اشتراه بقبول وإيجاب فإن كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فليمتنع منه وليشتر من غيره فإن كان الشيء محقرا وهو إليه محتاج فليلتفظ بالإيجاب والقبول فإنه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه إذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن . فإن قلت فإن أمكن هذا فيما يشتريه فكيف فعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابا يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء

الروامة وانقوا ما يجب  
لكم الندامة لعلكم  
تفلحون غدا على بساط  
الكرامة وقيل اصبروا  
على بلائي وصابروا  
على نعمائي وربطوا في  
دار أعدائي واتقوا  
حجة من سواني لعلكم  
تفلحون غدا بلقائي .  
وهذه شرائط ما كن  
الرباط قطع الماملة مع  
الخلق وفتح الماملة مع  
الحق وترك الاكتساب  
اكتفاء بكفالة مسبب  
الأسباب . وحسب  
النفس عن الخالطات  
واجتناب التبعات  
وعائق ليله ونهاره  
العبادة متعوضا بها  
عن كل عادة يشغله  
حفظ الأوقات وملازمة  
الأوراد وانتظار  
الصلوات واجتناب  
الغفلات ليكون بذلك  
مرابطا مجاهدا . حدثنا  
شيخنا أبو النجيب  
السهروردي قال أنا ابن  
نهبان محمد الكاتب  
قال أنا الحسن بن  
شاذان قال أنا دعلج

أومع منهم ذلك أوزاه أوجب عليه الامتناع من الأكل . فأقول : يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا قبيحا ولم يكن من المحقرات . وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه فإني أقول إن تردنا في جعل الفعل دلالة على قتل الملك فلا ينبغي أن لا نحمله دلالة على الإباحة فإن أمر الإباحة أوسع وأمر قتل الملك أضيق فكل مطعوم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال كإذن الحمامي في دخول الحمام والإذن في الإطعام لمن يريده المشتري فينزل منزلة ما لو قال أبحث لك أن تأكل هذا الطعام أو تطعم من أردت فإنه يحل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرم لي غرضه لحل الأكل ويلزمه الضمان بدلا كل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة أكل ملكه ومتلف له فعليه الضمان وذلك في ذمته والتمن الذي سلمه إن كان مثل قيمته فقد ظفر السحق . بمثل حقه فله أن يملكه مهما عجز عن مطالبة من عليه وإن كان قادرا على مطالبته فإنه لا يملك ما ظفر به من ملكه لأنه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها إلى دينه فعليه المراجعة وأما هنا فقد عرف رضا بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بأن يستوفي دينه مما يسلم إليه فيأخذه بحقه لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض لأن ما أخذه قد يريد بالملك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك إلا إذا ألتف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفتر إلى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفادته من الفعل دون القول . وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فحين فإن ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما ألتفه وإنما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط فيكون كالتقاضي دينه والتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاطاة على عمومها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون رددناها ولا يمكن بناء الفتوى إلا على هذه الظنون ، وأما الورع فإنه ينبغي أن يستغنى قلبه ويتقى مواضع الشبه .

### ( العقد الثاني عقد الربا )

- وقد حرمه الله تعالى وشدد الأمر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة التعاملين على التقدين وعلى التعاملين على الأطعمة إذ لا ربا إلا في نقد أو في طعام وعلى الصيرفي أن يحترز من النسيئة والفضل . أما النسيئة فإن لا يبيع شيئا من جواهر التقدين شيء من جواهر التقدين إلا يدايد وهو أن يجري التقاض في المجلس وهذا احتراز من النسيئة وتسليم الصياغة الذهب إلى دار الضرب وشراء الدنانير الضروية حرام من حيث النساء ومن حيث إن الغالب أن يجري فيه تفاضل إذ لا يرد المضروب بمثل وزنه . وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور في بيع السكر بالصحيح فلا يجوز المعاملة فيه ما إلا مع المائلة وفي بيع الجيد بالردى فلا ينبغي أن يشتري رديا بجيد دونه في الوزن أو يبيع رديا بجيد فوقة في الوزن أعنى إذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فإن اختلف الجنس فلا حرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كالدنانير المخاولة من الذهب والفضة إن كان مقدار الذهب مجهولا لم تصح المعاملة عليها أصلا إلا إذا كان ذلك نقدا جاريا في البلد فأنارخص في المعاملة عليه إذا لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم النقوشة بالنحاس إن لم تكن رائجة في البلد لم تصح للمعاملة عليها لأن المقصود منها النقرة وهي مجهولة وإن كان نقدا رائجا في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلا وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر إن كان قدر الذهب منه معلوما إلا إذا كان مموها بالذهب أو مموها لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فيجوز بيعها بمثلها

قال أنا البغوي عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا صفوان عن الحرث عن سعيد بن المسيب عن أبي عبد الله عن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إسباغ الوضوء في الكاروم وإعمال الأقدام إلى الساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة يغسل الخطايا غسلا » . وفي رواية « ألا أخبركم بما يحو الله به الخطايا وترفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال إسباغ الوضوء في الكاروم وكثرة الخطا إلى الساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط » [ الباب الرابع عشر في مشابهة أهل الرباط بأهل الصفة ] قال الله تعالى - لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون



من النقرة بما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصير في أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب  
ولأن يبيعه بل بالفضة بدا يد إن لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه  
ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها . وأما للتعاملون على الأطعمة فملهم  
التفاضل في المجلس اختلف جنس الطعام البيع والشترى أولم يختلف فإن اتحد الجنس فملهم التفاضل  
ومراعاة المائلة والمتاد في هذا معاملة القصاب بأن يسلم إليه النقم ويشترى بها اللحم قدداً أو نسيئة  
فهو حرام ومعاملة الحجاز بأن يسلم إليه الحنطة ويشترى بها الحبز نسيئة أو قدداً فهو حرام ومعاملة  
المصار بأن يسلم إليه البرز والسمن والزيتون ليأخذ منه الأدهان فهو حرام وكذا اللبن يعطى  
اللبن ليأخذ منه اللبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أيضاً حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه  
من الطعام إلا قدداً وبجنسه إلا قدداً ومتائلاً وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به متائلاً  
ولامتناضلاً فلا يباع بالحنطة دقيق وخبر وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وخل وعصير ولا باللبن سمن  
وزبد ومخيض ومصل وجبن والمائلة لاتفيد إذا لم يكن الطعام في حال كمال الادخار فلا يباع الرطب  
بالرطب والعنب بالعنب متفاضلاً ومتائلاً فهذه جمل مقنة في تعريف البيع والتنبية على ما يشعر التاجر  
بمشارت الفساد حتى يستفيق فيها إذا تشكك والتبس عليه شيء منها وإذا لم يعرف هذا لم يتفطن  
لمواضع السؤال واتعمم الربا والحرام وهو لا يدري .

### ( العقد الثالث السلم )

وليراع التاجر فيه عشرة شروط . الأول : أن يكون رأس المال معلوماً على مثله حتى لو تمطر تسليم  
المسلم فيه أمكن الرجوع إلى قيمة رأس المال فإن أسلم كفاً من الدراهم جزاء في كره حنطة لم يصح  
في أحد القولين . الثاني : أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق فلو تفرقا قبل القبض  
انفسخ السلم . الثالث : أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه كالحبوب والحيوانات والمعادن  
والقطن والصوف والإبريسم والألبان واللحوم ومتاع المطارين وأشباهاها ولا يجوز في المعجنات  
والمركبات وما يختلف أجزاؤه كالقلى المصنوعة والتبل المعمول والخفاف والتعال المختلفة أجزاؤها  
وصنعها وجلود الحيوانات ويجوز السلم في الحبز وما يتطرق إليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة  
الطبخ وقلته يعني عنه ويتسامح فيه . الرابع : أن يستفيق وصف هذه الأمور القابلة للوصف  
حتى لا يبق وصف متفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتفان بمثله الناس إلا ذكره فإن ذلك الوصف هو القائم  
مقام الرؤية في البيع . الخامس : أن يجعل الأجل معلوماً إن كان مؤجلاً فلا يؤجل إلى الحصاد  
ولإلى إدراك الثمار بل إلى الأشهر والأيام فإن الإدراك قديتقدم وقد يتأخر . السادس : أن يكون  
المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في العنب إلى  
أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فإن كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب  
آفة فله أن يمهله إن شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال إن شاء . السابع : أن يذكر مكان التسليم  
فيما يختلف الفرض به كي لا يثير ذلك نزاعاً . الثامن : أن لا يعلقه بمعين فيقول من حنطة هذا الزرع  
أو ثمرة هذا البستان فإن ذلك يطل كونه ديناً نعم لو أضاف إلى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك  
التاسع : أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود مثل درة موصوفة يمز وجود مثلها أو جارية حسنة  
معه ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً . العاشر : أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاماً  
سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم في نقد إذا كان رأس المال نقداً وقد ذكرنا هذا في الربا .

أن يتطهروا والله يحب  
الطاهرين - هذا وصف  
أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
قيل لهم ماذا كنتم  
تصنعون حتى أتى الله  
عليكم بهذا الثناء قالوا  
كنا نتبع الماء الحمر  
وهذا وأشباه هذا من  
الآداب وظيفه صوفية  
الربط يلازمونه  
ويتعاهدونه والرباط  
بينهم ومضربهم ولكل  
قوم دار والرباط دارهم  
وقد شابهوا أهل الصفة  
في ذلك على ما أخبرنا  
أبوزرعة عن أبيه  
الحافظ القدسي قال  
أنا أحمد بن محمد  
البرازي قال أنا عيسى  
ابن علي الوزير قال  
حدثنا عبد الله البغوي  
قال حدثنا وهبان بن  
بقية قال حدثنا خاله  
ابن عبد الله عن داود  
ابن أبي هند عن أبي  
الحرث حرب بن أبي  
الأسود عن طلحة  
رضي الله عنه قال  
كان الرجل إذا قدم

## ( العقد الرابع الإجارة )

وله ركنان الأجرة والمنفعة فأما المأدود اللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والأجرة كالنخل فينبغي أن يكون معلوما وموصوفا بكل ما شرطناه في البيع إن كان مينا فإن كان دينيا فينبغي أن يكون معلوم الصفة والقدر وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بمارتها فذلك باطل إذ قدر المارة مجهول ولو قدر دراهم وشرط على الكسرى أن يصرفها إلى المارة لم يجوز لأن عمله في الصرف إلى المارة مجهول . ومنها استئجار السلاح على أن يأخذ الجلبد بعد الساع واستئجار حمال الجبف بجلد الجبفة واستئجار الطحان بالنخالة أو يبيض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفعاله على عمل الأجير فلا يجوز أن يجعل أجرة . ومنها أن يقدر في إجارة النور والحوائث مبلغ الأجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الإجارة كانت المدة مجهولة ولم تنقذ الإجارة . الركن الثاني : للنفعة المقصودة بالإجارة وهي العمل وحده إن كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كلفة ويتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستئجار عليه وجملة فروع الباب تدرج تحت هذه الرابطة ولكننا لانطول بشرحها فقد طولنا القول فيها في القهقيات وإنما نشير إلى ما تم به البلوى فليراجع في العمل للتأجر عليه خمسة أمور : الأول أن يكون متقوما بأن يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعاما ليزين به الدكان أو أشجارا ليخفف عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجوز فإن هذه النافع تجري مجرى حبة مسمومة وحبة بر من الأعيان وذلك لا يجوز بعه وهي كالنظر في مرآة الغير والشرب من بئر والاستئجار بمقداره والاقباض من ناره ولهذا لو استأجر ياعا على أن يسكنه بكلمة يروجها سلعته لم يجوز وما يأخذه البياعون عوضا عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في يروج السلع فهو حرام إذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تصب فيها ولا قيمة لها وإنما يحل لهم ذلك إذا تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر للعاملة ثم لا يستحقون إلا أجرة للثل فأما ما توافق عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذا بالحق . الثاني : أن لا تتضمن الإجارة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز إجارة الكرم لأرضاقه ولا إجارة للواشي للنبأ ولا إجارة البساتين لثمارها ويجوز استئجار للرضعة ويكون اللبن تابعا لأن إفراغه غير ممكن وكذا يتسامح بحجر الوراق وخياط الخياط لأنها لا يقصدان على حالهما . الثالث : أن يكون العمل مقدورا على تسليمه حسا وشرعا فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار الأخرس على التعليم ونحوه وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالاستئجار على قلع سن سلية أو قطع عضو لا يرضى الشرع في قطعه أو استئجار الحائض على كس المسجد أو العلم على تعليم السحر أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على الإرضاع دون إذن زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصانع على صيغة الآواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل . الرابع : أن لا يكون العمل واجبا على الأجير أو لا يكون بحيث لا تجري النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها إذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنائز وفي أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدي للتدريس وإقراء القرآن خلاف أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح . الخامس : أن يكون العمل والمنفعة معلوما فالخياط يعرف عمله بالثوب والعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار المسافة وكل ما يشير خصوصية في العادة فلا يجوز إجماله وتفصيل ذلك يطول وإنما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام ويشفطن به لمواضع الاشكال فيسأل فإن الاستقصاء شأن الملقى لا شأن المولم .

للدنية وكان له بها عريف ينزل على عريفه فإن لم يكن له بها عريف نزل الصفة وكنت فيمن نزل الصفة فالقوم في الرباط مرابطون متفقون على قصد واحد وعزم واحد وأحوال متناسبة ووضع الربط لهذا المعنى أن يصكون سكانها بوصف ما قال الله تعالى - وزعمنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين - وللقابة باستواء السر والعلانية ومن أضمر لأخيه غلا فليس بمقابل له وإن كان وجهه إليه فأهل الصفة هكذا كانوا لأن منار الفل والحقد وجود الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة فأهل الصفة رفضوا الدنيا وكانوا لا يرجعون إلى زرع ولا إلى ضرع فزال الأحماد والفل عن بواطنهم وهكذا أهل الربط متقابلون

## ( العقد الخامس القراض )

وليراع فيه ثلاثة أركان . الركن الأول : رأس المال وشرطه أن يكون قدما معلوما مسلما إلى العامل فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فإن التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لأن قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط مالك اليد لنفسه لم يجوز لأن فيه تضيق طريق التجارة : الركن الثاني : الربح وليكن معلوما بالجزئية بأن شرط له الثلث أو النصف أو ما شاء فلو قال على أن لك من الربح مائة والباقي لي لم يجوز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع . الثالث : العمل الذي على العامل . وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقة عليه بتعيين وتأنيث فلو شرط أن يشتري بالمال مائة ليطلب نسلها فيتقاسم النسل أو حنطة فيخزنها ويتقاسم الربح لم يصح لأن القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه حرف أعنى الخبز ورعاية اللواشي ولوضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان أولا يتجر إلا في الخبز الأحمر أو شرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد ثم مهما إنعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالنسبة تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها فقد لم يخف وجه القسمة وإن كان عروضا ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تسكينه أن يرده إلى النقد لأن العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم شيئا وإن قال العامل أئيمه وأبى للمالك فالتبوع رأى المالك إلا إذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فلي العامل يبيع مقدار رأس المال بمجنس رأس المال لا بنقد آخر حتى يتميز الفاضل ربعا فيشتركان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهما كان رأس السنة فعملهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء فالأقرب أن زكاة نصيب العامل على العامل وأنه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك فإن فعل صحت تصرفاته ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأثمان جميعا لأن عدوانه بالنقل يتعدى إلى ثمن النقول وإن سافر بالإذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فأما نشر الثوب وطيه والعمل اليسير المعتاد فليس له أن يئذل عليه أجرة وعلى العامل نفقته وسكنه في البلد وليس عليه أجرة الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض فإذا رجع فضله أن يرد بقايا آلات السفر من المظفرة والسفرة وغيرها .

## ( العقد السادس الشركة )

وهي أربعة أنواع : ثلاثة منها باطلة . الأول : شركة المفوضة وهو أن يقولوا تفاوضنا لشترك في كل مالنا وعلينا بومالاها ممتازان فهي باطلة . الثاني : شركة الأبدان وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجرة العمل فهي باطلة . الثالث : شركة الوجوه وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهته التفتيل ومن جهة غيره العمل فهذا أيضا باطل ، وإنما الصحيح العقد الرابع السمي شركة العنان . وهو أن يختلط مالاها بحيث يعمد التمييز بينهما إلا بقسمة وبأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم بالعزل يتمتع التصرف عن العزول وبالقسمة يفصل الملك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة العروض المشتركة ولا يشترط النقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب وإلا اتحم الحرام من حيث لا يدري . وأما معاملة القصاب والحجاز والبقال فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب والحلل فيها من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع أو إهمال

بظواهرهم وبواطنهم  
يجتمعون على الألفة  
والمودة يجتمعون  
للحلال ويجمعون  
للطعام ويتعرفون بركة  
الاجتماع . روى وحشى  
ابن حرب عن أبيه عن  
جده أنهم قالوا يا رسول  
الله إنا نأكل ولا نبيع  
قال لعلكم تفتقروا  
على طعامكم اجتمعوا  
واذكروا الله تعالى  
يبارك لكم فيه .  
وروى أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال  
« ما أكل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
على خوان ولا في  
سكرجة ولا خبز له  
مرقوق قليل فلي أكل  
شيء كانوا يأكلون  
قال على السفر » فالعباد  
والزهاد طلبوا الأفراد  
لدخول الآفات عليهم  
بالاجتماع وكون  
نفوسهم تتلفق للأهوية  
والخوض فيما لا يبيح  
فأروا السلامة في  
الوحدة والصوفية لقوة  
عملهم وصحة حالهم  
نزع عنهم ذلك

شروط السلم أو الانتصار على المعصاة إذا العادات جازية بكتبه الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ثم المحاسبة في كل مدة ثم التعميم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما نرى القضاء بإباحته للعاجلة ويحمل تسليمهم على إباحة تناول مع انتظار العوض فيحل آكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الإلتلاف فتجتمع في الذمة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما قبضى أن يلتزم منهم الإبراء المطلق حتى لا تبقى عليه عهدة إن تطرق إليه تفاوت في التعميم فهذا ما يجب التنازع به فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحوائج في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الإعجاب والقبول وتقدير عن كل قدر يسير منه فيه عسر وإذا كثر كل نوع سهل تعمومه والله للوفيق .

( الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في العامة )

اعلم أن العامة قد تجري على وجه يحكم الفتي بصحتها وانقضاءها ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به العامل لسخط الله تعالى إذ ليس كل نهي يقتضي فساد العقد وهذا الظلم يمتنع به ما استصر به الغير وهو منقسم إلى ما يعم ضرره وإلى ما يخص العامل .

( القسم الأول : فيما يعم ضرره . وهو أنواع )

النوع الأول : الاحتكار فائع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار وهو ظلم عام وصاحبه مذموم في الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره <sup>(١)</sup> » وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برى من الله وبرى الله منه <sup>(٢)</sup> » وقيل فكأنما قتل الناس جميعاً . وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً فساقله وعنه أيضاً أنه أحرق طعاماً محتكراً بالنار وروى في فضله ترك الاحتكار عنه <sup>(٣)</sup> « من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنه تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما أعتق رقبة <sup>(٤)</sup> » وقيل في قوله تعالى « ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم » إن الاحتكار من الظلم ويدخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسطة فجهز سفينة حنطة إلى البصرة وكتب إلى وكيله ببيع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد فوافق سعة في السر فقال له التجار لو أخرته جمعة رحمت فيه أضاعفه فأخره جمعة فخرج فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك فكتب إليه صاحب الطعام يا هذا إنا كنا قننا بربح يسير مع سلامة ديننا وإنك قد خالفت وما نحب أن نبيع أضاعفه بنهب شيء من الدين فقد جنبت علينا جناية فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله تصدق به على فقراء البصرة وليتقى أهجو من إثم الاحتكار كفافاً لا على ولاي . واعلم أن النهي مطلق ويتعلق النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرده النبي في أجناس الأقوات أماما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير

( الباب الثالث في بيان العدل )

(١) حديث من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي والخطيب في التاريخ من حديث أنس بسنتين ضعيفين (٢) حديث ابن عمر من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برى من الله وبرى الله منه أحمد والحاكم بسند جيد وقال ابن عدي ليس بحفوظ من حديث ابن عمر (٣) حديث من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما أعتق رقبة ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما من جالب يحلب طعاماً إلى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بنصر يومه إلا كانت منزلته عنده منزلة الشهيد وللحاكم من حديث اليسع بن المغيرة إن الجالب إلى سوقنا كالمجاهد في سبيل الله وهو مرسل

هم أو الاجتماع في بيوت الجماعة على السجادة فسجادة كل واحد زاوية يوم كل واحد مهمه ولعل الواحد منهم لا يتخطى همه سجدته ولهم في اتخاذ السجادة وجه من السنة . وروى أبو سلمة ابن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت « كنت أجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيراً من الليف يصل على عليه من الليل » وروى ميمونة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح له الحجرة في المسجد حتى يصل عليها » والرباط يحتوي على شبان وشيوخ وأصحاب خدمة وأرباب خلوة فالمشايخ بالزوايا أليق نظراً إلى ما تدعو إليه النفس من النوم والراحة والاستعداد بالحركات والسكنات فللنفس

والزعران وأمثاله فلا يمتدى النهي إليه وإن كان مطهوما وأما ما يمين على القوت كاللحم والفواكه وما يمدد مسدداً يفتى عن القوت في بعض الأحوال وإن كان لا يمكن الداومة عليه فهذا في عمل النظر لمن العلماء من طرد التحريم في السمن والصل والشيرج والخبز وما يجري مجراه وأما الوقت فيحتمل أيضاً طرد النهي في جميع الأوقات وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السر ويحتمل أن يخص بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرراً فأمّا إذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطاً فليس في هذا إضرار وإذا كان الزمان زمان قحط كان في ادخار الصل والسمن والشيرج وأمثالها إضرار فينبغي أن يقضى بتحريمه ويعول في نفي التحريم وإثباته على الضرر فإنه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام وإذا لم يكن ضرراً فلا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار وانتظار مبادئ الضرر عند ذور كاتظار عين الضرر ولكنه دونه وانتظار عين الضرر أيضاً ودون الإضرار فيقدر درجات الأضرار متفاوتة درجات الكراهية والتحريم وبالجملة التجارة في الأقوات مما لا يستحب لأنه طلب ربح والأقوات أصول خلقت قواماً للربح من الزايا فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة الزايا التي لا ضرورة للخلق إليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلاً وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام ويبيع الأكفان فإنه يتمنى الفناء وموت الناس والصنعتان أن يكون جزاءها فاتها صنعة تقضى القلب أو صواغاً فإنه يزخر الدنيا بالذهب والفضة . النوع الثاني ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم إذ يستضر به العامل إن لم يعرف وإن عرف فسروجه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الأيدي ويم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر السل ووباله راجعاً إليه فإنه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزانهم شيئاً» (١) وقال بعضهم إنفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لأن السرقة مصيبة واحدة وقد تمت وانقطعت وإنفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة إلى أن يفتى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بسنته وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسئل عنها إلى آخر اعتراضها قال تعالى - ونكتب ما قدموا وآثارهم - أي نكتب أيضاً ما أخرجه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى - ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر - وإنما أخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره . وليعلم أن في الزيف خمسة أمور : الأول أنه إذا رد عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بر بحيث لا يعتد إليه اليد وإياه أن يروجه في بيع آخر وإن أقسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز . الثاني أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستغنى بنفسه ولكن لئلا يسلم إلى مسلم زيفاً وهو لا يدري فيكون آثماً بتقصيره في تعلم ذلك العلم فاسكن عمل علم به يتم نصح المسلمين فيجب تحصيله ولئلا هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظراً لدينهم للدينهم . الثالث أنه إن سلم وعرف للعامل أنه زيف لم يخرج عن الإثم لأنه ليس يأخذه إلا لوجهه على غيره ولا يخبره ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلاً فاعسا يتخلص من إثم الضرر الذي يخص معاملة

(١) حديث من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزانهم شيء مسلم من حديث جرير بن عبد الله .

شوق إلى التفرّد والاسترسال في وجوه الفرق والشاب يضيق عليه مجال النفس بالقعود في بيت الجماعة والانكشاف لنظر الأغيار لشكر العيون عليه فيتقيد ويتأدب ولا يكون هذا إلا إذا كان جمع الرابطة بين الجماعة مهتمين بحفظ الأوقات وضبط الأنفاس وحراسة الحواس كما كان محبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم - لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه - كان عندهم من هم الآخرة ما يشغلهم عن اشتغال البعض ببعض وهكذا ينبغي لأهل الصدق والصوفية أن يكون اجتماعهم غير مضرب بوقتهم فإذا تخلل أوقات الشبان اللغو والغطف الأولى أن يلزم الشاب الطالب الوحدة والعزلة ويؤثر الشيخ الشاب بزواجره وموضع خلوته ليحبس

قسط . الرابع : أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء » (١) فهو داخل في بركة هذا الدعاء إن عزم على طرحه في بر وإن كان عازماً على أن يروجه في معاملة فهذا شرّ روجه الشيطان عليه في معرض الخبر فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء . الخامس أن الزيف يعني به مالا ترة فيه أصلاً بل هو محو أو مالا ذهب فيه أعنى في الدنانير أما ما فيه ترة فإن كان مخلوطاً بالنحاس وهو قد البلد فقد اختلف الطاء في للماملة عليه وجل رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك قد البلد سواء علم مقدار الترة أو لم يعلم وإن لم يكن هو قد البلد لم يجر إلا إذا علم قدر الترة فإن كان في ماله قطعة ترتها ناقصة عن قد البلد فعليه أن يخبر به معاملة وأن لا يعامل به إلا من لا يستحل الترويح في جملة النقد بطريق التلبس فأما من يستحل ذلك فتسليمه إليه تسليط له على الفساد فهو كبيع الغيب ممن يعلم أنه يتخذه خيراً وذلك محظور وإعانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثل هذا في التجارة أشد من للواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتبدد وقد كان السلف يحاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال حملت على فرسي لأقتل علياً فقصر بي فرسي فرجعت ثم دنا مني العليج فحملت ثانية فقصر فرسي فرجعت ثم حملت الثالثة فنفر مني فرسي وكنت لأعتاد ذلك منه فرجعت حزناً وجلست منكسر الرأس منكسر القلب لما فاقني من العليج وما ظهر لي من خلق الفرس فوضعت رأسي على عمود القسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي بالله عليك أردت أن تأخذ على العليج ثلاث مرات وأنت بالأمس اشتريت لي علماً ودفعته في ثمنه درهما زائفاً لا يكون هذا أبداً قال فانتبهت فزعا فذهبت إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يعم ضرره وليقس عليه أمثاله .

( القسم الثاني ما يخص ضرره للعامل )

فكل ما يستضره للعامل فهو ظلم وإنما العدل أن لا يضر بأخيه المسلم والضابط السكوى فيه أن لا يعب لأخيه إلا ما يعب لنفسه فكل ماله يعمل به شق عليه وقتل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم : من باع أخاه شيئاً بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دنانير فإنه قد ترك النصح للمأمور به في المعاملة ولم يعب لأخيه ما يعب لنفسه هذه جملة فأمّا تفصيله ففي أربعة أمور أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتن من عيوبها وخفايا صفاتها شيئاً أصلاً وأن لا يكتن في وزنها ومقدارها شيئاً وأن لا يكتن من سعرها ماله عرفه العامل لا تمتنع عنه : أما الأول فهو ترك الثناء فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب فإن قبل المشتري ذلك فهو تلبس وظلم مع كونه كذبا وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مزوارة إذ الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة وإن أثني على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى - ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد - إلا أن يثني على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري مالم يذكره كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة وإطباب وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتتقضى بسببه حاجته ولا ينبغي أن يخلف عليه ألبته فإنه إن كان كاذباً قد جاء باليمين النعوس وهي من الكبار التي تذر الديار بلاقع وإن كان صادقاً قد جعل الله تعالى عرصة لأيمانهم وقد أساء فيه إذ الدنيا أحسن من أن يقصد ترويحها بذلك كرام الله من غير ضرورة ،

القلب نفسه عن  
دواعي الهوى والخوض  
فيها لا يبي ويكن  
الشيخ في بيت الجماعة  
قوة حاله وسيره على  
مداراة الناس وتخلصه  
من تبعات المخالطة  
وحضور وقاره بين الجمع  
فينضبط به التبر ولا  
يتكدر هو وأما الخدمة  
فشأن من دخل الرباط  
مبتدئاً ولم يذق طعم  
العلم ولم يتنبه لغفاس  
الأحوال أن يؤمر  
بالخدمة لتكون عبادته  
خدمة ويغذب بحسن  
الخدمة قلوب أهل الله  
إليه فتشمله بركة ذلك  
ويصين الإخوان  
للتفتلن بالعبادة . قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « المؤمنون  
إخوة بطلب بعضهم إلى  
بعض الخوائج فيقضى  
بعضهم إلى بعض  
الخوائج يقضى الله لهم  
حاجاتهم يوم القيامة »  
فيتحفظ بالخدمة  
عن البطالة التي تمت  
القلب والخدمة عند

(١) حديث رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء البخاري من حديث جابر .

وفي الخبر « ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غد وبعد غد »<sup>(١)</sup> وفي الخبر « الذين الكاذبة منفقة للسلعة بمحقة البركة »<sup>(٢)</sup> وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن قال « ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان ببطيته ومنفق سلعته يمينه »<sup>(٣)</sup> فإذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكروها من حيث إنه فضول لا يزيد في الرزق فلا ينبغي التخليط في أمر اليمين وقد روى عن يونس بن عبيد وكان خزازا أنه طلب منه خزل لشراء فأخرج غلامه سقط الخزل ونشره ونظر إليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه رده إلى موضعه ولم يعبه وخاف أن يكون ذلك تعرضا بالثناء على السلعة فقتل هؤلاء هم الذين اتجروا في الدنيا ولم يضعوا دينهم في تجارتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا . الثاني : أن يظهر جميع عيوب البيع حميها وجلبها ولا يكتم منها شيئا فذلك واجب فإن أخفاء كان ظلما غاشا والنفس حرام وكان تاركا للنصح في العامة والصح واجب ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشا وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخف أو العمل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى « أنه مر عليه الصلاة والسلام برجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فيه فرأى بلا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا »<sup>(٤)</sup> ويدل على وجوب النصح بإظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع جريرا على الإسلام ذهب لينصرف فغضب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم<sup>(٥)</sup> فكان جرير إذا قام إلى السلعة يديها بصر عيوبها ثم خيره وقال إن شئت فخذ وإن عشت فترك قيل له إنك إذا فعلت مثل هذا لم تنفذ لك بيع فقال إنا يا أباينا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وكان واثلة بن الأسقع واقفا فباع رجل ناقه له بثلاثة دراهم فضلل واثلة وقد ذهب الرجل بالناقه فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشتريتها للحم والظهر فقال بل للظهر فقال إن بخفها تقبأ قدرتيه وإنها لا تتبع السير فعاد فردها فتقصها البائع مائة درهم وقال لو ائله رحمت الله أفسدت على بيعي فقال إنا يا أباينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يعمل لأحد يبيع إلا أن يبين آفته ولا يعمل لمن يعلم ذلك إلا تبينه »<sup>(٦)</sup> وقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة القامات بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فلذلك يختارون التخلي للعبادة والاعتزال عن الناس لأن القيام بحقوق الله مع مخالطة والعاملة بمجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون ولما يتيسر ذلك على العبد إلا بأن يعتقد أمرين . أحدهما أن تلبسه العيوب وتروجه

(١) حديث ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غد وبعد غد لم أقفله على أصل وذكر صاحب مسند الفروس من حديث أنس بغير إسناد نحوه (٢) حديث الذين الكاذبة منفقة للسلعة بمحقة البركة متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ الحلف وهو عند البيهقي بلفظ المنصف (٣) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عائل مستكبر ومنان ببطيته ومنفق سلعته يمينه مسلم من حديثه إلا أنه لم يذكر فيها إلا عائل مستكبر ولهما ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم رجل حلف على سلعة لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب ولمسلم من حديث أبي ذر النان والسبل إزاره والنفق سلعته بالحلف الكاذب (٤) حديث مر برجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فرأى بلا فقال ما هذا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث جرير بن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم متفق عليه (٦) حديث واثلة لا يعمل لأحد يبيع إلا أن يبين ما فيه ولا يعمل لمن يعلم ذلك إلا يبينه الحاكم وقال صحيح الإسناد والبيهقي.

القوم من جملة العمل الصالح وهي طريق من طرق الواجد تكسبهم الأوصاف الجميلة والأحوال الحسنة ولا يرون استخدام من ليس من جنسهم ولا متطلعا إلى الاهتداء بهديهم . أخبرنا الشيخ التقه أبو القتح قال أنا أبو الفضل حميد ابن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال ثنا سليمان ابن أحمد قال ثنا علي ابن عبد العزيز قال ثنا أبو عبيد قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شريك عن أبي هلال الطائي عن وثيق بن الرومي قال كنت بموكا لصبر بن الخطاب رضى الله عنه فكان يقول لي أسلم فانك إن أسلمت استمنت بك على أمانة للمسلمين فانه لا يفتنى أن أستعين على أماناتهم بمن ليس منهم قاله فأبيت فقال عمر - لا إكراه في الدين - ظنا

السلع لا يزيد في رزقه بل يحقه ويذهب يركته وما مجموعه من ممرقات التلبسات يهلكه الله دفعة واحدة .  
 فقد حكى أن واحداً كان له بقرة يخلط بلبنها الماء ويبيعه فجاء سيل فغرق البقرة فقال بعض  
 أولاده إن تلك للياه النفرقة التي صيذاها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد  
 قال صلى الله عليه وسلم « البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما وإذا كتما وكذبا نزلت بركة  
 بيعهما (١) » وفي الحديث « يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يده عنهما (٢) » فإذا لا يزيد  
 مال من خيانة كمالا ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان إلا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث  
 ومن عرف أن الدرهم الواحد قديليارك فيه حق يكون سببا لسعادة الإنسان في الدنيا والدنيا والآلاف  
 المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها بحيث يتعنى الإفلاس منها ويراد أصلح  
 له في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا إن الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى الثاني الذي  
 لا بد من اعتقاده لئيم له النصح ويتيسر عليه أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وأن فوائد  
 أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستجير العاقل أن يستبدل الذي هو  
 أدنى بالذي هو خير والخير كله في سلامة الدين قال رسول الله ﷺ « لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق  
 سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم (٣) » وفي لفظ آخر « ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم بسلامة  
 دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين » وفي حديث آخر « من  
 قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما إخلاصه قال أن يحزره عما حرم الله (٤) » وقال أيضا ما آمن  
 بالقرآن من استحل محارمه ومن علم أن هذه الأمور قادمة في إيمانه وأن إيمانه رأس ماله في  
 تجارتها في الآخرة لم يضيع رأس ماله لعد لعمري لا آخر له بسبب ربح ينتفع به أياما معدودة . وعن  
 بعض التابعين أنه قال لودخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لي من خبر هؤلاء . قلت من أنصحهم  
 لهم فإذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولوقيل لي من شرهم قلت من أغشهم لهم فإذا قيل هذا قلت هو  
 شرهم والتمس حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لوعامله به  
 غيره لما ارتضاء لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها إن كان فيها عيب  
 فبذلك يتخلص . وسأل رجل حذاه بن سالم فقال كيف لي أن أسام في بيع النعال فقال اجعل الوجهين  
 سواء ولا تفضل اليمنى على الأخرى وجود الحشو وليكن شيئا واحدا تاما وقارب بين الخرز ولا تطبق  
 إحدى النعلين على الأخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرفو بحيث  
 لا يتبين قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وإنما يحل للرفا إذا علم أنه بظلمه وأنه لا يريد البيع . فان قلت  
 فلا تتم للعاملة مهمما وجب على الإنسان أن يذكر عيوب البيع . فأقول ليس كذلك إذ شرط التاجر أن  
 لا يشتري للبيع إلا الجيد الذي يرتضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقع في بيعه بربح يسير فيبارك الله له فيه ولا

حضرته الوفاة اعتقى  
 فقال اذهب حيث شئت  
 فالقوم يكرهون  
 خدمة الأغيار ويأبون  
 مخالطتهم أيضا فان  
 من لا يحب طريقهم  
 ربما استضر بالنظر  
 إليهم أكثر مما ينتفع  
 فانهم بشر وتبدؤهم  
 أمور بمقتضى طبع  
 البشر وينكرها الغير  
 لقلة علمه بمقاصدهم  
 فيكون إياؤهم لموضع  
 الشفقة على الخلق  
 لا من طريق التمرز  
 والرفع على أحد  
 من السليين والشاب  
 الطالب إذا خدم أهل  
 الله للشغولين بطاعته  
 يشاركون في الثواب  
 وحيث لم يؤهل  
 لأحوالهم السنية بخدم  
 من أهل لها فخدمته  
 لأهل القرب علامة  
 حب الله تعالى . أخبرنا  
 الثقة أبو الفتح محمد  
 ابن سليمان قال أنا  
 أبو الفضل حميد بن  
 أحمد قال أنا الحافظ  
 أبو نصير قال ثنا

(١) حديث البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما الحديث متفق عليه من حديث حكيم  
 ابن حزام (٢) حديث يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يده عنهما أبو داود والحاكم  
 من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد (٣) حديث لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق  
 سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم الحديث أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس  
 بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في النوادر حق إذا نزلوا بالمنزل الذي لا يبالون ما نقص  
 من دينهم إذا سلمت لهم دنياهم الحديث وللطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف  
 أيضا (٤) حديث من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما إخلاصها قال تحجزه عما حرم الله الطبراني  
 من حديث زيد بن أرقم في معجمه الكبير والأوسط بإسناد حسن .



يحتاج إلى تلبس وإنما تعذر هذا لأنهم لا يفتنون بالريح اليسير وليس يسلم الكثير إلا بتلبس فمن  
 تعود هذا لم يشتر الصيب فإن وقع في يده معيب نادرا فليذكره وليقتع بيمينه باع ابن سيرين ثلثة قال  
 المشتري أرى إليك من عيب فيها إنما تغلب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري إنها  
 تنحمت مرة عندنا فما فكندا كانت سيرة أهل الدين فمن لا يقدر عليه فليترك العاملة أو ليوطن  
 نفسه على عذاب الآخرة . الثالث أن لا يكتم في القدر شيئا وذلك بتعديل الوزن والاحتياط فيه وفي  
 الكيل فينبغي أن يكيل كما يكتال قال الله تعالى - ويل للطففين الذين إذا اكتالوا على الناس  
 يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون - ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجع إذا أعطى وينقص إذا  
 أخذ إذ العدل الحقيقي قلما يتصور فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فإن من استقصى حقه بكتاله  
 يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول : لا أشتري الويل من الله حبة فكان إذا أخذ نقص نصف حبة  
 وإذا أعطى زاد حبة وكان يقول : ويل لمن باع حبة حبة عرضها السموات والأرض وما أخسر من  
 باع طوبى بويل وإنما بالعوا في الاحتراز من هذا وشبهه لأنها مظالم لا يمكن التوبة منها إذ لا يعرف  
 أصحاب الحبات حتى يحفظهم ويؤدى حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا  
 قال للوزان لما كان وزن منته «زن وأرجح»<sup>(١)</sup> ونظر فضيل إلى ابنه وهو يسفل دينارا يريد أن يصرفه  
 ويزيل تكحيله وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك قال يابى فملك هذا أفضل من حبتين وعشرين  
 عمرة وقال بعض السلف سمعت للتاجر والبائع كيف ينحو وزن وغلف بالنهار وينام بالليل وقال سليمان  
 عليه السلام لابنه : يابى كما تدخل الحبة بين الحجرين كذلك تدخل الخبطية بين المتبايعين . وصلى بعض  
 الصالحين على منحن قيل له إنه كان فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال كأنك قلت لي كان صاحب ميزانين  
 يعطى بأحدهما ويأخذ بالآخر أشار به إلى أن فسقه مظنة بينه وبين الله تعالى وهذا من مظالم العباد  
 والساحة والعفوية أبعد والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلاص منه يحصل بحبة ونصف حبة وفي قراءة  
 عبد الله بن مسعود رضي الله عنه - لا تطغوا في الميزان وأقيعوا الوزن باللسان ولا تخسروا الميزان - أى لسان  
 الميزان فإن النقصان والرجحان يظهر بعيه وبالمحلة كل من ينتصف نفسه من غيره ولو في كلة ولا ينصف  
 عمل ما ينتصف فهو داخل تحت قوله تعالى - ويل للطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون - الآيات  
 فإن تحريم ذلك في الكيل ليس لكونه مكبلا بل لكونه أمرا مقصود ترك العدل والنصف فيه فهو جار  
 في جميع الأعمال فصاحب الميزان في خطر الويل وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته  
 فالويل له إن عدل عن العدل ومال عن الاستقامة ولو لا تعذر هذا واستحاثته لما ورد قوله تعالى - وإن منكم  
 إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا - فلا ينفك عبد ليس معصوما عن الدل عن الاستقامة إلا أن درجات  
 الميل متفاوت متفاوتا عظيما فلذلك تفاوت مدة مقامهم في النار إلى أوان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم  
 إلا بقدر تحلة القسم ويبقى بعضهم ألفا وألوف سنين فنسأل الله تعالى أن يقربنا من الاستقامة والعدل  
 فإن الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غيره طموع فيه فانه أدق من الشجرة وأحد من  
 السيف ولولا له لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن النار الذي من صفته  
 أنه أدق من الشجرة وأحد من السيف وبقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف البديوم القيامة على  
 الصراط وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله فهو من اللطفين في الكيل وكل قصاب وزن مع اللحم  
 عظما لم يجز العادة بمثله فهو من اللطفين في الوزن وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الدرع الذي يتعاطاه البراز

(١) حديث قال للوزان زن وأرجح أصحاب السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال  
 الترمذي - من صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم .

أبو بكر بن خلاد قال  
 ثنا الحرث بن أبي  
 أسامة قال ثنا معاوية  
 ابن عمرو قال ثنا  
 أبو اسحاق عن حميد  
 عن أنس بن مالك  
 رضي الله عنه قال  
 لما انصرف رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من  
 تبوك قال حين دنا  
 من المدينة إن  
 بالمدينة أقواما  
 ما سرتهم من سير ولا  
 قطعتم واديا إلا كانوا  
 معكم قالوا وهم في المدينة  
 قال «نعم حبسهم العذر»  
 فالتفتهم بخدمة القوم  
 تعوق عن بلوغ درجاتهم  
 بعذر القصور وعدم  
 الأهلية لحام حوله  
 الحمى بأذلا مجهوده في  
 الخدمة يتطل بالآخر  
 حيث منع النظر فجاءه  
 الله على ذلك أحسن  
 الجزاء وأثاله من  
 جزيل المطاء وهكذا  
 سكان أهل الصفة  
 يتعاونون على البر  
 والتقوى ويجمعون  
 على الصالح الدينية

فانه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت النزع ولم يده مدا وإذا باع مده في القدرع ليظهر تفاوتاً في القدر فكل ذلك من التطفيف للمرض صاحبه لقول . الرابع أن يصدق في سر الوقت ولا يغني منه شيئاً فقد نهى رسول الله ﷺ عن تلقى الركبان <sup>(١)</sup> ونهى عن التجش <sup>(٢)</sup> أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا تلقوا الركبان » ومن تلقاها فصاحب السلمة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا الشراء منعقد ولكنه إن ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار وإن كان صادقاً ففي الخيار خلاف لتعارض عموم الجرمع زوال التلبس ونهى أيضاً أن يبيع حاضر لباد <sup>(٣)</sup> وهو أن يقدم البدوي البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه فيقول له الحضري أركه عندي حتى أغالي في ثمنه وأنتظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والأظهر تحريمه لعموم النهي ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة لافضولي الضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلة بزيادة وهو لا يريد بها وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها فهذا إن لم تجرم مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد وإن جرى مواطاة في ثبوت الخيار خلاف والأولى إثبات الخيار لأنه تقرير بفعل يضاهي التقرير في المصراة وتلقى الركبان فهذه الناهي تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سر الوقت ويحكم منه أمراً لوعظه لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب . فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس مجهز إليه السكر فكتب إليه غلامه إن نصب السكر قد أماتته آفة في هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكرًا كثيرًا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفاً فانصرف إلى منزله فأفكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفاً وخسرت نصح رجل من السلفين فلما أصبح غداً إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفاً وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال إني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحمك الله قد أعلمتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكروبات ساهرا وقال مانصحته فلمه استجبا من قتركها لي فبكر إليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك إليك فهو أطيب قلبي فأخذ منه ثلاثين ألفاً فهذه الأخبار في المناهي والحكايات تدل على أنه ليس له أن يستتم فرصة ويتهم غفلة صاحب المتاع ويغني من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الأسعار فان فعل ذلك كان ظالماً تاركا للعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مراعاة بأن يقول بعت بما قام على أوبىما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ولو اشترى إلى أجل وجب ذكره ولو اشترى مسامحة من صديقه أو ولده يجب ذكره لأن المعامل يعول على عادته في الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فإذا تركه بسبب من الأسباب فيجب إخباره إذ الاعتماد فيه على أماته .

#### ( الباب الرابع في الإحسان في المعاملة )

وقد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان جميعاً والعدل سبب النجاة قط وهو يجري من التجارة مجرى رأس المال والإحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ولا يعد من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذا في معاملات الآخرة فلا ينبغي للتدين أن يقتصر على العدل <sup>(١)</sup> حديث النهي عن تلقى الركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة <sup>(٢)</sup> حديث النهي عن التجش متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة <sup>(٣)</sup> حديث النهي عن بيع الحاضر للبادي متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وأنس .

#### ( الباب الرابع في الإحسان في المعاملة )

ومواساة الاخوان  
بالمال والبدن .

[ الباب الخامس عشر  
في خصائص أهل  
الربط والصوفية  
فيما يتعاهدونه  
ويختصون به ]

أعلم أن تأسيس هذه  
الربط من زينة هذه  
اللة الهادية الهدية  
ولسكان الربط أحوال  
تميزوا بها عن غيرهم  
من الطوائف وهم على  
هدى من ربهم قال  
الله تعالى - أولئك  
الذين هدى الله فبهداهم  
اقتدوا - وما يرى من  
التصنيف في حق البعض  
من أهل زماننا  
والتخلف عن طريق  
سلفهم لا يقدح في أصل  
أمرهم وحمية طريقهم  
وهذا القدر الباقي من  
الأثر واجتماع التصوفة  
في الربط وماهياً الله  
تعالى لهم من الرفق  
بركة جمعية بواطن  
للشايخ السائين وأثر  
من آثار منع الحق في  
حقهم وصورة الاجتماع

واجتنب الظلم ويدع أبواب الإحسان وقد قال الله - وأحسن كما أحسن الله إليك - وقال عز وجل - إن الله يأمر بالعدل والإحسان - وقال سبحانه - إن رحمت الله قريب من المحسنين - ونفى بالإحسان فعل ما ينتفع به العامل وهو غير واجب عليه ولكنه فضل منه فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتنازل رتبة الإحسان بواحد من ستة أمور : الأول في المعاملة فينبغي أن لا يبين صاحبه بما لا يتغلب به في العادة فأما أصل المعاملة فما أذن فيه لأن البيع للربح ولا يمكن ذلك إلا ببيع ما ولكن يراعى فيه التقريب فإن بدل المشتري زيادة على الربح المتنازل إما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال إليه فينبغي أن يتمتع من قبوله فذلك من الإحسان ومهمالم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلما وقد ذهب بعض العلماء إلى أن العن بما يزيد على الثلث يوجب الحيار ولنا نرى ذلك ولكن من الإحسان أن يحيط ذلك العن . يروى أنه كان عند يونس بن عبيد حلل مختلفة الأثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان ثم ر إلى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاء أعرابي وطلب حلة بأربع مائة ففرض عليه من حلل المائتين فاستحسنها ورضيها فاشتراها ففرض بها وهي على يديه فاستقبله يونس فعرف حلة قال للأعرابي بكم اشتريت فقال بأربع مائة فقال لا تساوى أكثر من مائتين فأرجع حتى ترددها فقال هذه تساوى في بلدنا خمسمائة وأنا أرتضيها فقال له يونس انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده إلى الدكان ورد عليه مائتي درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقتله وقال أما استحييت أما اتقيت الله ترجع مثل الثمن وتترك النصح للمسلمين فقال والله ما أخذها إلا وهو راض بها قال فهلا رضيته بما ترضاه لنفسك وهذا إن كان فيه إخفاء سعر وتلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث « غبن المسترسل حرام <sup>(١)</sup> » وكان الزبير بن عدى يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشتري لما يدرهم قنين مثل هؤلاء المسترسلين ظلم إن كان من غير تلبس فهو من ترك الإحسان وقلمنا يتم هذا إلا بنوع تلبس وإخفاء سعر الوقت وإنما الإحسان المحض ما قل عن السرى السقطى أنه اشترى كرلوز بستين دينارا وكتب في روزنامه ثلاثة دنانير ربحه وكأنه رأى أن يربح على الشرة نصف دينار فصار اللوز بتسعين فأثاء الدلال وطلب اللوز فقال خذه قال بكم فقال ثلاثة وستين فقال الدلال وكان من الصالحين قد صار اللوز بتسعين فقال السرى قد عقدت عقدا لأحله لست أعيه إلا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلما لست آخذ منك إلا بتسعين قال فلا الدلال اشترى منه ولا السرى باعه فهذا محض الإحسان من الجانبين فانه مع العلم بحقيقة الحال . وروى عن محمد بن النكدر أنه كان له شق بضها بخمسة وبضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الخمسات بعشرة فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الأعرابي لأشترى طول النهار حتى وجده فقال له إن الغلام قد غلط فباعك ما يساوى خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضيت فقال وإن رضيت فانا لا نرضى لك إلا ما نرضاه لأنفسنا فاختر إحدى ثلاث خصال إما أن تأخذ شقة من العشرينات بدارهمك وإما أن نرد عليك خمسة وإما أن ترد شقتنا وتأخذ دراهمك فقال أعطني خمسة فرد عليه خمسة وانصرف الأعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ قبيل له هذا محمد بن النكدر فقال لا إله إلا الله هذا الذى نستسقى به في البوادي إذا قطعنا فهذا إحسان في أن لا يربح على الشرة إلا نصف أو واحدا على ما جرت به العادة في مثل ذلك الشاع في ذلك المكان ومن قطع يربح قليل كثرت معاملاته واستغاد من تسكرها ربحا كثيرا وبه تظهر البركة . كان على رضى الله عنه يدور في سوق الكوفة بالدرة ويقول معاشر التجار

(١) حديث غبن المسترسل حرام الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف والبيهقي من حديث جابر بسند جيد وقال ربا بدل حرام .

في الربط الآن على طاعة الله والترسم بظاهر الآداب عكس نور الجمية من بواطن المؤمنين وسلوك الحلف في مناهج السلف فهم في الربط كجسد واحد بقلوب متفقة وعزائم متحدة ولا يوجد هذا في غيرهم من الطوائف قال الله تعالى في وصف المؤمنين - كأنهم بنيةان مرصوص - وبكس ذلك وصف الأعداء فقال - تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى - وروى النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إنما المؤمنون كجسد رجل واحد إذا اشتكى عضو من أعضائه اشتكى جسده أجمع وإذا اشتكى مؤمن فاشتكى للمؤمنين » فالصوفية وظيفتهم اللازم من حفظ اجتماع البواطن وإزالة التفرقة بإزالة شعث البواطن لأنهم بنسبة الأرواح

خذوا الحق تسلموا لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيرا قيل لبيد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ما سب يسارك قال ثلاث ما رددت ربها قط ولا طلب من حيوان فأخرت بيعه ولا بت بنسبة وقال إنه باع ألف ناقة فمارح إلا علقها باع كل عقال بدرهم فربح فيها ألفا وربع من فقته عليها ليومه ألفا . الثاني : في احتمال الغبن والشتري إن اشترى طعاما من ضعيف أو شيئا من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون به محسنا وداخلا في قوله عليه السلام « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء » فأما إذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس محمودا بل هو تضييع مال من غير أجر ولأحمد فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت « الغبون في الشراء لا محمود ولا مأجور <sup>(١)</sup> » وكان إياس بن معاوية بن قره قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بخب والحب لا يفتنى ولا يغبن ابن سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن أي يغنى معاوية بن قره والكمال في أن لا يغبن ولا يغبن كما وصف بعضهم عمر رضي الله عنه فقال كان أكرم من أن يخدع وأعقل من أن يخدع وكان الحسن والحسين وغيرهما من خيار السلف يستقصون في الشراء ثم يهون مع ذلك الجزيل من المال قليل لبعضهم تستقصي في شرائك على اليسير ثم تهب الكثير ولا تبالي فقال إن الواهب يسطي فضله وإن الغبون يغبن عقله وقال بعضهم إنما أغبن عقلى وبصرى فلا أمكن الغابن منه وإذا وهبت أعطى لله ولا أستكر منه شيئا . الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون والإحسان فيهمرة بالمساحة وحط البعض ومرة بالإمهال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد وكل ذلك مندوب إليه ومحث عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء <sup>(٢)</sup> » فليقتنم دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم « اصبح يسمع لك <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من أنظر مصرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا » وفي لفظ آخر « أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله <sup>(٤)</sup> » « وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقيل له هل عملت خيرا قط فقال لا إلا أني كنت رجلا أدين الناس فأقول لفتيانى ساعحوا للوسر وأنظروا للمصر <sup>(٥)</sup> » وفي لفظ آخر « ونجاوزوا عن المصر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فجاوزاه عنه وغفر له » وقال صلى الله عليه وسلم « من أقرض دينارا إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة <sup>(٦)</sup> » وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر حتى يكون كالتصدق بجميعه في كل يوم وقال صلى الله عليه وسلم « رأيت على باب

(١) حديث من طريق أهل البيت الغبون لا محمود ولا مأجور الترمذي الحكيم في التواتر من رواية عبيد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن علي يرفعه قال الذهبي هو منكر (٢) حديث رحم الله سهل البيع سهل الشراء تقدم في الباب قبله (٣) حديث اصبح يسمع لك الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات (٤) حديث من أنظر مصرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لفظ آخر أظله الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو (٥) حديث ذكر رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقيل له هل عملت خيرا قط فقال لا إلا أني كنت رجلا أدين الناس فأقول لفتيانى ساعحوا للوسر الحديث مسلم من حديث أبي مسعود الأنصاري وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة (٦) حديث من أقرض دينارا إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين حديث ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر مصرا كان له مثله كل يوم صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين .

اجتمعوا وبرابطة التآليف الإلهي اتفقوا وبمشاهدة القلوب تواطوا ولتهذيب النفوس وتصفية القلوب في الرابطة رابطوا فلا بد لهم من التألف والتودد والنصح . روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « المؤمن يألف ويؤلف ولاخير فيمن لا يألف ولا يؤلف » . وأخبرنا أبو زرعة طاهر بن الحافظ أبي الفضل للقدس عن أبيه قال ثنا أبو القاسم الفضل ابن أبي حرب قال أنا أحمد بن الحسين الخيري قال أنا أبو سهل ابن زياد القطان قال ثنا الحسين بن مكرم قال ثنا يزيد بن هرون الواسطي قال ثنا محمد ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الأرواح جنود مجندة فما تعارف

الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثان عشرة <sup>(١)</sup> « قيل في معناه إن الصدقة تفع في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يحتمل ذلك الاستقراض إلا محتاج » ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يلازم رجلا يدين فأومأ إلى صاحب الدين يده أن يضع الشطر ففعل فقال للديون قم فأعطه <sup>(٢)</sup> « وكل من باع شيئا وترك عنه في الحال ولم يرهق إلى طلبه قم وفي معنى القرض . وروى أن الحسن البصري باع بضة له بأربعمائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اصبح يا أبا سعيد قال قد أسقطت عنك مائة قال له فأحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى قبض من حقه مائتي درهم فقيل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن قال هكذا يكون الإحسان وإلا فلا وفي الخبر « خذ حقل في كفاف وعفاف واف أو غير واف يحاسبك الله حسابا يسيرا <sup>(٣)</sup> » . الرابع : في توفية الدين ومن الإحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشى إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشى إليه يتقاضاه فقد قال صلى الله عليه وسلم « خيركم أحسنكم قضاء <sup>(٤)</sup> » ومهما قدر على قضاء الدين فليأدر إليه ولو قبل وقته وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن وإن عجز فليؤن قضاء مهما قدر قال صلى الله عليه وسلم « من آذان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه <sup>(٥)</sup> » وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلف صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله وإيقابه باللفظ اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم « إذ جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله ﷺ فهم به أمحاه فقال : دعوه فإن لصاحب الحق مقالا <sup>(٦)</sup> » ومهما دار الكلام بين المستقرض والقرض فالإحسان أن يكون الليل الأكثر للتوسطين إلى من عليه الدين فإن المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الإعانة للمشتري أكثر فإن البائع راغب عن السلطة يعني ترويحها والمشتري محتاج إليها هذا هو الأحسن الآن يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نصرته في منعه عن تمديه وإعانة صاحبه إذ قال ﷺ « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قبل كيف تنصره ظالماً فقال منعك إياه من الظلم نصرة له <sup>(٧)</sup> » . الخامس : أن يقبل من يستقبله فانه لا يستقبل إلا متمسكاً مستقر بالبيع ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم « من قال نادماً صفقته أقاله الله عزته يوم القيامة <sup>(٨)</sup> » أو كما قال . السادس : أن يقصد في معاملته جماعاً من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطلبهم إن لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالحى السلف من له دقتران للحساب أحدهما ترجمته مجهولة فيه أسماء من لا يعرفه

(١) حديث رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثان عشرة ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف . (٢) حديث أوماً إلى صاحب الدين يده ضع الشطر الحديث متفق عليه من حديث كعب بن مالك (٣) حديث خذ حقل في عفاف الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن دون قوله يحاسبك الله حسابا يسيرا وله ولا بن جبان والحاكم ومصححه نحوه من حديث ابن عمر وعائشة (٤) حديث خيركم أحسنكم قضاء متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث من آذان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه أحمد من حديث عائشة ما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان معه من الله عون وحافظ وفي رواية له لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط إلا كان معه عون من الله عليه حتى يقضيه عنه (٦) حديث دعوه فإن لصاحب الحق مقالا متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً الحديث متفق عليه من حديث أنس (٨) حديث من قال نادماً صفقته أقاله الله عزته يوم القيامة أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم

منها اتلف وماتناكر  
منها اختلف « فهم  
باجتماعهم تجتمع  
بواطنهم وتنفيد  
نقوسهم لأن بعضهم  
عين على البعض على  
ماورد « المؤمن مرآة  
للمؤمن » فأى وقت  
ظهر من أحدهم أثر  
الفرقة نافروه لأن  
الفرقة تظهر بظهور  
النفس وظهور النفس  
من تضيق حق الوقت  
فأى وقت ظهرت  
نفس الفقيه علموا منه  
خروجه عن دائرة  
الجمعة وحكموا عليه  
بتضييع حكم الوقت  
وإهمال السياسة وحسن  
الرعاية فيقاد بالنافرة  
إلى دائرة الجمعة .  
أخبرنا شيخنا ضياء  
الدين أبو النجيب  
عبد القاهر السمروردي  
إجازة قال أنا الشيخ  
العالم عصام الدين أبو  
حفص عمر بن أحمد  
ابن منصور الصفاق  
أنا أبو بكر أحمد بن  
خلف الشيرازي قال أنا

من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة فيشتبهه فيقول أحتاج إلى خمسة أرطال مثلا من هذا وليس معي ثمنه فكان يقول خذوه واقض ثمنه عند الليرة ولم يكن بعد هذا من الخيار بل عدّ من الخيار من لم يكن ثبت اسمه في دفتر أصلا ولا يحمله دينا لكن يقول خذ ما تريد فان يسرك فاقض وإلا فانت في حل منه وسعة فبهذه طرق تجارات السلف وقد انبرست والقائم به عى لهذه السنة وبالجملة التجارة يحكم الرجال وبها تتنزه دين الرجل وورعه ولذلك قيل : لا يفرنك من الرء قميص رقعته أو إزار فوق كسب الساق منه رفته أو جبين لاح فيه أثر قد قلعه ولدى الدرهم فانظر غيه أو ورعه ولذلك قيل إذا أتني على الرجل خيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الأسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضى الله عنه شاهد فقال اتنى بمن يرفك فأنا رجل فأتني عليه خيرا فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذى يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال كنت رفيقه في السفر الذى يستدل به على مكارم الأخلاق فقال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذى يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيته قائما في السجدة يهمهم بالقرآن يخفض رأسه طورا ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه وقال للرجل اذهب فأتني بمن يرفك .

( الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه وبعم آخرته )

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعا وصفقته خاسرة وما يغتو من الربح في الآخرة لا يبق به ما ينال في الدنيا فيكون بمن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل يفهم أن يشفق على نفسه وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الأشياء بالعاقل أحوجه إليه في العاجل وأحوج شيء إليه في العاجل أحمد عاقبة في الأجل وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه في وصيته إنه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فأبدا بنصيبك من الآخرة فخذ فانك ستمر على نصيبك من الدنيا فتنتظمه قال الله تعالى - ولا تنس نصيبك من الدنيا - لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة فانها مزرعة الآخرة وفيها تكتسب الحسنات وإنما تم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور . الأول : حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة فلينبهها الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقيامه بكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به ولينبه النصح للمسلمين وأن يحب لسائر الخلق ما يحب لنفسه ولينبه اتباع طريق العدل والإحسان في معاملته كما ذكرناه ولينبه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فإذا أضمر هذه العقائد والنيات كان عاملا في طريق الآخرة فان استفاد مالا فهو مزيد وإن خسر في الدنيا ربح في الآخرة . الثاني : أن يقصد القيام في صنته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت العايش وهلك أكثر الخلق فانتظام أمر الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمله ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتطلت البواقي وهلكوا وعلى هذا حمل بعض الناس قوله عليه السلام « اختلاف أمقى رحمة » (١) أى اختلاف همهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب النعم والتزين في الدنيا فليشتغل بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافيا عن المسلمين مهما في الدين وليجتنب صناعة النقش والصياغة وتشديد البيان بالجمس وجميع ما تخرف به الدنيا فكل ذلك كرهه

( الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه )

(١) حديث اختلاف أمقى رحمة تقدم في العلم .

الشيخ أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى قال سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت رويما يقول لا يزال الصوفية غير ماتافروا فإذا اصطالحوا هلكوا وهذه إشارة من رويم إلى حسن تفقد بعضهم أحوال بعض إشفاقا من ظهور النفوس يقول إذا اصطالحوا أو رضعوا المنافرة من بينهم يخاف أن تغامر البواطن للسهولة والرواة ومساعدة البعض البعض في إهمال دقيق آدابهم وبذلك تظهر النفوس وتستولى وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : رحم الله امرأ أهدى إلى عيوى . وأخبرنا أبو زرعة عن أبيه الحافظ للقدس قال أنا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز المروى قال أنا عبد الرحمن بن أبي شريح قال أنا أبو القاسم البغوي قال

ذو الدين فأما عمل اللامى والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيل ترك الظلم ومن جملة ذلك خياطة الحياط القباء من الإبريسم للرجال وصياغة الصائغ مراكب القذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والأجرة للأخوة عليه حرام ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وإن كنا لانوجب الزكاة في الحل لأنها إذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهية للنساء لا يلحقها بالحل الباح ما لم يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد وقد كرنا أن يبيع الطعام ويبيع الأكفان مكروه لأنه يوجب انتظار موت الناس وحاجتهم بفناء السر ويكره أن يكون جزارا لما فيه من تساوة القلب وأن يكون حجابا أو كناسا لما فيه من غامرة النجاسة وكذا الدباغ وما في معناه وكره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراط في التثاء على السلفة لترويجها ولأن العمل فيه لا يتقدر قد يقل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الأجرة إلى عمله بل إلى قدر قيمة الثوب هذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر إلى قدر الثوب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لأن المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي يصدده لعمالة وحاوله وقيل يبيع الحيوان واشترى اللواتن وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ولأنه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وإنما يقصد رواجها وقليما يصير في ربح إلى إلباعها جهالة معاملته بدقائق النقد قلما يسلم الصيرفي وإن احتاط ويكره للصيرفي وغيره كسر الصحيح والدنانير إلا عند الشك في جودته أو عند ضرورة قال أحمد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وعن أصحابه في الصياغة من الصالح وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدنانير دراهم ثم يشتري بالدرهم ذهبا ويصوغه واستحبوا تجارة البر قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلي من البر ما لم يكن فيها إيمان وقد روى «خير تجاركم البر وخير صناعتكم الحرز» (٢) وفي حديث آخر «لواتجر أهل الجنة لا تجروا في البر ولواتجر أهل النار لا تجروا في الصرف» (٣) وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع الحرز والتجارة والحمل والحياطة والحذو والقصارة وعمل الحفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال عبد الوهاب الوراق قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طيب ولو كنت صائما يسدي لصنت صنعتك ثم قال لي لا تكتب إلا بواسطة واستبق الحوائش وظهور الأجزاء وأربعة من الصنائع موسومون عند الناس بضعف الرأي الحماكة والقطانون وللغازليون والملمون ولعل ذلك لأن أكثر مخالطتهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضفء العقول تضعف العقل كما أن مخالطة العقلاء تزيد في العقل وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لميسى عليه السلام بحماكة فطلبت الطريق فأرعدوها غير الطريق فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم قراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل المبادات وفروض الكفريات كفصل الوقي ودقهم وكذا الأذان وصلاة التراويح وإن حكم

(١) حديث النهي عن كسر الدينار والدرهم أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة ابن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهبا وضفه ابن حبان (٢) حديث خير تجاركم البر وخير صناعتكم الحرز لم أقف له على إسناد وكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب (٣) حديث لواتجر أهل الجنة لا تجروا في البر ولواتجر أهل النار لا تجروا في الصرف أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف . وروى أبو يعلى والعقيلي في الضعفاء الشطر الأول من حديث أبي بكر الصديق .

حدثنا مصعب بن عبد الله الزيري قال حدثني إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب أن محمد بن نعيان أخبر بأن عمر قال في مجلس فيه المهاجرون والأنصار أرايتم لو ترخست في بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين قال فسكتنا قال فقال ذلك مرتين أو ثلاثا أرايتم لو ترخست في بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين قال بشر بن سعد لو فسلت ذلك قومناك تخوم القدر فقال عمر أتم إذن أتم وإذا ظهرت نفس الصوفي بنضب وخصومة مع بعض الإخوان فشرط أخيه أن يقابل نفسه بالقلب فان النفس إذا قبلت بالقلب انحسرت مادة الشر وإذا قبلت النفس بالنفس تارت الفتنة وذهبت العصمة قال الله تعالى - ادفع بالتي هي أحسن فإذا

بصحة الاستنجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فان هذه أعمال حقها أن يتجر فيها  
للاخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدنيا عن الآخرة ولا يستحب ذلك . الثالث أن لا يغمسوق  
الدنيا عن حقوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى - رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن  
ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة - وقال الله تعالى - في يوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه -  
فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرته فيلازم السجود ويواظب على الأوراد كان عمر  
رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لآخرتكم وما بعدكم لدنياكم وكان صالح السلف يحصلون  
أول النهار وآخره للآخرة والوسط للتجارة ولم يكن يبيع الحريرة والردوس بكرة إلا للصبيان وأهل  
الذمة لأنهم كانوا في المساجد بعدد في الخبر « إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار  
وفي آخره ذكر الله وخير كفر الله عنه ما بينهما من سيء الأعمال (١) » وفي الخبر « تلتقي ملائكة  
الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي  
فيقولون تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم أنني قد غفرت  
لهم (٢) » ثم يبعث مع الأذان في وسط النهار للأولى والعصر فينبغي أن لا يخرج على شغل وينزعج عن  
مكانه ويدع كل ما كان فيه لما يفوته من فضيلة التكبير الأولى مع الإمام في أول الوقت لا توازيها  
الدنيا بما فيها ومهما لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء وقد كان السلف يتدرون عند الأذان  
ويخلون الأسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقراريط لحفظ الحوانيت في أوقات  
الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى - لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله -  
إنهم كانوا حدادين وخرازين فكان أخذهم إذا رفع المطرقة أو غرز الإشي فسمع الأذان لم يخرج  
الإشي من الغرز ولم يوقع المطرقة ورمى بها وقام إلى الصلاة . الرابعة أن لا يقتصر على هذا بل يلزم  
ذكر الله سبحانه في السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين العاقلين أفضل قال  
صلى الله عليه وسلم « ذاكر الله في العاقلين كالقاتل خلف الفارين وكالحى بين الأموات » وفي لفظ آخر  
« كالشجرة الخضراء بين المهشم » وقال صلى الله عليه وسلم « من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب  
الله له ألف ألف حسنة (٣) » وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق  
قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر وقال الحسن ذاكر الله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر  
وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان عمر رضي الله عنه  
إذا دخل السوق قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم  
إني أعوذ بك من عيب فاجرة وصفة خاسرة وقال أبو جعفر الفرغاني كنا يوما عند الجنيد فجرى ذكر  
ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويمسكون  
من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل السجدة يأخذ باذن بعض من فيه

(١) حديث إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد في أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما  
من سيء الأعمال أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه (٢) حديث تلتقي ملائكة الليل  
وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو أعلم كيف تركتم عبادي  
الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون  
في صلاة الفداة وصلاة العصر الحديث (٣) حديث من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده شريك له  
الحديث تقدم في الأذكار .

الذى بينك وبينه  
عداوة كأنه ولي حميم .  
وما يلقاها إلا الذين  
صبروا - ثم الشيخ  
أو الخادم إذا شكا إليه  
قبر من أخيه فله أن  
يأتى بها ما شاء فيقول  
للمتعدى لم تعدت  
وللمتعدى عليه ما الذي  
أذنبت حتى تعدى  
عليك وسلط عليك  
وهلا قابلت نفسه  
بالقلب رقبا بأخيك  
وإعطاء للفتوة  
والصحة حقها فكل  
منها جان وخارج عن  
دائرة الجمعية فيرد إلى  
الدائرة بالنقار فيعود  
إلى الاستغفار ولا يسلك  
طريق الأصرار روت  
عائشة رضي الله عنها  
قالت « كان يقول رسول  
الله صلى الله عليه وسلم :  
اللهم اجعلني من  
الذين إذا أحسنوا  
استبشروا وإذا أساءوا  
استغفروا » فيكون  
الاستغفار ظاهرا مع  
الإخوان وباطنا مع الله  
تعالى ويرون الله في



فيخرجه ويجلس مكانه وإلى لأعرف رجلا يدخل السوق ورذه كل يوم ثلثانة ركة وثلثون ألف نسيجة قال فسبق إلى وهي أنه يعني نفسه فكذا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لالتئم في الدنيا فإن من يطلب الدنيا للاستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والسجد والبيت له حكم واحد وإنما النجاة بالتقوى قال صلى الله عليه وسلم « اتق الله حينما كنت (١) » فوظيفة التقوى لا تنقطع عن التجردين للدين كيفما تقلبت بهم الأحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم إذ فيه يرون تجارنتهم وربهم وقد قيل من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والأحقق يندو وبروح في لاش والماقل عن عيوب نفسه فثاش . الخامس : أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل وآخر خارج وبأن يركب البحر في التجارة فهما مكروهان يقال إن من ركب البحر قد استقصى في طلب الرزق وفي الخبر « لا يركب البحر إلا لحج أو عمرة أو غزو (٢) » وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول لائسكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فإن بها باض الشيطان وفرغ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر أن ابليس يقول لولبه زلتبورس بكتائبك فأت أصحاب الأسواق زين لهم الكذب والحلف والحديمة والمكر والحيانة وكن مع أول داخل وآخر خارج منها وفي الخبر « شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا (٣) » وتعم هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فإذا حصل كفاية وقته انصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كانوا صالحو السلف لقد كان منهم من إذا ربح دافعا انصرف قناعة به وكان حماد بن مسلمة يبيع الخبز في سبط بين يديه فكان إذا ربح جبتين رفع سبطه وانصرف وقال إبراهيم بن بشار قلت لأبراهيم بن آدم رحمه الله أمر اليوم أعمل في الطين فقال يا ابن بشار إنك طالب ومطلوب يطالبك من لا تقوته وتطلب ما قد كفيته أما رأيت حرصنا محروما وضعيفا مبرزوقا قلت إن لي دافعا عند البقال فقال عز على بك تملك دافعا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوما أو يومين وكانوا يكتفون به . السادس : أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتقى مواضع الشبهات ومظان الرب ولا ينظر إلى الفتاوى بل يستفي قلبه فإذا وجد فيه حرازة اجتنبه وإذا حمل إليه سامة رابه أمرها سأل عنها حتى يعرف وإلا أكل الشبهة « وقد حمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لبن فقال من أين لكم هذا ؟ فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة ؟ فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال : إنا معاشرا الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا (٤) » وقال « إن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال - يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم - (٥) » فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لأن ما وراء ذلك يتعذر وسنين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فإنه كان عليه السلام لا يسأل

(١) حديث اتق الله حينما كنت (٢) وصححه (٣) حديث لا يركب البحر إلا لحجة أو عمرة أو غزو أبو داود من حديث عبد الله بن عمر وقيل إنه منقطع (٣) حديث شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا تقدم صدر الحديث في الباب السادس من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أبيض البقاع إلى الله الأسواق وأبيض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجا (٤) حديث سؤاله عن اللبن والشاة وقوله إنا معاشرا الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد بن أوس بسند ضعيف (٥) حديث إن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة .

استغفارهم فلهذا النبي يقفون في صف النعال على أقدامهم تواضعا وانكسارا وصمت شيخنا يقول للفقير إذا جرى بينه وبين بعض إخوانه وحشة غم واستغفر فيقول الفقير ما أرى باطنيا صافيا ولا أوتر القيام للاستغفار ظاهرا من غير صفاء الباطن فيقول أنت قم فبركة سعيك وقيامك رزق الصفاء فكان يجد ذلك ويرى أثره عند الفقير وترقى القلوب وترفع الوحشة وهذا من خاصية هذه الطائفة لا يبيتون والبواطن منظوية على وحشة ولا يجتمعون للطعام والبواطن تضمر وحشة ولا يرون الاجتماع ظاهرا في شيء من أمورهم إلا بعد الاجتماع بالبواطن وذهاب التفرقة والشك فإذا قام الفقير للاستغفار لا يجوز رد استغفاره بحال . روى عبد الله

عن كل ما يحمل إليه (١) وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يامله فكل منسوب إلى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يامله وكذا الأجناد والظلة لا ياملهم البتة ولا يامل أصحابهم وأعوانهم لأنه معين بذلك على الظلم . وحي عن رجل أنه تولى عمارة سور ثغر من الثغور . قال فوقع في نفس من ذلك شيء وإن كان ذلك العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولكن كان الأمير الذي تولى في محلة من الظلة قال فسألت سفيان رضي الله عنه فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير قلت هذا سور في سبيل الله للمسلمين قال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليوفرك أجرك فتكون قد أحبت بقاء من يصى الله وقد جاء في الخبر « من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يصى الله في أرضه » (٢) وفي الحديث « إن الله لا ي غضب إذا مدح الفاسق » (٣) وفي حديث آخر « من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام » (٤) ودخل سفيان على للهدى ويده درج أبيض فقال ياسفيان أعطني الدواء حتى أكتب فقال أخبرني أي شيء تكتب فإن كان حقاً أعطيتك وطلب بعض الأمراء من بعض العلماء المحبوبين عنده أن يناوله طيناً ليختم به الكتاب فقال ناوئى الكتاب أولاً حتى أنظر ما فيه فكنا كانوا يعترضون عن معاونة الظلة ومعاملتهم أشد أنواع الاعانة فينبى أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا إليه سبيلاً وبالجملة فينبى أن يتقسم الناس عنده إلى من يامل ومن لا يامل وليكن من يامله أقل ممن لا يامله في هذا الزمان قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من روى لي أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت ثم أتى زمان آخر كانوا يقولون عامل من شئت إلا فلانا وفلاناً ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحداً إلا فلانا وفلاناً وأخشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضاً وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون إنما الله وإنما إليه راجعون . السابع : ينبى أن يراقب جميع مجارى معاملته مع واحد من معامليه فانه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فصلة وقولة إنه لم أقدم عليها ولأجل ماذا فانه يقال إنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئاً وقفة ومحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من عامله قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم قلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف صحيفة قلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعدد كل انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيما بينى وبينه من أول معاملته إلى آخرها فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين

(١) حديث كان لا يسأل عن كل ما يحمل إليه أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هموا بامرأة فذبحت لهم شاة الحديث فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطع أن يسيبها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه الحديث وإسنادهما جيد وفي هذا أنه كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم (٢) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يصى الله في أرضه لم أجده مرفوعاً وإنما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب في آفات اللسان (٣) حديث إن الله لا يغضب إذا مدح الفاسق ابن أبي الدنيا في الصمت وابن عدي في الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام غريب بهذا اللفظ والمعروف من وقر صاحب بدعة الحديث رواه ابن عدي من حديث عائشة والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر بأسانيد ضعيفة قال ابن الجوزي كلها موضوعة

ابن عمر رضي الله عنهما  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال « ارحموا  
ترحموا واغفروا يغفر  
لكم » . والوصفية في  
تهليل يد الشيخ بعد  
الاستغفار أصل من  
السنن . روى عبد الله  
ابن عمر قال « كنت في  
سرية من سرايا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
خاص الناس حصة  
فكنت فيمن خاص  
قلنا كيف نصنع وقد  
فررنا من الزحف وبؤنا  
بالضرب قلنا لودخلنا  
للدنية قتبنا فيها ثم قلنا  
لو عرضنا أنقشنا على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فإن كان لنا توبة  
وإلا ذهبنا فأتيناه  
قبل صلاة الفداء ففرج  
قال من القوم قلنا نحن  
الفرارون قال لا بل  
أنتم المكارون أنا ففتكم  
أنا فئة المسلمين » يقال  
عكر الرجل إذا تولى ثم  
كر راجعاً والمكار  
المطاف والرجاع قال  
فأتيناه حتى قلنا يده »

وإن أضاف إليه الإحسان كان من القريين وإن راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب ثم كتاب آداب الكسب والعيشة بمحمداته ومنه .

### ( كتاب الحلال والحرام )

وهو الكتاب الرابع من ربيع المعاديات من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الإنسان من طين لازب وصلصال ، ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال ، ثم غذاه في أول نشوء بلبن استصفاً من بين قرث ودم سائماً كالماء الزلال ، ثم حماه بما آتاه من طيبات الرزق عن دواعي الضعف والانحلال ، ثم قيد شهوته المعادية له عن البسطة والصيل ، وقهرها بما أقرضه عليه من طلب القوت الحلال ، وهزم بكسرهما جند الشيطان للتشمر للاضلال ، ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل ، فضيق عليه عزة الحلال المجري والمجال ، إذا كان لا يندرقه إلى أعماق العروق إلا الشهوة اللائلة إلى الغلبة والاسترسال ، فبقى لما زمت بزمام الحلال خالبا خاسرا ماله من ناصر ولا وال . والصلاة على محمد الهادي من الضلال وعلى آله خير آل وسلم تسليما كثيرا . أما بعد . فقد قال صلى الله عليه وسلم « طلب الحلال فريضة على كل مسلم » (١) رواه ابن مسعود رضي الله عنه وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهما وأثقلها على الجوارح فعلا ولذلك اندرس بالكلية علما وعملا وصار غموض على سبيل لا ندراست عمله إذ ظن الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول إليه مسدود وأنه لم يبق من الطيبات إلا اللواتم القرات والحشيش الثابت في الموات وما عده قد أخبثته الأيدي العادية وأفسدته المعاملات القاسدة وإذا تضرعت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الأموال فرقا وفجلا وهيئات هيئات فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستنطار في الخلق شررها وجب كشف التطاء عن فسادها بالإرشاد إلى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الإمكان . ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب . الباب الأول : في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام . الباب الثاني : في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام . الباب الثالث : في البحث والسؤال والمجوم والاهمال ومظاهرها في الحلال والحرام . الباب الرابع : في كيفية خروج الثائب عن الظالم للسالية . الباب الخامس : في إدارات السلاطين وصلاحهم وما يحل منها وما يحرم . الباب السادس : في الدخول على السلاطين ومخالطتهم . الباب السابع : في مسائل متفرقة .

( الباب الأول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام ، وبيان أضاف الحلال

ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه )

( فضيلة الحلال ومذمة الحرام )

( كتاب الحلال والحرام )

( الباب الأول في فضيلة طلب الحلال )

(١) حديث ابن مسعود طلب الحلال فريضة على كل مسلم تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم ولطبراني في الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم وإسناده ضعيف .

وروى أن أبا عبيدة ابن الجراح قبل يد عمر عند قدومه وروى عن أبي مرثد الضوي أنه قال « أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت إليه وقبلت يده » فهذا رخصة في جواز بتقيل اليد ولكن أدب الصوفي أنه متى رأى نفسه تنعز بذلك أو تظهر بوضفها أن يتمتع من ذلك فإن سلم من ذلك فلا بأس بتقيل اليد ومعايهم للاخوان غيب الاستغفار لرجوعهم إلى الألفة بعد الوحشة وقدومهم من سفر الهجرة بالفرقة إلى أوطان الجمعية بظهور النفس تغربوا وبعدوا وبضية النفس والاستغفار قدموا ورجعوا ومن استغفر إلى أخيه ولم يقبله فقد أخطأ فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وعيد روى عنه عليه

قال الله تعالى - كلوا من الطيبات واعملوا صالحا - أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل وقيل إن الراد به الحلال وقال تعالى - ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل - وقال تعالى - إن الدين يأكلون أموال اليتامى ظلما - الآية . وقال تعالى - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بين يدي من الربا إن كنتم مؤمنين - ثم قال - فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله - ثم قال - وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم - ثم قال - ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون - جعل آكل الربا أول الأمر مؤذنا بحاربة الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « طلب الحلال فريضة على كل مسلم » ولما قال صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم »<sup>(١)</sup> قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل الراد بالحديثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم « من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في غفاف كان في درجة الشهداء »<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى يتابع الحكمة من قلبه على لسانه »<sup>(٣)</sup> وفي رواية « زهد الله في الدنيا » وروى « أن سعدا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله تعالى أن يجعله محاب الدعوة فقال له أطب طعمتك تستجب دعوتك »<sup>(٤)</sup> ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحرام وغذى بالحرام يرفع يديه فيقول يا رب يا رب فأني يستجاب لك<sup>(٥)</sup> وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن لله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل »<sup>(٦)</sup> فقيل الصرف النافلة والعمل الفريضة وقال صلى الله عليه وسلم « من اشترى ثوبا بشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته لآدام عليه منه شيء »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به »<sup>(٨)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم

للصلاة والسلام أنه قال « من اعتذر إليه أخوه معذرة فلم يقبلها كان عليه مثل خطيئة صاحب الكوس » وروى جابر أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من اتصل إليه فلم يقبل لم يرد الخوض » ومن السنة أن يقدم للاخوان شيئا بعد الاستخفاف حوى أن كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إن من توبى أن أخلع من مالي كله وأهجر دار قومي التي فيها أنبت الدنب . فقال له النبي عليه الصلاة والسلام « يعجزك من ذلك الثلث » فصار سنة الصوفية للطالبة بالقرامة بعد الاستخفاف وللناقرة وكل قسدم رعاية التألف حتى تكون بواطنهم على الاجتماع كأن ظواهرهم على الاجتماع وهذا أمر تفردوا به من بين طوائف الإسلام . ثم

(١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم تقدم في العلم (٢) حديث من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في غفاف كان في درجة الشهداء الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله في سبيل الله ولأبي منصور في مسند القردوس من طلب مكسبة من باب حلال يكف بها وجهه عن مسئلة الناس وولده وعياله جاء يوم القيامة مع النبيين والصديقين وإسنادها ضعيف (٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى يتابع الحكمة من قلبه على لسانه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي أيوب من أخلص لله أربعين يوما ظهرت يتابع الحكمة من قلبه على لسانه ولأبي عندي نحوه من حديث أبي موسى . وقال حديث منكر (٤) حديث أن سعدا سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله أن يجعله محاب الدعوة فقال له أطب طعمتك تستجب دعوتك الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لا أعرفه (٥) حديث رب أشعث مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام الحديث مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث (٦) حديث ابن عباس إن لله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل لم أقف له على أصل ولأبي منصور الديلمي في مسند القردوس من حديث ابن مسعود من أكل لقمة من حرام لم يقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر (٧) حديث من اشترى ثوبا بشرة دراهم في ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته وعليه منه شيء أحمد من حديث ابن عمر بسند ضعيف . (٨) حديث كل لحم نبت من الحرام فالنار أولى به الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد تقدم

« من لا يزال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار »<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال »<sup>(٢)</sup> روى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض الصحابة أيضاً وقال صلى الله عليه وسلم « من أسمى وأنيا من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنده راض »<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « من أصاب مالا من مأثم فوصل به رحماً أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعاً ثم قدفه في النار »<sup>(٤)</sup> وقال عليه السلام « خير دينكم الورع »<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « من لقي الله ورعاً أعطاه الله ثواب الاسلام كله »<sup>(٦)</sup> ويروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فأنا أستحي أن أحاسبهم وقال صلى الله عليه وسلم « درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام »<sup>(٧)</sup> وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه « المدة حوض البدن والعروق إليها واردة فإذا صحت المدة صدرت العروق بالصحة وإذا سقمت صدرت بالسقم »<sup>(٨)</sup> ومثل الطعنة من الدين مثل الأساس من البنيان فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البنيان وارتفع وإذا ضعف الأساس واعوجج انهار البنيان ووقع . وقال الله عز وجل - أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله - الآية وفي الحديث « من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراهه كان زاده إلى النار »<sup>(٩)</sup> وقد ذكرنا جملة من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال . وأما الآثار : فقد ورد أن الصديق رضى الله عنه شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم إني أعوذ إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء »<sup>(١٠)</sup> وفي بعض الأخبار أنه

(١) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عارضة الأحوذى شرح الترمذى إنه باطل لم يصح ولا يصح (٢) حديث العبادة عشرة أجزاء فتسعة منها في طلب الحلال أبو منصور الديلمي من حديث أنس إلا أنه قال تسعة في الصمت والمعاشره كسب اليد من الحلال وهو منكر (٣) حديث من أسمى وأنيا من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راض الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس من أسمى كالا من حمل يديه أسمى مغفوراً له وفيه ضعف (٤) حديث من أصاب مالا من مأثم فوصل به رحماً أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعاً ثم قدفه في النار أبو داود في الراسيل من رواية القاسم بن عجمرة مرسل (٥) حديث خير دينكم الورع تقدم في العلم (٦) حديث من لقي الله ورعاً أعطاه ثواب الاسلام كله لم أفه له على أصل (٧) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام أحمد والدارقطنى من حديث عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقبل عن حنظلة الزاهد عن كسب مرفوعاً والطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف (٨) حديث أبي هريرة المدة حوض البدن والعروق إليها واردة الحديث الطبراني في الأوسط والمقبلى في الضعفاء وقال باطل لأصل له (٩) حديث من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراهه كان زاده إلى النار أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وابن حبان من حديث أبي هريرة من جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان إصره عليه (١٠) حديث إن أبا بكر شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم إني أعوذ بك مما حملت العروق وخالط الأمعاء وفي بعض الأخبار أنه لما أخبر بذلك قال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيبا البخارى من حديث عائشة كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجه فجاء يوماً بشئ فأكل منه أبو بكر .

شرط التقير الصادق إذا سكن الرباط وأراد أن يأكل من وقفه أو بما يطلب لكانه بالدروزة أن يكون عنده من الشغل بالله مالا يسعه الكسب وإلا إذا كان للبطالة والحوض فيما لا يفي عنده مجال ولا يقوم بشروط أهل الارادة من الجهد والاجتهاد فلا يفي له أن يأكل من مال الرباط بل يكسب ويأكل من كسبه لأن طعام الرباط لأقوام كمل شغلهم بالله فخدمتهم الدنيا لشغلهم بخدمة مولاهم إلا أن يكون تحت سياسة شيخ عالم بالطريق ينتفع بصحته ويهتدى بهديه فيرى الشيخ أن يطعمه من مال الرباط فلا يكون تصرف الشيخ إلا بصحة بصيرة ومن جملة ما يكون للشيخ في ذلك من النية أن يشغله بخدمة الفقراء

صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال أوما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً وكذلك شرب  
 عمر رضى الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطاً فأدخل أصبعه ونمياً وقالت عائشة رضى الله عنها إنكم  
 لتغفلون عن أفضل العبادة هو الورع وقال عبدالله بن عمر رضى الله عنهما صليتم حتى تكونوا كالحنابيا  
 وصمتم حتى تكونوا كالأوتار لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله  
 ما أدرك من أدرك إلا من كان يقبل ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله  
 صديقاً فانظر عند من تخطر يأسكين وقيل لإبراهيم بن آدم رحمه الله لا تضرب من ماء زمزم فقال  
 لو كان لي دلو شربت منه وقال سفيان الثوري رضى الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان  
 كمن طهر الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يطهره إلا الماء والذئب لا يكفره إلا الحلال وقال  
 يحيى بن معاذ الطاعة خزانة من خزائن الله إلا أن مفتاحها الدعاء وأسانته قم الحلال وقال ابن  
 عباس رضى الله عنهما لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ الصديق حقيقة  
 الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال : أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب الهوى من  
 الظاهر والباطن والصبر على ذلك إلى الموت وقال من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأتى كل إلا  
 حلالاً ولا يصل إلا في سنة أو ضرورة ويقال من أكل الشبهة أربعين يوماً أظلم قلبه وهو تأويل قوله  
 تعالى - كلا بل يدان على قلوبهم ما كانوا يكسبون - وقال ابن المبارك ردة درهم من شبهة أحب إلى  
 من أن تصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف ألف ومائة ألف حق بلغ إلى ستائة ألف وقال بعض السلف  
 إن الهدى يأكل أكلة فيقلب قلبه فينقل كما ينقل الأديم ولا يعود إلى حاله أبداً وقال سهل رضى الله  
 عنه من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى علم أولم يعلم ومن كانت طمعه حلالاً أطاعته جوارحه  
 ووقعت للخيرات وقال بعض السلف إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه  
 ومن أقام نفسه مقام ذلك في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر . وروى في آثار  
 السلف أن الواعظ كان إذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا منه ثلاثاً فإن كان معتقداً لبدعة فلا  
 تجالسوه فإنه عن لسان الشيطان ينطق وإن كان سى الطمعة فمن الهوى ينطق فإن لم يكن مكين  
 العقل فإنه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه وفي الأخبار الشهيرة عن علي عليه السلام وغيره  
 إن الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهتها عتاب . وروى أن بعض الصالحين دفع  
 طعاماً إلى بعض الأبدال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال نحن لأننا كل الإحلالاً فذلك تستقيم قلوبنا  
 ويدوم حالنا ونكشف للسكرات ونشاهد الآخرة ولو أكلنا مما تأكلون ثلاثة أيام لما رجعنا إلى شيء  
 من علم اليقين ولذهب الخوف والشهادة من قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في  
 كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدال هذه الشربة التي رأيته شربتها من الليل أحب إلى من ثلاثين  
 ختمة في ثلثمائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن طيبة وحشية وقد كان بين أحمد بن حنبل  
 ويحيى بن معين محبة طويلة فهجره أحمد إذ سمعه يقول إني لأسأل أحدا شيئاً ولو أعطاني الشيطان  
 شيئاً لأكلته حتى اعتذر يحيى وقال كنت أمزح فقال تمزح بالدين أما علمت أن الأكل من الدين  
 قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال - كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً - وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة  
 « من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أى أبواب النيران أدخله » وعن علي رضى الله عنه  
 أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاماً إلا غثوماً خدراً من الشبهة واجتمع الفضيل بن عياض  
 وقال له الفلام أندري ما هذا فقال وما هو قال كنت تكلمت لإنسان في الجاهلية فذكره دون  
 الرفوع منه فلم أجده .

فيكون ما يأكله في  
 مقابلة خدمته . روى  
 عن أبي عمرو الزجاني  
 قال ألفت عند الجيد  
 معة لما رأي قط إلا  
 وأنا مشتغل بنوع من  
 العبادة فما كفى حتى  
 كان يوم من الأيام  
 خلا للوضع من الجماعة  
 قممت ووزعت ثيابي  
 وسكنت للوضع  
 ونظفته ورششته  
 وغسلت موضع الطهارة  
 فرجع الشيخ ورأى  
 على أثر الفبار فدعا لي  
 ورحب بي وقال أحسن  
 عليك بها ثلاث مرات  
 ولا يزال مشايخ الصوفية  
 يندبون الشباب إلى  
 الخدمة حفظاً لهم عن  
 البطالة وكل واحد  
 يكون له حظ من  
 العسالة وحظ من  
 الخدمة . روى أبو  
 محذورة قال : جعل  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لنا الأذان  
 والسقاية لبني هاشم  
 والحجابة لبني عبد المدار  
 وبهذا يقتدى مشايخ

وابن عينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب هو من أحب الطعام إلى إلا أنى لا آكله لاختلاط رطب مكة ببساتين زيدة وغيرها فقال له ابن المبارك إن نظرت في مثل هذا ضاق عليك الحيز قال وما سببه قال إن أصول الضياع قد اختلطت بالصوافي ففتى على وهيب فقال سفيان قتلت الرجل فقال ابن المبارك ما أردت إلا أن أهون عليه فلما أفاق قال قل على أن لا آكل خبزاً أبداً حتى ألقاه قال فكان يهرب اللبن فأتته أمه بلبن فسألها فقالت هو من شاة بني فلان فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم فذكرت فلما أدناه من فيه قال بقي أنها من أين كانت ترعى فسكت فلم يهرب لأها كانت ترعى من موضع فيه حق للمسلمين فقالت أمه اشرب فإن الله يفرلك فقال ما أحب أن يفرلى وقد شربته فأنا لمفترته بمعصيته وكان بشر الحافي رحمه الله من الوريين قليله من أين تأكل ؟ فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يكي كمن يأكل وهو يضحك وقال يد أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات .

### (أصناف الحلال ومداخله)

اعلم أن تفصيل الحلال إنما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى الريد عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها لاياً كل من غيرها فأما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كإفصلناه في كتب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجامعه في سياق تقسيم وهو أن المال إنما يحرم إما للمعنى في عينه أو لخلل في جهة إكتسابه .

### (القسم الأول)

الحرام لصفة في عينه كالخمر والحزير وغيرها وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فإنها إما أن تكون من المعادن كالمح والطين وغيرها أو من النبات أو من الحيوانات . أما المعادن فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث إنه يضر بالآكل وفي بعضها ما يجري مجرى السم والحزير لو كان مضراً لحرم أكله والطين الذي ينادى أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر وفائدة قولنا إنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل أنه لو وقع شيء منها في مرقعة أو طعام مائع لم يضر به محرماً . وأما النبات فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل النج والحر وسائر المسكرات ومزيل الحياة السموم ومزيل الصحة الأدوية في غير وقتها وكأن مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر والمسكرات فإن الذي لا يسكر منها أيضاً حرام مع قلته لعينه ولصفته وهي الشدة الطرية وأما السم فإذا خرج عن كونه مضراً لقلته أو لمجته بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل وتفصيله في كتاب الأطعمة والنظر يطول في تفصيله لأسباب في الطيور والفريسة وحيوانات البر والبحر وما يحل أكله منها فأنما يحل إذا ذبح ذبحاً شرعياً روعى فيه شروط الذابح والآلة والذبح وذلك مذكور في كتاب الصيد والتبائع وما لم يذبح ذبحاً شرعياً أو مات فهو حرام ولا يحل إلا ميتان السمك والجراد وفي مناهما ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والحل والجبن فإن الاحتراز منها غير ممكن فأما إذا أفردت وأكلت فتحكمها حكم الذباب والخفشاء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لأسباب في تحريمها إلا الاستقذار ولولم يكن لكان لا يكره فإن وجد شخص لا يستقدره لم يلفت إلى خصوص طبعه فإنه التحق بالحجائب لمعوم الاستقذار فيكره أكله كالجوع الحظا وشربه كره ذلك وليست السكراة تنجسها فإن الصحيح أنها لا تنجس بالموت إذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يعقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه <sup>(١)</sup> وربما يكون حاراً ويكون ذلك سبب موته

(١) حديث الأمر بأن يعقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه البخارى من حديث أبي هريرة .

الصوفية في تفريق الخدم على الفقراء ولا يعتد في ترك نوع من الخدمة إلا كامل الشغل بوقته ولا يعنى بكامل الشغل شغل الجوارح ولكن نعنى به دوام الرعاية والمهابة والشغل بالقلب والقلب وقتاً وبالقلب دون القلب وقتاً وتفقد الزيادة من نقصان فإن قيام الفقير بحقوق الوقت شغل تام وبذلك يؤدي شكر نعمة الفراغ ونعمة الكفاية وفي البطالة كفران نعمة الفراغ والكفاية أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو العجيب عبد القاهر إجازة قال أنا عمر بن أحمد بن منصور قال أنا أحمد بن خلف قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن محمد ابن الحسين قال سمعت أبا الفضل بن حمدون يقول سمعت علي بن عبد الحميد القضايري يقول سمعت السري

ولوتهرت نعمة أودابة في قدر لم يجب إراقها إذ لا يستقدر هو جرمة إدا بقى له جرم ولم ينحس حتى يحرم بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريره للاستقدار ولذلك نقول لو وقع جزء من آدمى ميت في قدر ولو وزن دائق حرم السكل بالنجاسة فإن الصحيح أن الآدمي لا ينحس بالموت ولكن لأن أكله محرم احتراماً لاستقداراً وأما الحيوانات لما كولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرو وكل ما يقضى بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقاً محرم ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات وأما من النبات فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج فإن نجاسة السكر تغليظ للزجر عنه لكونه في مظنة التشوف ومهما وقعت قطرة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به لغير الأكل فيجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته .

( القسم الثاني ما يحرم لحلال في جهة إثبات اليد عليه )

وفيه ينسج النظر فنقول أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالإرث والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من مالك كنبيل المادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فاما أن يؤخذ قهراً أو يؤخذ تراصياً ولأخذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك كالغنائم أو لاستحقاق الأخذ كزكاة المتعدين والنفقات الواجبة عليهم ولأخذ تراصياً إما أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقات والأجرة وإما أن يؤخذ بغير عوض كالهبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام . الأول : ما يؤخذ من غير مالك كنبيل المادن وإحياء اللوات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا حلال بشرط أن لا يكون للأخذ مختصاً بذى حرمة من الآدميين فإذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب إحياء اللوات . الثاني : ما يؤخذ قهراً ممن لا حرمة له وهو النقيء والغنيمة وسائر أموال الكفار والمخاريق وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب النقيء والغنيمة وكتاب الجزية . الثالث : ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضاه وذلك حلال إذا تم بسبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه ممن يملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات إذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق فإذا استوفيت شرائطها كان للأخذ حلالاً . الرابع : ما يؤخذ تراصياً بمعاوضة وذلك حلال إذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط اللفظين أعني الإيجاب والقبول مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة ويان ذلك في كتاب البيع والسلم والإجارة والحوالة والضمائم والقراض والشركة والساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعارضات . الخامس : ما يؤخذ عن رضا من غير عوض وهو حلال إذا روعي فيه شرط العهود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤد إلى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات . السادس : ما يحصل بغير اختيار كالإرث وهو حلال إذا كان للورث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الزكاة والجمع والكفارة إن كان واجباً وذلك مذكور في كتاب الوصايا والقراض فهذه مجامع مداخل الحلال والحرام أو ماناً إلى حملتها ليعلم المرید أنه إن كانت طمئنته متفرقة لأمس جهة معينة فلا يستغنى عن

يقول من لا يعرف قدر النعم سلبها من حيث لا يعلم . وقد يندر الشيخ العاجز عن الكسب في تناول طعام الرباط ولا يندر الشاب هذا في شرط طريق القوم على الإطلاق فأما من حيث فتوى الشرع فإن كان شرط الوقف على التصوفة وعلى من تزييا بزي للتصوفة ولبس خرقتهم فيجوزاً كل ذلك لهم على الإطلاق فتوى وفي ذلك القناعة بالرخصة دون العزعة التي هي شغل أهل الإرادة وإن كان شرط الوقف على من يسلك طريق الصوفية عملاً وحالاً فلا يجوز أكله لأهل البطالات والراكبين إلى تصنيع الأوقات وطرق أهل الإرادة عند مشايخ الصوفية مشهورة . أخبرنا الشيخ الثقة أبو القتيح قال أنا أبو الفضل



علم هذه الأمور فكل ما يأكله من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستحق فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فانه كما يقال للعالم لم خالفت عليك يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم .

### (درجات الحلال والحرام)

اعلم أن الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأسمى من بعض وكما أن الطيب يحكم على كل حلو بالحرارة ولكن يقول بعضها حار في الدرجة الأولى كالسكر وبعضها حار في الثانية كالقانيذ وبعضها حار في الثالثة كالدهن وبعضها حار في الرابعة كالدهن كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الأولى وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة وكذا الحلال تفاوت درجات صفاته وطيبه فلنقتد بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقريباً وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضاً تفاوت لا ينحصر فإن من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات : ورع العدول وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط العدالة به ويثبت اسم الصياني والتعرض للنار بسببه وهو الورع عن كل ما محرمة فتاوى الفقهاء . الثانية : ورع الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق إليه احتمال التحريم ولكن المتيقن برخص في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة فلنسم التحرج عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية . الثالثة : مالا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم وهو ترك ما لا بأس به مخافة مما به بأس وهذا ورع التيقن قال صلى الله عليه وسلم « لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس »<sup>(١)</sup> الرابعة : مالا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه السهلة له كراهية أو مصيبة والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة إلى أن تفصلها بالأمثلة والشواهد . وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى وهو الذي يشترط التورع عنه في العدالة واطراح صفة الفسق فهو أيضاً على درجات في الحبث فالأخوذ بقصد فاسد كالمعاطاة مثلاً فيلزم فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة للنصوب على سبيل القهر بل للنصوب أغلظ إذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وإيذاء الغير وليس في المعاطاة إيذاء وإنما فيه ترك طريق التمسك فقط ثم ترك طريق التمسك بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتشديد الشرع ووعيده وتأكيده في بعض للنهي على ما سيأتي في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل للأخوذ ظلاً من فقير أو صالح أو من يتيم أخبث وأعظم من للأخوذ من قوي أو غني أو فاسق لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي فهذه دقائق في تفاصيل الحباث لا ينبغي أن يذهل عنها فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت درجات النار وإذا عرفت ماثرات التخليط فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربعة فإن ذلك جار مجرى التحكم والمشهور وهو طلب حصرها لاحتضارها ويدل على اختلاف درجات الحرام في الحبث ما سيأتي في تعارض المندورات وترجيح بعضها على بعض حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل صيد الحرم فانا تقدم بعض هذا على بعض .

(١) حديث لا يبلغ العبد درجة للمتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس ابن ماجه وفرد تقدم .

حميد قال أنا الحافظ  
أبو نعيم قال حدثنا  
أبو العباس أحمد بن  
محمد بن يوسف قال  
حدثنا جعفر البراني  
قال حدثنا محمد بن  
الحسين البلخي  
بسمرقند قال حدثنا  
عبد الله بن المبارك  
قال حدثنا سعيد بن  
أبي أيوب الخزازي قال  
حدثنا عبد الله بن  
الوليد عن أبي سليمان  
الليثي عن أبي سعيد  
الحدرى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم  
أنه قال « مثل المؤمن  
كمثل القرس في  
آخيته يحول ويرجع  
إلى آخيته وإن المؤمن  
يسهو ثم يرجع إلى  
الإيمان فأطمعوا  
طعامكم الأتقياء وأولوا  
معروفكم المؤمنين » .  
[الباب السادس عشر  
في ذكر اختلافه  
أحوال مشايخهم في  
السفر والقام] اختلف  
أحوال مشايخ الصوفية  
فمنهم من سافر في

( أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهدا )

أما الدرجة الأولى : وهي ورع المدول فكل ما اقتضى الفتوى تحريره مما يدخل في الداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفقد شرط من الشروط فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتضاه إلى الفسق والمعصية وهو الذي زيده بالحرام المطلق ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد . وأما الدرجة الثانية : فأمثلتها كل شبهة لا نوجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فتلحق بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الوسوسين كمن يمتنع من الاصطياد خوفا من أن يكون الصيد قد أفلت من إنسان أخذه وملكه وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم « دع ما يريك إلى ما لا يريك » (١) ونحمله على نهى التنزيه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم « كل ما أصميت ودع ما آتيت » (٢) والإغناء أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتا إذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي نختاره كما سيأتي أن هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يريك أمر تنزيه إذ ورد في بعض الروايات كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في الكلب العلم : وإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لأجل الخوف إذ قال لأبي ثعلبة الخشني « كل منه فقال وإن أكل منه فقال وإن أكل » (٣) وذلك لأن حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكتسب لا تحتمل هذا الورع وحال عدي كان يحتمله . يحكى عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لأنه حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثله هذه الدرجة نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثاله هذه الدرجة . أما الدرجة الثالثة : وهي ورع للتقين فيشهد لها قوله ﷺ « لا يبلغ العبد درجة التقين حتى يدع مالا بأس به مخافة ما به بأس » وقال عمر رضي الله عنه كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال أبو الدرداء إن من تمام التقوى أن يبقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتى يكون حجابا بينه وبين النار ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على إنسان لحملها إليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يتحوز فكل ما يستوفيه يأخذ بنقصان حبة وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة ليكون ذلك حاجزا من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به الناس فإن ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره وتآلف النفس الاسترسال وترك الورع فمن ذلك ما روى عن علي بن مبيد أنه قال كنت ساكنا في بيت بكراء فكتبت كتابا وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأنزبه وأجفئه ثم قلت الحائط ليس لي فقالت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت من التراب حاجتي فلما نمت فاذا أنا بشخص واقف يقول يا علي بن مبيد يعلم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحط من منزله فان للتقوى درجة تفوت بفوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق

(١) حديث دع ما يريك إلى ما لا يريك للنسائي والترمذي والحاكم وصحاحه من حديث الحسن ابن علي (٢) حديث كل ما أصميت ودع ما آتيت الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي موقوفا عليه وقال إن الرفوع ضعيف (٣) حديث قال لأبي ثعلبة كل منه فقال وإن أكل قاله وإن أكل أبو داود من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضا مختصرا وإسنادهما جيد والبيهقي موقوفا عليه وقال إن الرفوع ضعيف

بدايته وأقام في نهايته ومنهم من أقام في بدايته وسافر في نهايته ومنهم من أقام ولم يسافر ومنهم من استدام السفر ولم يؤثر الإقامة وشرح حال كل واحد منهم ومقصده فيما رام فأما الذي سافر في بدايته وأقام في نهايته قصده بالسفر لمعان منها تعلم شيء من العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالعين » وقال بعضهم لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدل على هدى ما كان سفره ضائعا . وتقل أن جابر بن عبد الله رحل من المدينة إلى مصر في شهر لحديث بلغه أن أنسا يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم وقد قال عليه السلام « من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع » وقيل في تفسير قوله تعالى - السائحون -

عقوبة على فعله ، ومن ذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه وصله مسك من البحرين فقال وددت لو أن امرأة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عائكة أنا أجيد الوزن فسكت عنها ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعيه بكفة ثم تقولين فيها أثر القبار فمسحون بها عنقك فأصيب بذلك فضلا على المسلمين . وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين فأخذ بأثفه حتى لاتصيه الرائحة وقال وهل ينفع منه إلا بريحه لما استبعد ذلك منه « وأخذ الحسن رضى الله عنه تمره من تمر الصدقة وكان صغيرا فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ (١) » أى ألقها ، ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محتضر فأت ليلا فقال أطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن ، وروى سليمان التيمي عن نسيمة العطاراة قالت كان عمر رضى الله عنه يدفع إلى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتييمه فباعته طيبا فجعلت تقوم وتزيد وتتقص وتكسر بأسنانها فتعلق بأصبعها شيء منه فقالت به هكذا بأصبعها ثم مسحت به خمارها فدخل عمر رضى الله عنه فقال ماهذه الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين تأخذينه فانزع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يدلكه في التراب ثم يشمه ثم يصب الماء ثم يدلكه في التراب ويشمه حتى لم يبق له ريح قالت ثم أتيتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شيء بأصبعها فأدخلت أصبعها فيها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضى الله عنه ورع التقوى لخوف أداء ذلك إلى غيره وإلا ففصل الخمار ما كان بعيد الطيب إلى المسلمين ولكن أثلفه عليها زجرا وردعا واتقاء من أن يتعدى الأمر إلى غيره ، ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون في المسجد يحمل بحجرة لبعض السلاطين ويغير المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فإنه لا ينفع من العود إلا براحمته وهذا قديقارب الحرام فإن القدر الذي يسبق ثوبه من رائحة الطيب قديقصد وقد ييخل به فلا يدري أنه يتسامح به أم لا ، وسئل أحمد بن حنبل عمن سقطت منه ورقة فيها أحاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب ، وهذا أيضا قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا فها هو في محل الشك والأصل تحريمه فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى ومن ذلك التورع عن الزينة لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها وإن كانت الزينة مباحة في نفسها ، وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السنية فقال أما أنا فلا أستعملها ولكن إن كان للطين فأرجو وأما من أراد الزينة فلا ، ومن ذلك أن عمر رضى الله عنه لما ولى الخلافة كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك المالبس به مخافة مما به البأس أى مخافة من أن يفرض إليه وأكثر اللباحات داعية إلى المخطورات حتى استكثر الأكل واستعان الطيب للمتعزب فإنه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو إلى الفكر والفكر يدعو إلى النظر والنظر يدعو إلى غيره وكذلك النظر إلى دور الأغنياء وتجملهم مباح في نفسه ولكن يهيج الحرس ويدعو إلى طلب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا للباحات كلها إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التحرز من غوائلها بالمعرفة أولا ثم بالحذر ثانيا فقلما تخلو عاقبتها عن خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما تخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تخصيص الحيطان وقال أما تخصيص الأرض فيمنع التراب وأما تخصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكر تخصيص الساجد وتزيينها واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه مثل أن يكحل المسجد فقال لا ، عريش كعريش موسى (٢) »

(١) حديث أخذ الحسن بن علي تمره من الصدقة وكان صغيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كخ كخ كخ ألقها البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث أنه مثل أن يكحل المسجد فقال لا ، عريش كعريش موسى الدارقطني في الأفراد من حديث أبي الدرداء وقال غريب .

أنهم طلاب العلم . حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي إجمالا قال أنا أبو الفتح عبد الملك الهروي قال أنا أبو نصر الترياقى قال أنا الجراحى قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا وكيع قال حدثنا أبو داود عن سفيان عن أبي هريرة قال كنا نأتى أبا سعيد فيقول مرحبا بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم إن النبي عليه السلام قال « إن الناس لكم تبع وإن الرجال يأتونكم من أقطار الأرض يتفقهون في الدين فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا » وقال عليه السلام « طلب العلم فريضة على كل مسلم » وروى عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن الله تعالى أوحى إلى إنهم

وإنما هو شيء مثل الكحل يطل به فلم يخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رقى ثوبه رقى دينه وكل ذلك خوفا من سريان اتباع الشهوات في اللباجات إلى غيرها فان المحذور والباح تشبيها النفس بشهوة واحدة وإذا تعدت الشهوة للساحة استرسلت فاقضى خوف التقوى الورع عن هذا كله فكل حلال افك عن مثل هذه الخافضة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستمان به على معصية ولا يقصد منه في الحال والبال قضاء وطرب بل يتناول لله تعالى قسط والتقوى على عبادته واستبقاء الحياة لأجله وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتثالا لقوله تعالى - قال الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وهذه رتبة الموحدين للتجريد عن حظوظ أنفسهم المنفردين لله تعالى بالقصد ولا شك في أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستمان عليه بمعصية ليتورع عما يقترن بسبب اكتسابه معصية أو كراهية في ذلك ماروى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته لو عشت في الدار قليلا حتى يصل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكأنه لم تحضره نية في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجرز الاقدام عليها . وعن سري رحمه الله أنه قال انتهيت إلى حشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي إن كنت قدأ كنت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فتهتفي هاتف إن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ماروى عن ذى النون المصري أنه كان جائعا مجبوسا فبحث إليه امرأة سالحة طعاما على يد السجان فلم يأكل ثم اعتذر وقال جاءني على طبق ظالم يعني أن القوة التي أوصلت الطعام إلى لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع . ومن ذلك أن يقرأ رحمه الله كان لا يشرب للماء من الأنهار التي حفرها الأمراء فان النهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه وإن كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمنتفع بالنهر المحفور بأعمال الأجراء وقد أعطوا الأجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من الغنم الحلال من كرم حلال وقال لصاحب أفسدته إذ سقيته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء لأنه احتراز من استمداد الغنم من ذلك الماء . وكان بعضهم إذا فر في طريق الحج لم يشرب من الصانع التي عملتها الظلمة مع أن الماء مباح ولكنه بقي محفوظا بالصانع الذي عمل به بمال حرام فكأنه انتفاع به وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد السجان أعظم من هذا كله لأن يد السجان لا توصف بأنه حرام بخلاف الطبقة للصوب إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالتعداء الحرام ولذلك تقي الصديق رضى الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب إخراجه ولكن تخليه البطن عن الحبيث من ورع الصديقين ومن ذلك التورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخطط في المسجد فان أحمد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد . وسئل عن المغازلي يجلس في قبة في القابر في وقت يخاف من الطر فقال إنما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها وأطفا بعضهم سراجا أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم وامتنع من تسجير تور الخبز وقد بقي فيه جرم من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السلطان فهذه دقائق الورع عند السالك طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع عما حرمة الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله بما أخذ بشهوة أو توصل إليه بمكروه أو اتصل بسببه مكروه وبينهما درجات في الاحتياط فكلما كان العبد أشد تشديدا على نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأسرع جوازا على الصراط وأبعد عن أن

سلكه مسلكا في طلب العلم سهلته له طريقا إلى الجنة ومن جهة مقاصد في البداية لقاء الصالح والإخوان الصادقين فليزيد بلقاء كل صادق مزيد وقد ينفع لحظ الرجال كما ينفع لحظ الرجال . وقد قيل من لا ينمك لحظه لا ينمك لفظه وهذا القول في وجهان أحدهما أن الرجل الصديق يكلم الصادقين بلسان فله أكثر ما يكلمهم بلسان قوله فإذا نظر الصادق إلى تصارخه في مودعه ومصدره وخلوته وجلوه وكلامه وسكوته ينفع بالنظر إليه فهو قمع الحظ ومن لا يكون حاله وأفعاله هكذا فلفظه أيضا لا ينفع لأنه يتكلم بهو أو نورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة والقيام بواجب حق

ترجع كفة سيئاته على كفة حسناته وتتفاوت النازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت درجات النار في حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الجثث ، وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار فإن شئت فاستكثر من الاحتياط وإن شئت فرخص فلنفسك تحتاط وعلى نفسك ترخص والسلام .

### ( الباب الثاني في مراتب الشبهات ومثارها وتميزها عن الحلال والحرام )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع الحرام كالرامي حول الحمي يوشك أن يقع فيه (١) » فهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة والشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول : الحلال للطلق هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه وأخل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية ومثاله للقاء الذي يأخذه الإنسان من للطريق أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة في الحجر والنجاسة في البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعاً كالحصل بالظلم والربا ونظائره فهذان طرفان ظاهران ويتحقق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه فإن صيد البر والبحر حلال ومن أخذ ظلية فيحتمل أن يكون قد ماسكها صياد ثم أفلتت منه وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد بعد وقوعه في يده وخريطته فمثل هذا الاحتمال لا يتطرق إلى ماء للطر المختطف من الهواء ولكنه في معنى ماء انظر والاحتراز منه وسواس ، ولنسم هذا الفن ورع الموسمين حتى تتحقق به أمثاله وذلك لأن هذا وهم مجرد لادلالة عليه نعم لودل عليه دليل فإن كان قاطعاً كالوجود حلقه في أذن السمكة أو كان محتملاً كالوجود على الظلية جراحة يحتمل أن يكون كذا لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جرحاً فهذا موضع الورع وإذا انتفت الدلالة من كل وجه فالاحتمال للمدوم دلالة كاحتمال المدوم في نفسه ومن هذا الجنس من يستمير داراً فيصيب عنه المير فيخرج ويقول لعله مات وصار الحق للوارث فهذا وسواس إذا لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك إذ الشبهة المذمومة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين ثم لا سبب له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيصير شكاً ولهذا نقول : من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث إذ الأصل عدم الزيادة ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بشر سنين كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يتحقق قطعاً أنها أربعة وإذا لم يقطع جواز أن تكون ثلاثة وهذا التجويز لا يكون شكاً إذا لم يحضره سبب أو جب اعتقاد كونها ثلاثاً فلنهم حقيقة الشك حتى لا يشتبه الوهم والتجويز بغير سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق يلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وإن أمكن طريان محلل ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء فغاب عنه فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى فأكله فأقدامه عليه إقدام على حرام محض لأنه احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعدّ هذا النمط من أقسام الشبهات وإنما الشبهة نعتي بها ما شتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقاداتنا صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين . ومثار الشبهة خمسة :

### ( الباب الثاني في مراتب الشبهات )

(١) حديث الحلال بين والحرام بين متفق عليه من حديث الثمان بن بشير .

الصبودية وحقيقتها  
والوجه الثاني أن نظر  
الطعام الراشخين في العلم  
والرجال البالغين رياء  
نافع ينظر أحدهم إلى  
الرجل الصادق  
فيستكشف بنور  
بصيرته حسن استمداد  
الصادق واستشهاده  
لمواهب الله تعالى  
الخاصة فيقع في قلبه  
عجبة الصادق من  
الريدين وينظر إليه  
نظرة عجة عن بصيرة  
وهم من جنود الله تعالى  
فيصحبون بنظرم  
أحوالاً سنية ويهبون  
آثاراً مرضية وماذا  
يشكر النكر من قدرة  
الله أن الله سبحانه وتعالى  
كاجل في بعض الأفاعي  
من الخاصة أنه إذا  
نظر إلى إنسان يهلكه  
بنظره أن يجعل في نظر  
بعض خواص عباده  
أنه إذا نظر إلى طالب  
صادق يكسبه حالاً  
وحياة وقد كان شيخنا  
رحمه الله يطوف في  
مسجد الحيف يعني

## ( الثأر الأول الشك في السبب المحلل والمحرّم )

وذلك لا يغلو إما أن يكون متعادلاً أو غلب أحد الاحتمالين فإن تعادل الاحتمالان كان الحكم لماعرف قبله فيستصحب ولا يترك بالشك وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد فلنقسمه على أقسام أربعة . القسم الأول : أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الإقدام عليها . مثاله : أن يرى إلى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصادفه ميتاً ولا يدري أنه مات بالترق أو بالجرح فهذا حرام لأن الأصل التحريم إلا إذا مات بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يترك اليقين بالشك كما في الأحداث والنجاسات وركعات الصلاة وغيرها على هذا ينزل قوله عليه السلام لعدي بن حاتم « لا تأكله فلعنه قتله غير كليك <sup>(١)</sup> » فذلك كان صلى الله عليه وسلم إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو <sup>(٢)</sup> وروى « أنه صلى الله عليه وسلم أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقتي يا رسول الله فقال أجل وجدت عمرة غشيت أن تكون من الصدقة <sup>(٣)</sup> » وفي رواية « فأكلتها غشيت أن تكون من الصدقة » ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال « كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فزنا منزلاً كثير الضباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة مسخت من بني إسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكفأنا القدور <sup>(٤)</sup> » ثم أعلمه الله بعد ذلك أنه لم يسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً <sup>(٥)</sup> وكان امتناعه أولاً لأن الأصل عدم الحل وشك في كون الذبح محللاً . القسم الثاني : أن يعرف الحل ويشك في المحرم فالأصل الحل وله الحكم كما إذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما إن كان هذا غراباً فامرأتى طالق وقال الآخر إن لم يكن غراباً فامرأتى طالق والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطليقهما حتى يحل لساثر الأزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه للسنة وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تنازعا فقال أحدهما للآخر أنت حسود فقال الآخر أحسننا زوجته طالق ثلاثاً فقال الآخر نعم وأشكل الأمر وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له إذ ثبت في لياء والنجاسات والأحداث والصلوات أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه . فإن قلت وأى مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج إلى المناسبة فإنه لازم من غير ذلك في بعض الصور فإنه مهما يقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جاز له أن يتوضأ به فكيف لا يجوز أن يشربه وإذا جوز الشرب قد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دققة وهو أن وزان الماء أن يشك في أنه طلق زوجته أم لا فيقال الأصل أنه مطلق

- (١) حديث لا تأكله فلعنه قتله غير كليك قاله لعدي بن حاتم متفق عليه من حديثه (٢) حديث كان إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هبة يسأل عنه البخاري من حديث أبي هريرة (٣) حديث أنه أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقتي يا رسول الله فقال أجل وجدت عمرة فأكلتها غشيت أن تكون من الصدقة أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن (٤) حديث كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فزنا منزلاً كثير الضباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة مسخت من بني إسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكفأنا القدور ابن حبان والبيهقي من حديث عبد الرحمن وحسنه وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه حديث ثابت بن زيد نحوه مع اختلاف قال البخاري وحديث ثابت أصح (٥) حديث أنه لم يسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً مسلم من حديث ابن مسعود .

ويتصفح وجوه الناس قبل له في ذلك فقال لله جاد إذا نظروا إلى شخص أكسبه سعادة فانا أنطلب ذلك ومن جملة المقاصد في السفر اجتنباء قطع للآلوفات والانسلاخ من ركون النفس إلى معهود ومعلوم والتعامل على النفس بتجرع صرامة فرقة الإلاف والخلاف والأهل والأوطان فمن صبر على تلك الآلوفات محتسباً عند الله أجراً قد حاز فضلاً عظيماً . أخبرنا أبو زرعة بن أبي الفضل الحافظ للقدس عن أبيه قال أنا القاضي أبو منصور محمد بن أحمد الفقيه الأصمغاني . قال أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن خريشد قوله قال حدثنا أبو بكر عبد الله ابن محمد بن زياد النيسابوري قال حدثنا يونس بن عبد الأعلى

ووزان مسئلة الطاهر أن يتحقق نجاسة أحد الإناءين ويشته عنه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لأنه قابل يقين النجاسة يقين الطهارة فيطلب الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجتين قطعا والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فتقول اختلف أصحاب الشافعي في الإناءين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستحب بغير اجتهاد وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يفي الاجتهاد وقال المقصدون يجتهد وهو الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غرابا فزنب طالق وإن لم يكن فصرمة طالق فلا جرم لا يجوز له غشيانهما بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد إذ لا علامة ونحوهما عليه لأنه لو وظئهما كان مقتضاها للحرام قطعا وإن وطئ أحدهما وقال أقصر على هذه كان متحكما بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افترق حكم شخص واحد أو شخصين لأن التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه . فان قيل فلو كان الإناءان لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوأسأ كل واحد بإنيائه لأنه يقين طهارته وقد شك الآن فيه فتقول هذا محتمل في الفقه والأرجح في ظني المنع وأن تعدد الشخصين ههنا كآحاده لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الإنسان بما فيه من رفع الحدث كوضوئه بما فيه نفسه فلا يتبين لاختلاف للكل واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجة الغير فإنه لا يحل ولأن للعلامات مدخلا في النجاسات والاجتهاد فيه ممكن بخلاف الطلاق فوجب نفوية الاستصحاب بعلامة يدفع بها قوة يقين النجاسة للمقابلة ليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصيناه في كتب الفقه ولنا قصد الآن إلى التنبيه على قواعدها . القسم الثالث : أن يكون الأصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعا فالذي يختار فيه أنه محل واجتنابه من الورع . مثاله : أن يرمى إلى صيد فيغيب ثم يدركه ميتا وليس عليه أثر سوى سهمه ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الأول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والختار أنه حلال لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه فطريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك . فان قيل فقد قال ابن عباس : كل ما أصحمت ودع ما أنميت . وروى عائشة رضي الله عنها « أن رجلا أتى النبي ﷺ بأرنب فقال رمي فيهما سهمي فقال أصحمت أو أنميت فقال بل أنميت قال إن الليل خاف من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فله أعان على قتله شيء (١) » وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدى بن حاتم في كلبه للعلم « وإن أكل فلا تأكل كل فاني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه (٢) » والغالب أن الكلب العلم لا يسيء خلقه ولا يمسك إلا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التحقيق وهو أن المحلل إنما يتحقق إذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بأن يفضى إلى الموت سليما من طريان غيره عليه

(١) حديث عائشة أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رمي فيهما سهمي فقال أصحمت أو أنميت قال بل أنميت قال إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فله أعان على قتله شيء ليس هذا من حديث عائشة وإنما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بصيد فقال إنى رميته من الليل فأعياني ووجدت سهمي فيه من الغد وعرفت سهمي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لعله أعانك عليها شيء رواه أبو داود في المراسيل والبيهقي وقال أبو رزين اسمه مسعود والحديث مرسل قاله البخاري (٢) حديث قال لعدى في كلبه العلم « وإن أكل فلا تأكل كل فاني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه متفق عليه من حديثه .

قال حدثنا بن وهب قال حدثني يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « مات رجل بالمدينة ممن ولد بها فحلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليته مات بغير مولده قالوا ولم ذلك يا رسول الله قال إن الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى منقطع أثره من الجنة » وعن جمة للقاصد في السفر استكشاف دقائق النفوس واستخراج رغواتها ودعائها لأنها لا تمكك قبيين حقائق ذلك بغير السفر ومضى السفر سفرا لأنه يسفر عن الأخلاق وإذا وقف على داله يتشعر لدواله وقد يكون أثر السفر في نفس للبسدى كآثر النوافل من الصلاة والصوم والتجود وغير ذلك وذلك أن التثقل

وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه أن موته على الحل أو على الحرمة فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرا عليه . فالجواب أن نهى ابن عباس ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الورع والتنزيه بدليل ما روى في بعض الروايات أنه قال « كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك » (١) وهذا تنبيه على الشيء الذي ذكرناه وهو أنه إن وجد أثرا آخر قد تعارض السببان بتعارض الظن وإن لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد والقياس للظنون والعمومات للظنونة وغيرها . وأما قول القائل إنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون شكاً في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق إذ الجرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل على صحة هذا الإجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتا فيجب القصاص على جرحه بل إن لم يجب يحتمل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه كما يموت الإنسان فجأة فينبغي أن لا يجب القصاص إلا بجزء الرقة والجرح للذنب لأن العلل القائمة في الباطن لا تؤمن ولأجلها يموت فجأة ولا قائل بذلك مع أن القصاص مبني على الشبهة وكذلك جبن للذكاة جلال ولعله مات قبل ذبح الأصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفخ فيه الروح وغرة الجنين يجب ولعل الروح لم ينفخ فيه أو كان قد مات قبل الجنابة بسبب آخر ولكن يفي على الأسباب الظاهرة فإن الاحتمال الآخر إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كاذكرناه فكذلك هذا وأما قوله صلى الله عليه وسلم « أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه » فللشافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان والذي نختاره الحكم بالتحريم لأن السبب قد تعارض إذاً الكلب للعلم كالألة والوكيل بمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل للعلم بنفسه فأخذ لم يعمل لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه ومنها انبثت بإشارته ثم كل دل ابتداء انبثاته على أنه نازل منزلة آله وأنه يسمى في وكراته ونيابته ودل أكله آخراً على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه فقد تعارض السبب الهال فيتعارض الاحتمال والأصل التحريم فيستصحب ولا يزال بالشك وهو كما لو وكل رجلاً بأن يشتري له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله لم يعمل للموكل وطؤها لأن للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعاً ولا دليل مرجح والأصل التحريم فهذا يلتحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث . القسم الرابع : أن يكون الحل معلوماً ولكن ينطب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً فيرفع الاستصحاب ويقضى بالتحريم إذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يفي له حكم مع طالب الظن . ومثاله أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الإناءين بالاعتقاد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما أوجب منع الوضوء به وكذا إذا قال إن قتل زيد عمراً أو قتل زيد صيدا منفرداً بقتله فاستمر أنى طالق فجرحه وغاب عنه فوجد ميتاً حرمت زوجته لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في القدران ماء متغيراً احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى ظلية يالت فيه ثم وجده متغيراً واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز استعماله إذ صار البول الشاهد دلالة مقلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى علامة متعلقة بعين الشيء فأما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رحمه الله عنه في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني الشركين ومدمن الخمر والصلاة في القابر النبوة والصلاة مع طين الشوارع

(١) حديث كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر سهم غيرك متفق عليه من حديث عدي بن حاتم

سأخبرنا إلى الله تعالى  
من أوطان الغلات  
إلى محل القريات  
وللسافر قطع المسافات  
ويقلب في للفاوز  
والقلوات بحسن النية  
لله تعالى سائر إلى الله  
تعالى بمرامحه الهوى  
ومهاجرة ملاذ الدنيا .  
أخبرنا شيخنا إجازة  
قال أنا عمر بن أحمد قال  
أنا أحمد بن محمد بن  
خلف قال أنا أبو  
عبد الرحمن السلي  
قال سمعت عبد الواحد  
ابن بكر يقول سمعت  
على بن عبد الرحيم  
يقول سمعت النووي  
يقول التصوف ترك  
كل حظ النفس فإذا  
سافر للبثدي تاركا  
حظ النفس مطمئن  
النفس وتلين كاتلين  
بدوام النافذة ويكون  
لها بالفرد باغ يشعب  
عنها الحشون واليوسه  
الجبيلية والبفونة  
الطبيعية كالجلد يعود  
من هيئة الجلود إلى  
هيئة الثياب تعود



أعنى المقدار الزائد على ما يتعدى الاحتراز عنه وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تعارض الأصل والغالب فأيهما يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أواني مدمن الحجر والمسكرين لأن النجس لا يحمل شربه فإذا ن مأخذ النجاسة والحل واحد فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر واللهى أخثاره أن الأصل هو المعتبر وأن العلامة إذا لم تملق بين تناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في لثار الثاني للشبهة وهي شبهة الخلط قد اتضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أوطن<sup>١</sup> وحكم حرام شك في طريان محلل عليه أوطن<sup>٢</sup> وبأن الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند إليه وكل ما حكمنا في هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال في المراجعة الأولى والاحتياط تركه فالتقدم عليه لا يكون من زمرة التيقن والصالحين بل من زمرة الصدول للدين لا يقوى في قنوى الشرع بنسبهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما ألحقناه برتبة الوسواس فان الاحتراز عنه ليس من الورع أصلاً .

### ( لثار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط )

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز والخلط لا يخلو إما أن يقع بعدد لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما أو بصدد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو إما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالإشارة كاختلاط اللائمات أو يكون اختلاط استبهاً مع التميز للأعيان كاختلاط الأعبد والدور والأفراق والذي يختلط بالاستبهاً فلا يخلو إما أن يكون مما يقصد عينه كالعروض أو لا يقصد كالنفود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام . القسم الأول : أن تستبهم العين بعدد محصور كما لو اختلطت البتة بمذكاة أو بشر مذكيات أو اختلطت رضعة بشرة نسوة أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلبس بهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فطرأ اختلاط بمحرم كما لو أوقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسئلة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كما لو اختلطت رضعة بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشكل في طريان التحريم كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب وقد نبهنا على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح وهذا إذا اختلط حلال محصور بمحرم محصور فان اختلط حلال محصور بمحرم غير محصور فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى . القسم الثاني : حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اختلطت رضعة أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد بل له أن ينكح من شاء ممنهن وهذا لا يجوز أن يملك بكثرة الحلال إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ولا قائل به بل الملة الغلبة والحاجة جميعاً إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لا يلزمه ترك الشراء والأكل فان ذلك حرج ومافى الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مجن<sup>(١)</sup> وغل واحد في الغنيمة عبادة<sup>(٢)</sup> لم يتمتع أحد من شراء المجان والعباء في الدنيا وكذلك كل ماسرق وكذلك كان

(١) حديث سرقه المجن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم (٢) حديث غل واحد من الضأن عبادة البخاري من حديث عبد الله بن عمر ، واسم الغال كركرة

النفس من طيبة  
الطيبان إلى طيبة  
الإيمان . ومن جهة  
القاصد في السفر رؤية  
الآثار والعبر وتسريح  
النظر في مسارج الفكر  
ومطالعة أجزاء الأرض  
والجبال ومواطن  
أقدام الرجال واستماع  
التسيح من ذرات  
الجمادات والقسم من  
لأن حال القطع  
التجاورات قد تجد  
البقعة تجد مستودع  
العبر والآيات وتوفر  
بمطالعة للشاهد  
والواقف الشواهد  
والدلالات قال الله تعالى  
- سنريهم آياتنا في  
الآفاق وفي أنفسهم حتى  
يتبين لهم أنه الحق -  
وقد كان السرى يقول  
لصوفية : إذا خرج  
الشتاء ودخل آدماء  
وأورقت الأشجار طاب  
الانتشار . ومن جهة  
القاصد بالسفر لإثارة  
الحول وإطراح حظ  
القبول فصدق الصافي  
يم على أحسن الحلق

يعرف أن في الناس من يرى في الدرام والدنانير وماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدرام والدنانير بالسكية<sup>(١)</sup> وبالجملة إنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي وهو محال وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضا في بلد إلا إذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع اللوسوسين إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ولا في عصر من الأعصار . فان قلت فكل عدد محصور في علم الله فما حد المحصور ولو أراد الانسان أن يحصر أهل بلد لقدر عليه أيضا إن تمكن منه . فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن وإنما يضبط بالتقريب . فتقول كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لمر على الناظر عددهم بمجرد النظر كالألف والألفين فهو غير محصور وما سهل كال عشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أوساط متشابهة تلتقي بأحد الطرفين بالظن وما وقع الشك فيه استغنى فيه القلب فان الإثم حراز القلوب وفي مثل هذا للقيام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت « استفت قلبك وإن أتوك وأتوك وأتوك »<sup>(٢)</sup> وكذا الأقسام الأربعة التي ذكرناها في التار الأول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النفي والاثبات وأوساط متشابهة فالمتقى يفتى بالظن وعلى للمستفت أن يستفت قلبه فان حاك في صدره شيء فهو الآثم بينه وبين الله فلا ينجيه في الآخرة قنوى للفق فانه يفتى بالظاهر والله يتولى السرائر . القسم الثالث : أن يغلط حرام لا يحصر بحال لا يحصر حكم الأموال في زماننا هذا فالذي يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور إلى غير المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور وقد حكمنا ثم بالتحريم فلنحكم هنا به والذي نختاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بينه احتمال أنه حرام وأنه حلال إلا أن يقترب بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فان لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذ حلال لا يفسق به آكله ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها ويدل عليه الأثر والقياس فأما الأثر فما علم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده إذ كانت أثمان الخمر ودرام الربا من أبدي أهل الذمة محتلة بالأموال وكذا غلول الأموال وكذا غلول الغنيمة ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا إذ قال « أول ربا أضعه ربا العباس »<sup>(٣)</sup> ماترك الناس الربا بأجمعهم كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي حتى روى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلانا هو أول من سب الخمر إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لغيرها وقال صلى الله عليه وسلم « إن فلانا يجر في النار يجر عبادة قد غلبها »<sup>(٤)</sup> وقتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلبها<sup>(٥)</sup> وكذا أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة ولم يتمتع أحدهم بـ عن الثراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهى أصحاب يزيد ثلاثة أيام وكان من يتمتع من تلك الأموال مشارا إليه في الورع والأكثرين لم يتمتعوا

(١) حديث إن في الناس من كان يرى في الدرام والدنانير وماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدرام بالدراهم بالسكية هذا معروف وسيأتي حديث جابر بعده بحديث وهو يدل على ذلك  
(٢) حديث استفت قلبك وإن أتوك وأتوك وأتوك قاله لو ابصرت تقدم (٣) حديث أول ربا أضعه ربا العباس مسلم من حديث جابر (٤) حديث إن فلانا في النار يجر عبادة قد غلبها البخاري من حديث عبد الله بن عمر وتقدم قبله ثلاثة أحاديث (٥) حديث قتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه خرز من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلبها أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن خالد الجهني .

ويرزق من الخلق حسن الاقبال وقفا يكون صادق متمسك بمرورة الاخلاص ذو قلب عامر لا ويرزق إقبال الخلق حتى سمعت بعض الشايخ يحكي عن بعضهم أنه قال : أريد إقبال الخلق على لا آتي أبلغ نفسي حظها من الهوى فاني لا أبالي إقبالا أو أدبروا ولكن لكون إقبال الخلق علامة تدل على صحة الحال فاذا ابتلى للريد بذلك لا يأمّن نفسه أن تدخل عليه بطريق الرحكون إلى الخلق وربما يفتح عليه باب من الرفق وتدخل النفس عليه من طريق السير والدخول في الأسباب الحمودة وتريه فيوجه للصحة والفضيلة في خدمة عباد الله وبذل الوجود ولا تزال النفس به والشيطان حتى يجره إلى السكون إلى الأسباب واستجلاله

مع الاختلاط وكثرة الأموال المتبوية في أيام الظلمة ومن أوجب مالم يوجب السلف الصالح وزعم أنه  
تفطن من الشرع مالم يتفطنوا له فهو موسوس تحت العقل ولوجاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا لجاز  
مخالفتهم في مسائل لامستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم إن الجدة كالأم في التحريم وابن الإبن كالابن  
وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا جار فيما عدا الأشياء الستة وذلك محال  
فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم . وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لانسد باب جميع التصرفات  
وخرب العالم إذ الفسق يغلب على الناس ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ويؤدي ذلك  
لإحالة إلى الاختلاط . فان قيل قد قلتم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال « أخشى  
أن يكون مما مسخه الله » وهو في اختلاط غير المحصور ؟ قلنا يجعل ذلك على التره والورع أو نقول  
الضب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين تناول . فإن قيل هذا معلوم  
في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقه والنهب وغلول الضينة  
وغيرها ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال فماذا نقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر مافي  
أيدي الناس لفساد المعاملات وإهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة ، فمن أخذ مالا  
لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهل هو حرام أم لا ؟ فأقول ليس ذلك حراما وإنما الورع  
تركه وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلا . ولكن الجواب عن هذا أن قول القائل أكثر  
الأموال حرام في زماننا غلط محض ومنشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير والأكثر فأكثر الناس  
بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ويتوهمون أنهما قبان متقابلان ليس بينهما  
ثالث وليس كذلك بل الأقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر . ومثاله أن الخنثى فيما بين الخلق  
نادر وإذا أصيب إليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حق يقال للرض والسفر من الأعذار العامة  
والاستحاضة من الأعذار النادرة ، ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالأكثر أيضا بل هو كثير  
والقبيح إذا تساهل وقال الرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بنادر فإن لم يرد هذا  
فهو غلط والصحيح والمقيم هو الأكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فإذا فهم هذا  
فتقول قول القائل الحرام أكثر باطل لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجنديّة  
أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تكررت من أول الاسلام إلى زماننا هذا على  
أصول الأموال الموجودة اليوم . أما المستند الأول فباطل فإن الظالم كثير وليس هو بالأكثر فانهم  
الجنديّة إذ لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكة وهم إذا أصيبوا إلى كل العالم لم يلحقوا عشر عشرين فكل سلطان  
يجمع عليه من الجنود مائة ألف مثلا فيملك إقليبا يجمع ألف ألف وزيادة ولعل بلدة واحدة من  
بلاد مملكته يزيد عندها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لهلك  
الكل إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تتمهم في المعيشة ولا يتصور  
ذلك بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السراق فإن البلدة  
الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل . وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي  
أيضا كثيرة وليست بالأكثر إذ أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعدد هؤلاء أكثر والذي  
يتعامل بالربا أو غيره فهو عددت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب  
الانسان بوجهه في البلد خصوصا بالمجانة والحبث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر  
ومثل ذلك المخصوص نادر وإن كان كثيرا فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخفى  
هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوى الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله وإنما غلب

قبول الخلق وربما  
قويا عليه لجراه إلى  
التصنع والتعمل  
ويتسع الخرق على  
الرافع . وصحت أن  
بعض الصالحين قال  
لمريد له أنت الآن  
وصلت إلى مقام لا يدخل  
عليك الشيطان من  
طريق الشر ولكن  
يدخل عليك من  
طريق الخير وهذا مزلة  
عظيمة للأقدام فانه  
تعالى يدرك الصادق  
إذا ابتلى بشئ من  
ذلك وزججه بالعناية  
السابقة والمعونة  
اللاحقة إلى السفر  
فيفارق المعارف  
والموضع الذي فتح  
عليه هذا الباب فيه  
ويشجده لله تعالى  
بالخروج إلى السفر  
وهذا من أحسن  
للقاصد في الأسفار  
للصادقين فهذه جملة  
للقاصد المطلوبة للشايع  
في بداياتهم ماعدا  
الحج والعمرة وزيارة  
بيت المقدس ، وقد نقل

هذا على النفوس الفاسدة لاستكثار النفوس الفسدة واستبعادها إياه واستعظامها له وإن كان نادر حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتخيل أنهم أكثر وهو خطأ فاتهم الأفقون وإن كان فيهم كثرة . وأما المستند الثالث وهو أخيلها أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فإذا نظرنا إلى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة ولا يغلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا وكذا بذور الحبوب والقواكه تحتاج إلى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا إلى أول الشرع ولا يكون هذا حلالا ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالا وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الأموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا تخرج إلا من دار الضرب وهي في أيدي الظلمة مثل المعادن في أيديهم يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استخراجها بالأعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غصبا فإذا نظر إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النيل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادر أو محال فلا يبقى إذن حلال إلا الصيد والجشيش في الصحارى والمواضع والمفاوز والحطب الباسح ثم من يحصله لا يقدر على أكله فيفتقر إلى أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بذل حلالا في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق تخيلا . والجواب أن هذه القلبية لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحق بما ذكرناه من قبل وهو تمارض الأصل والغالب إذ الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد طرأ سبب غالب يخرجها عن صلاحه فيضاهي هذا محل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم النجاسات والمصحح عندنا أنه تجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فإن طين الشوارع طاهر وأن الوضوء من أواني الشركين جائز وأن الصلاة في المقابر المبنوثة جائزة فنثبت هذا أولا ثم نقيس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توضع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشركة ، وتوضع حجر رضى الله عنه من جرة نصرانية ، مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يحترزون عما نجسه شرعنا ، فكيف تسلم أوانيهم من أيديهم ، بل نقول نعم قطعا أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة والطهارة في تلك الثياب محال أو نادر ، بل نقول نعم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يسلونه مع أنه يداس بالقر والحيوانات وهي يتبول عليه وتروث وقفا يخلص منها ، وكانوا يركبون الدواب وهي تفرق وما كانوا يسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قد تزيلها الأمطار وقد لا تزيلها وما كان يحترز عنها ، وكانوا يعيشون حفاة في الطريق وبالجمال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة ، وكانوا لا يعيشون في البول والعدرة ولا يجلسون عليهما ويستترهون منه ، ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأرواثها ، ولا ينبغي أن نظن أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا حتى يظن أن الشوارع كانت تفصل في عصرهم أو كانت تحرس من الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطعا فدل على أنهم لم يحترزوا إلا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين ، فأما الظن الغالب الذي يستقر من رد الدراهم إلى مجارى الأحوال فلم يعتبروه وهذا عند الشافعي رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغير واقع .

أن ابن عمر خرج من المدينة قاصدا إلى بيت المقدس وصلى فيه الصلوات الخمس ثم أسرع راجعا إلى المدينة من الغد . ثم إذا من الله على الصادق بإحكام أمور بدايته قلبه في الأسفار ومنحه الحفظ من الاعتبار وأخذ نصيه من العلم قدر حاجته واستفاد من مجاورة الصالحين وانتش في قلبه فوائد النظر إلى حال للتقين وتطرباطنه باستنشاق عرف معارف القرين وتحصن بحماية نظر أهل الله وخاصته وسير أحوال النفس وأسفر السفر عن دلائل أخلاقها وشهواتها الخفية وسقط عن باطنه نظر الخلق وصار يظلم ولا يظلم كما قال الله تعالى إخبارا عن موسى - ففردت منك لما خفك فوهب لي ربي حكما وجعلني من المرسلين - فبعد ذلك

إذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضؤون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدي المختلفة تلمس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الفرض ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحقيق حكم الحل بحكم النجاسة . فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة إذ كانوا يتوسعون في أمور الطهارات ويعتزون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يقاس عليها . قلنا إن أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فبئس الظن بل يجب أن نعتد فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وإنما تسامحوا حيث لم يجب وكان في عمل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فبان أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لأن أمر الأموال مخوف والفس خيل إليها إن لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه . وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من الوضوء بماء البحر وهو الطهور المحض فالإقتراق في ذلك لا يقدح في الفرض الذي أجمعنا فيه على أن تجري في هذا الاستنداد على الجواب الذي قدمناه في المستدركين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام لأن المال وإن كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الأموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض وكما أن الذي يتبدأ غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى ما لا ينصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل للمغصوب من مال الدنيا والتناول في كل زمان بالفساد بالإضافة إلى غيره أقل ولنا ندري أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين فلا نسلم أن الغالب تحريره فانه كما يزبد للمغصوب بالتوالد يزبد غير المغصوب بالتوالد فيكون فرع الأقل لا محالة في كل عصر وزمان أكثر بل الغالب أن الجيوب المغصوبة تنصب للأكل لا للبذر وكذا الحيوانات المغصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتنى للتوالد فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام ولينفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الأكثر فانه مزية قدم وأكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام هذا في التولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فأنها غلالة مسيلة يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة لأن الأكثر ومن حاز من السلاطين مصداق ظلمه بمنع الناس منه فأما ما يأخذه الأخذ منه فيأخذه من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستنابة في إثبات اليد على الباحات والاستتجار عليها فالاستأجر على الاستئمان إذا حاز للماء دخل في ملك المستق له واستحق الأجرة فكذلك النيل فإذا فرغنا على هذا لم تحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل وذلك قليل بالإضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظالما ببقاء الأجرة في ذمته وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون إليهم الذهب المسبوك أو النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلموه إليهم إلا شيئا قليلا يتركونه أجرة لهم على العمل وذلك جائز وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لا محالة ، نعم السلطان يظلم أجراء دار الضرب بأن يأخذ منهم ضريبة لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بحشمة السلطان فما يأخذه السلطان عوض من حشمة وذلك من باب الظلم وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فكيف يكون هو الأكثر فهذه أغاليط سبقت إلى القلوب بالوهم وتشمر لتزيينها جماعة ممن رقى دينهم حتى قبحوا الورع وسدوا بابه واستقبحوا تمييز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال . فان قيل فلو قدر

يرده الحق إلى مقامه  
وبعد بهزله إقامه  
ويجعله إماما للمؤمنين به  
يقتدى وعلم للمؤمنين  
به يهتدى . وأما الذي  
أقام في بدايته وسافر  
في نهايته يكون ذلك  
شخصا يسر الله له في  
بداية أمره محبة صحيحة  
وقيض له شيئا عالما  
يسلك به الطريق  
ويدرجه إلى منازل  
التحقيق فيلازم موضع  
إرادته ويلتزم بصحة  
من يرده عن عادته  
وقد كان الشبل يقول  
للحصرى في ابتداء  
أمره إن خطر يالك  
من الجمعة إلى الجمعة غير  
الله فحرام عليك أن  
تعصرك فمن رزق  
مثل هذه الصحة  
يحرم عليه السفر  
فالصحة خير له من  
كل سفر وفضيلة  
يقصدها . أخبرنا رضي  
الدين أبو الخير أحمد  
ابن اسمعيل القزويني  
إجازة قال أنا أبو  
الظفر عبد النعم بن

غلبة الحرام. وقد اختلط غير محصور بغير محصور فإذا تقولون فيه إذا لم يكن في المعين للتناولة علامة خاصة. فنقول الذي نراه أن تركه ورجع وأن أخذه ليس بحرام لأن الأصل الحل ولا يرفع الإبلامة معينة كافي طين الشوارع ونظائرها بل أزيد. وأقول: لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونمفو عماسلف وتقول ماجاوز حده انعكس إلى ضده فهما حرم الكل حل الكل، وبرهانه أنه إذا وقعت هذه الواقعة فالاختلالات خمسة: أحدها أن يقال يمنع الناس إلا كل حتى يموتوا من عند آخرهم. الثاني أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسد الرمي يزجون عليها أياما إلى اللوث. الثالث أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاءوا سرقة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهه وجهة. الرابع أن يقتصر على شروط الشرع ويستأنفوا قواعد من غير اقتصار على قدر الحاجة. الخامس أن يقتصر مع شروط الشرع على قدر الحاجة أما الأول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعاً لأنه إذا اقتصر الناس على سد الرمي وزجوا أو قاتهم على الضعف فشا فيهم الموتان وبطلت الأعمال والصناعات وخرت الدنيا بالسكينة وفي خراب الدنيا خراب الدين لأنها مزرعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لئتم بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالنصب والسرقة والتراضى وكيفما اتفق فهو رفع لحد الشرع بين الفسدين وبين أنواع الفساد فتحت الأيدي بالنصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم منه إذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عاقبته حرام عليه وعلينا وذو اليد له قدر الحاجة فقط فإن كان هو محتاجا فإننا أيضا محتاجون وإن كان الذي أخذته في حق زائدا على الحاجة فقد سرقته ممن هو زائد على حاجته يومه وإذا لم يراع حاجة اليوم والسنة فما الذي يراعى وكيف يضبط وهذا يؤدي إلى بطلان سياسة الشرع وإغراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى إلا الاحتمال الرابع وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا بل يؤخذ برضاه والتراضى هو طريق الشرع وإذا لم يحجز إلا بالتراضى فللتراضى أيضا مناج في الشرع تتعلق به الصالح فإن لم يعتبر فلم يتعين أصل التراضى وتعتل تفصيله. وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي نراه لا تقا بالورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لا يجابه على الكفاية ولا لإدخاله في فتوى العامة لأن أيدي الظلمة تمتد إلى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرق ويقول لاحق له إلا في قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى إلا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي المالك ويستوعب بها أهل الحاجة ويبدل على الكل الأموال يوما فوما أوسنة فسنة وفيه تكليف شطط وتضييع أموال. أما تكليف الشطط فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا وأما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه واللحوم والحبوب ينبغي أن يلقى في البحر أو يترك حتى يمتفن فإن الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك إلى سقوط الحجج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة تبط بالتضييع عن الناس إذا أصبح الناس لا يملكون إلا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لو ورد نبي في مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويحمد تفصيل أسباب الأملاك بالتراضى وسائر الطرق ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالا من غير فرق وأعنى بقولي يجب عليه إذا كان النبي ممن بعث لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم إذ لا يتم الصلاح برد الكفاية إلى قدر الضرورة والحاجة إليه فإن لم يبعث للصالح لم يجب هذا ونحن نجوز أن يقدر الله سببا يهلك به الخلق عن آخرهم فيفوت دينهم ويضلون في دينهم فإنه يضل من يشاء ويهدى من

عبد الكريم بن  
هو اذن القشيري عن  
والده الأستاذ أبي  
القاسم قال سمعت محمد  
ابن عبد الله الصوفي  
يقول سمعت عياش بن  
أبي الصخر يقول يقول  
أبا بكر الزقاق يقول  
لا يكون المرید مریدا  
حتى لا يكتب عليه  
صاحب التمال شيئا  
عشرين سنة فمن رزق  
صحة من يتدبه إلى  
مثل هذه الأحوال  
السنة والمزائم القوية  
يحرم عليه المفارقة  
واختيار السفر ثم إذا  
أحكم أمره في الابتداء  
بازوم الصحة وحسن  
الاقتداء وارتوى من  
الأحوال وبلغ مبلغ  
الرجال وانجس من  
قلبه عيون ماء الحياة  
وصارت نفسه مكسبة  
للسعادات يستنشق  
نفس الرحمن من صدور  
الصادقين من الإخوان  
في أقطار الأرض  
وشاسع البلدان يشرب  
إلى التلاق ويبيت

يشاء ويميت من يشاء ويحيي من يشاء ولكننا نقدر الأمر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الأنبياء لصالح الدين والدنيا ومالي أفقر هذا وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من سبعمائة سنة والناس منقسمون إلى مكذبين له من اليهود وعبدة الأوثان وإلى مصدقين له قدشاع الفسق فيهم كاشاع في زماننا الآن والكفار غاطبون بفروع الشريعة والأموال كانت في أيدي الكذابين له والمصدقين أما للكاذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام وأما الصدقون فكانوا يتعاملون مع أصل التصديق كما يتساهل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما وعفا عليه السلام عما سلف ولم يتعرض له وخص أصحاب الأيدي بالأموال ومهد الشرع ومائتة تحريره في شرع لا ينقلب حلالا ليعتقر رسول ولا ينقلب حلالا بأن يسلم الذي في يده الحرام فانا لا نأخذ في الجزية من أهل القسمة ما نعرفه بعينه أنه ممن خسر أموال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم التهب والقارة فيهم فإن أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصار في الباج على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكسبة وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقه للنوط بمصالح الخلق ونقوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين الذي لا يقدر على سلوكه إلا الآحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية والصناعات الحسيات لبطل النظام ثم يبطل يطلانه الملك أيضا فالمحترفون إنما سخروا لينتظم الملك للملوك وكذلك المقبلون على الدنيا سخروا ليسلم طريق الدين لدوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا للمسلم لدوى الدين أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يمرض الأكثرون عن طريقهم ويستغلوا بأموال الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية وإليه الإشارة بقوله تعالى - نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا - فإن قيل لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فإن ذلك يرواقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الأقل أو الأكره فيه نظر وما ذكرتموه من أنه الأقل بالإضافة إلى السكل جلي ولكن لا بد من دليل محصل على تجوزة ليس من المصالح الرسالة وما ذكرتموه من التقسيمات كلها صالح مرسلة فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فإن بعض العلماء لا يقبل المصالح الرسالة - فأقول إن سلم أن الحرام هو الأقل فيكفي بنا برهاننا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه مع وجود الربا والسرقة والغلول والتهب وإن قدر زمان يكون الأكره هو الحرام فيعمل التناول أيضا فبرهانه ثلاثة أمور. الأول: التقسيم الذي حصرناه وأبطلناه من أربعة وأثبتنا القسم الخامس فإن ذلك إذا أجرى فيما إذا كان السكل حراما كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الأكره أو الأقل وقول القائل هو مصلحة مرسلة هوس فإن ذلك إنما تخيل من تخيله في أمور مظنونة وهذا مقطوع به فانا لا نشك في أن مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس يظنون ولا شك في أن رد كافة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة أو إلى الحشيش والصيد مخرب للدنيا أولا وللدين بواسطة الدنيا ثانيا فانه لا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له وإنما يستشهد على الحيات للظنونة المتعلقة بأحاد الأشخاص . البرهان الثاني : أن يعلل بقياس محرر مردود إلى أصل يتفق الفقهاء الآنسون بالآقيسة الجزئية عليه وإلا كانت الجزيات مستحقة عند المصلين بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلى الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لحرب العالم والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تناقض

إلى الطواف في الآفاق  
يسيره الله تعالى في  
البلاد لقائدة العباد  
ويستخرج بمخاطبيس  
حاله خب أهل الصدق  
وللتطمعين إلى من  
يغير عن الحق ويذر  
في أراضى القلوب يذر  
الفلاح ويكثر بركة  
نفسه وصحبته أهل  
الصالح وهذا مثل  
هذه الأمة الهادية في  
الإنجيل كزوع أخرج  
عطاء فأزره فاستغلظ  
فاستوى على سوقه  
تعود بركة البعض  
على البعض وتسرى  
الأحوال من البعض  
إلى البعض ويكون  
طريق الوراثة معمورا  
وعلم الإفادة منشورا .  
أخيرا شيخنا قال أنا  
الإمام عبد الجبار البيهقي  
في كتابه قال أنا  
أبو بكر البيهقي قال  
أنا أبو علي الروضباري  
قال ثنا أبو بكر بن  
داست قال ثنا أبو داود  
قال أنا يحيى بن أيوب  
قال ثنا اسماعيل بن

أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات العينة من الأمور التي ليست محصورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياسا على طين الشوارع وجرة النصرية وأواني الشرابين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وتولنا انقطعت العلامات العينة احتراز عن الأواني التي يتطرق الاجتهاد إليها وقولنا ليست محصورة احتراز عن التباس اللينة والرضية بالذكية والأجنبية . فان قيل كون الماء طهورا مستيقن وهو الأصل ومن يسل أن الأصل في الأموال الحل بل الأصل فيها التحريم . فنقول الأمور التي لا تحرم لصحة في عينها حرمة الحر والخنزير خلقت على صفة تستعد لقبول للعلامات بالتراضي كما خلق للماء مستعدا للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الأمرين فانها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه ولا فرق بين الأمرين . والجواب الثاني أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع ألحقه به إذ من ادعى عليه دين فالقول قوله لأن الأصل براءة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضا قوله إقامة ليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة . البرهان الثالث : هو أن كل مادل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان قطعا بأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أولى ويانه أن ما علم أنه ملك زيد فحقه من التصرف فيه بغير إذنه ولو علم أن له مالكا في العالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصد لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على أن له مالكا محصورا في عشرة مثلا أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالكا سوى صاحب اليد أم لا لا يزيد على الذي يتيقن قطعا أن له مالكا ولكن لا يعرف عينه فليجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهدا له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مالكة بصرفه السلطان إلى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف إلى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو سرقه منه سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك إلا لحكمنا بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك إليه ويحل له قضينا بموجب المصلحة . فان قيل ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان . فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه لاسباب إلا المصلحة وهو أنه لو ترك لضاع فهو مردد بين تضييعه وصرفه إلى مهم والصرف إلى مهم أصلح من التضييع فرجع عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي إذا تزاوعا بالشك وتسكيفهم الاقتصار على الحاجة يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فان السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبنى بذلك المال قطرة وتارة أن يصرفه إلى جند الإسلام وتارة إلى الفقراء ويدور مع المصلحة كيفما دارت وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى خصوص دلالة في ملك الأعيان كما لم يؤخذ السلطان والفقراء الآخذون منه بملهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مضاف إليه ولا فرق بين عين المال وبين عين الأملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدرهم والعروض في يد مالك واحد وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من الظلم .

( لثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية )

إما في قرائنه وإما في لواحقه وإما في سوابقه أو في عومته وكانت من للعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل . مثال المعصية في القرائن : البيع في وقت النداء يوم الجمعة والبيع بالسكين

جفرا قال أخبرني العلاء ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا » فأما من أقام ولم يسافر يكون ذلك شخصار به الحق سبحانه وتعالى وتولاه وفتح عليه أبواب الخير وجذبه بصايته . وقد ورد جذب من جذبات الحق توازي عمل الثقلين ثم لما علم منه الصدق ورأى حاجته إلى من ينتفع به ساق إليه بعض الصديقين حتى أيده بلطفه ولطفه وتداركه بلطفه ولطفه بقوة خاله وكفاه يسير الصبغة لكمال



للمعصية والاحتطاب بالتقدم للنصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل من ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك وبيع وإن لم يكن الاستفادة هذه الأساليب محكوماً بحرمته وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسمع لأن الشبهة في غالب الأمر تطلق لإرادة الاشتباه والجهل والاشتباه ههنا بل الصيان بالدمج بسكين الغير معلوم وحل الديعة أيضاً معلوم ولكن قد تشتق الشبهة من الشبهة وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه والكراهة تشبه التحريم فإن أريد بالشبهة هذا فتسمية هذا شبهة له وجه وإلا فينبغي أن يسمى هذا كراهة لا شبهة وإذا عرف المعنى فلا مشاحة في الأسامي فسادة الفقهاء التماسيح في الاطلاقات. ثم اعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات : الأولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والأخيرة تنهى إلى نوع من اللبالة تكاد تلتحق بورع للوسوسين وبينهما أوساط نازعة إلى الطرفين فالكراهة في صيد كلب منصوب أعد منها في الديعة بسكين منصوب أول التقتص بسهم منصوب إذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به لما لك الكلب أو للصيد وبليه شبهة البذر وللزروع في الأرض للمعصية فإن الزرع لما لك البذر ولكن فيه شبهة ولو أثبتنا حق الحبس لما لك الأرض في الزرع لكان كالممنوع الحرام ولكن الأقيس أن لا يثبت حق حبس كما لو طعن بطاحونة منصوبة واقتص بشبكة منصوبة إذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منعها بالصيد وبليه الاحتطاب بالتقدم للنصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المنصوب إذ لم يذهب أحد إلى تحريم الديعة وبليه البيع في وقت النداء فإنه ضيف التعلق بمقصود العقد وإن ذهب قوم إلى فساد العقد إذ ليس فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أفسد البيع بمثل لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة فاتته وجوبها على الفور أو في ذمته مظلمة دانت فإن الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة إلا الوجوب بعد النداء وينجر ذلك إلى أن لا يصبح نكاح أولاد الظلمة وكل من في ذمته درهم لأنه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه إلا من حيث ورد في يوم الجمعة نهى على الخصوص ربما سبق إلى الأفهام خلاصة فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالخذر منه ولكن قد ينجر إلى الوسواس حتى يتخرج عن نكاح بنات أرباب الظالم وسائر ماملاتهم . وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئاً من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردّه خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية اللبالة أنه رد بالتك ومثل هذا الوهم في تقدير الناهي أو الفسدت لا يتطوع عن يوم السبت وسائر الأيام والورع حسن واللبالة فيه أحسن ولكن إلى حد معلوم فقد قال **الشيخ** « هلك المتطعمون <sup>(١)</sup> » فليحذر من أمثال هذه اللبالات فإنها وإن كانت لا تضر صاحبها ربما أوهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم سجز عما هو أبسر منه فترك أصل الورع وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا إذ ضيق عليهم الطريق فأبسوا عن القيام به فاطرحوه فكأن أن الوسوس في الطهارة قد يسجز عن الطهارة فتركها فكأن بعض الوسوسين في الحلال سبق إلى أوهامهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسموا فتركوا التمييز وهو عين الضلال . وأما مثال الواحق : فهو كل تصرف يفضي في سياقه إلى معصية وأعلاه بيع الذهب من الحمار وبيع الغلام من العروف بالفجور بالفلان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والأقيس أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعده كما يصح بالدمج بالسكين المنصوب والديعة حلال ولكنه يعصى عريان الإغاة على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بين العقد فالمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من تورع المهم وليس بحرام وبليه في الرتبة بيع العنب ممن يشرب الخمر ولم يكن خماراً وبيع السيف ممن يضزو ويظلم أيضاً

(١) حديث هلك المتطعمون مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد .

الأهلية في صاحب  
والصحب وإجراء  
سنة الله تعالى في إعطاء  
الأسباب حقها الإقامة  
رسم الحكمة يحوج  
إلى يسير المعصية فيتنبه  
بالقليل للكثير وينبه  
اليسير من المعصية عن  
الاحتطاب الكبير ويكتفي  
بواقر حظ الاستبصار  
عن الأسفار ويتعوض  
بأشعة الأنوار عن  
مطالعة النير والآثار  
كما قال بعضهم الناس  
يقولون اقتحوا  
أعينكم وأبصروا وأنا  
أقول غمضوا أعينكم  
وأبصروا . وصحت  
بعض الصالحين يقول  
له عباد طور سيناء  
ركبهم تكون رؤوسهم  
على ركبهم وهم  
في عز القرب لمن  
ينبع له معين  
الحياة في ظلمة خلوته  
فماذا يصنع بدخوله  
الظلمات ومن أندر رجس  
له أطباق السموات  
في طي شهوده ما فاء  
يصنع بتغلب طرفه في

لأن الاحتمال قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خفية أن يشتريه ظاهراً فهذا ورع فوق الأول والكراهية فيه أخف وليده ما هو مبالغة ويكاد يلتحق بالوسواس وهو قول جماعة أنه لا يجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرث لأنهم يستعينون بها على الحرثة ويبيعون الطعام من الظلمة ولا يبيع منهم البقر والغدان وآلات الحرث وهذا ورع الوسوسة إذ ينجر إلى أن لا يبيع من الفلاح طعام لأنه يتقوى به على الحرثة ولا يسقى من الماء العام لذلك وينتهي هذا إلى حد التنطع للنهي عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف إن لم يذمه العلم المحقق وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده بها وهو يظن أنه مشغول بالخير ولهذا قال عليه السلام فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي <sup>(١)</sup> والمتطهرون هم الذين يغتسلون عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم - الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - وبالجملة لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فإنه إذ جاوز ما رسم له وتصرف بذهنه من غير مباح كان ما يفعله أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفاً من أن يبيع العنب ممن يتخذة خمرا وهذا لا يعرف له وجهاً إن لم يعرف هو سبباً خاصاً يوجب الإحراق إذ ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدراً منه من الصحابة ولوجاز هذا لجواز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب إلى غير ذلك من الإلتفات . وأما اللقدمات : فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات . الدرجة العليا التي تشتد الكراهة فيها : ما بقي أثره في التناول كالأكل من شاة علفت بelf منصوب أو رعت في مرعى حرام فإن ذلك معصية وقد كان سبباً لبقائها وربما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزائها من ذلك اللطف وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجباً وتدل ذلك عن جماعة من السلف وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغندي شاة يحملها على رقبتها كل يوم إلى الصحراء ويرطها وهو يصلي وكان يأكل من لبنها ففعل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان ولم يستحل أخذها . فإن قيل فقد روى عن عبد الله بن عمر وعبيد الله أنهما اشتريا إبلا فبشاها إلى الحمى فرعته إبلهما حتى سمحت فقال عمر رضي الله عنه أرعيتاهما في الحمى فقالا نعم فشاطرهما فهذا يدل على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريمه . قلنا ليس كذلك فإن العلف يفسد بالأكل واللحم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر غرمها قيمة الكلاء ورأى ذلك مثل شطر الإبل فأخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطر أباه ريرة رضي الله عنه إذ رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كافياً على حق عملهم وقدره بالشطر اجتهدا . الرتبة الوسطى : ما نقل عن بشر بن الحرث من امتناعه عن الماء الساقي في نهر اجتفره الظلمة لأن النهر موصل إليه وقد عصى الله بحفره وامتنع آخر عن عنب كرم يسقي بعماء يجري في نهر حفر ظمأ وهو أرفع منه وأبلغ في الورع وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذي النون من طعام حلال أوصل إليه على يد سجان وقوله إنه جاء في طريقه ودرجات هذه الرتبة لا تحصر . الرتبة الثالثة : وهي قريب من الوسواس والمبالغة أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كالأوعى بأكل الحرام فإن الوصول قوته الحاصلة من الغذاء الحرام والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحمل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس بخلاف أكل الحرام إذ الكفر لا يتعلق بحمل الطعام وينجر هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بنية أو كذبة وهو غاية التنطع والإسراف فليضبط ما عرف من ورع ذي النون وبشر بالمعصية في السبب

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي تقدم في العلم .

لسموات ومن جمعت أحقاد بصيرته متفرقات الكائنات ماذا يستفيد من طي الفلوات ومن خلص بخاصية فطرته إلى جمع الأرواح ماذا تفيد زيادة الأشباح . قيل أرسل ذو النون للصري إلى أبي يزيد رجلاً وقال قل له إلى متى هذا النوم والراحة وقد سارت القافلة فقال للرسول قل لأخي الرجل من يتم الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة فقال ذو النون هنيئاً له هذا كلام لا يبلغه أحوالنا . وكان بشر يقول يا ميسر القراء سيعوا تطيوا فان الماء إذا كثرت بكتته في موضع تغير وقيل قال بعضهم عند هذا الكلام صرخوا حتى لا تغير فإذا أدام الريد سير الباطن يقطع مسافة النفس الأمارة بالسوء حتى قطع منازل آفاتهما

الموصل كالنهر وقوة اليد الاستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز لأن صانع الفخار الذي عمل الكوز كان قد عصى الله يوما بضرب إنسان أوشتمه أكل هذا وسواسا ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام فهذا أبعد من يد السجان لأن الطعام يسوقه قوة السجان والشاة تسمى بنفسها والسائق بمنعها عن العدول في الطريق فقط فهذا قريب من الوسواس فانظر كيف تدرجنا في بيان ما تدعى إليه هذه الأمور . واعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر فإن فتوى الفقيه تختص بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم دون ما عده من ورع المتقين والصالحين والفتوى في هذا ما قاله عليه السلام « استفت قلبك وإن أتوك وأتوك وأتوك » وعرف ذلك إذ قال « الإثم حزاز القلوب (١) » وكل ما حاك في صدر المرء من هذه الأسباب فلما أقدم عليه مع حزازة القلب استغربه وأظلم قلبه بقدر الحزازة التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في مساواة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه يجد حزازة في قلبه فذلك يضره وإنما الذي ذكرناه في التبي عن البالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل هو الذي لا يجد حزازة في مثل تلك الأمور فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحزازة فأقدم مع ما يجد في قلبه فذلك يضره لأنه مأخوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه وكذلك يشدد على الوسوس في الطهارة ونية الصلاة فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه ثلاث مرات للمبة الوسوسة فيجب عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقه وإن كان محظا في نفسه أولئك قوم شددوا فشد الله عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولواخذوا أولا بصوم لفظ البقرة وكل ما ينطلق عليه الاسم لأجزاء ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي رددناها نفيا وإثباتا فإن من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بمجامعه يوشك أن يزل في درك مقاصده . وأما للمصية في العوض فله أيضا درجات . الدرجة العليا : التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في الذمة ويقضى عنه من غصب أو مال حرام فينظر فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالإجماع أعني قبل قضاء الثمن ولا هو أيضا من الورع المؤكد فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام فكأنه لم يقض الثمن ولو لم يقضه أصلا لكان متعلقا للمظلمة بترك ذمته مرتبة بالدين ولا يتقلب ذلك حراما فإن قضى الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام قد برئت ذمته ولم يبق عليه إلا مظلمة تصرفه في الدرام الحرام بصرفها إلى البائع وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لأنه يبرئه مما أخذه إبراء استيفاء ولا يصلح ذلك للإبراء هذا حكم المشتري والأكل منه وحكم الذمة وإن لم يسلم إليه بطيب قلبه ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لأن الذي تومي الفتوى به ثبوت حق الحبس للبائع حتى يتعين ملكه بإقباض النقد كاتمين ملك المشتري وإنما يطل حق حبسه إما بالإبراء أو الاستيفاء ولم يجزئ شيئا منهما ولكنه أكل ملك نفسه وهو عاصي به عصيان الراهن للطعام إذا أكله بغير إذن المرتهن وبينه وبين أكل طعام الغير فرق ولكن أصل التحريم شامل لهذا كله إذا قبض قبل توفية الثمن إما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة قلبه فأما إذا أوفى الثمن الحرام أولا ثم قبض فإن كان البائع عالما بأن الثمن حرام ومع هذا أقبض البيع بطل حق حبسه وبقي له الثمن في ذمته إذا أخذه ليس بضمن ولا يصير أكل البيع حراما بسبب بقاء الثمن فأما إذا لم يسلم أنه حرام وكان بحيث لو علم لما رضى به ولا أقبض البيع فحق حبسه لا يطل بهذا التلبس فأكله حرام محرم أكله الرهون إلى أن يبرئه أو يوفى من حلال

(١) حديث الإثم حزاز القلوب تقدم في العلم .

وبدل أخلاقها  
للمنومة بالهمودة  
وعائق الإقبال على  
الله تعالى بالصدق  
والإخلاص اجتمع له  
المنفقات واستفاد في  
حضره أكثر من سفره  
لكون السفر لا يخلو  
من متاع وكلف  
ومشوات وطوارق  
ونوازل يتجدد الضعف  
عن صيانتها بالعلم  
للضعفاء ولا يقدر على  
تسليط العلم على  
متجددات السفر  
وطواره إلا الأقوياء  
قال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه للذي  
ركب عنده رجلا : هل  
صحبته في السفر الذي  
يستدل به على مكرم  
الأخلاق قال لا قال  
ما أراك تصرفه فإذا  
حفظ الله عبده في بداية  
أمره من تشويش  
السفر ومنتهى مجمع العلم  
وحسن الإقبال في  
الحضر وساق إليه من  
الرجال من اكتسب  
به صلاح الحال قد

أورضى هو بالحرام ويرى فيصح إبراؤه ولا يصح رضاه بالحرام فهذا مقتضى الفقه ويان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرمه فأما الامتناع عنه فمن الورع اللهم لأن المصية إذا امتنعت من السبب الموصل إلى الشيء تشتد الكراهية فيه كما سبق وأقوى الأسباب للوصلة الثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه فرضاء لا يخرج عنه كونه مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تخرم به وتزول به درجة التقوى والورع ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه إلى قتيه أو غيره صلة أو خلعة وهو شاك في أنه سيقتضى ثمنه من الحلال أو الحرام فهذا أخلف إذ وقع الشك في تطرق للمصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك الساطن وما يغلب على الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه إلى ما ينقدح في القلب . الرتبة الوسطى : أن لا يكون الموضع غصباً ولا حراماً ولكن تبيعاً لمصية كالوسم عوضاً عن الثمن عنباً والأخذ شارب الحمر أوسفاً وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب تحريماً في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضى فيه كراهية دون الكراهية التي في الغصب وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة للمصية على قابض الثمن وندوره ومهما كان الموضع حراماً فبذله حرام وإن احتمل تحريمه ولكن أيسر بظن فبذله مكروه وعليه ينزل عندى النهي عن كسب الحجام وكراهته <sup>(١)</sup> إذ نهى عنه عليه السلام مرات ثم أمر بأن يلف الناضح <sup>(٢)</sup> وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فاسد إذ يجب طرده في الدباغ والكناس ولا قاتله به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه مكروهاً وهو بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه ومحامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام والفصاد فإن الحجام يأخذ الدم بالحجة ويمسحه بالقطنة ولكن السبب أن في الحجاماة والفصد تخريب بنية الحيوان وإخراجاً لدمه وبه قوام حياته والأصل فيه التحريم وإنما عمل بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة بحسب واجتهاد وربما يظن نافعا ويكون ضاراً فيكون حراماً عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحسب ولذلك لا يجوز للفصاد فصدسي وعبد ومعتوه إلا بإذن وليه وقول طيب ولولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام أجرة الحجام <sup>(٣)</sup> ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن والقرونة بالسبب فإنه أقرب إليه . الرتبة السفلى : وهي درجة الموسوسين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع غزلها واشترى به ثوباً فهذا لا كراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز واستشهد بأن النبي ﷺ قال «لن الله اليهود حرمت عليهم الخمر فباعوها وأكلوا أثمانها» <sup>(٤)</sup> وهذا غلط

أحسن إليه . قيل في تفسير قوله تعالى - ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب - هو الرجل للقطع إلى الله يشكل عليه شيء من أمر الدين فيمت الله إليه من يحل إشكاله فإذا ثبت قدمه على شروط البداية رزق وهو في القام من غير سفر ثمزات النهاية فيستقر في الحضراتها وابتداءه وأقيم في هذا المقام جمع من الصالحين وأما الذي أدام السفر فرأى صلاح قلبه وصحة حاله في ذلك يقول بعضهم اجتهد أن تكون كل ليلة صيف مسجوداً وتوت إلى ابن منزلين . وكان من هذه الطبقة إبراهيم الخواص ما كان يقيم في بلد أكثر من أربعين يوماً وكان يرى إن أقام أكثر من أربعين يوماً يفسد عليه توكله فكان علم الناس

(١) حديث النهي عن كسب الحجام وكراهته ابن ماجه من حديث أبي مسعود الأنصاري والنسائي من حديث أبي هريرة بإسنادين صحيحين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام وللبخاري من حديث أبي جحيفة نهى عن ثمن الدم ولمسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجام خبيث (٢) حديث نهى عنه مرات ثم أمر بأن يلف الناضح أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محبسة أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في إجارة الحجام فنهاه عنها فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال ألعنه ناضحك وأطعمه رقيقك وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كسبه فقال ألا أطعمه أيتاما لي قال لا قال أفلا أتصدق به قال لا فرخص له أن يلفه ناضحه (٣) حديث أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجرة الحجام متفق عليه من حديث ابن عباس (٤) حديث للمغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها لم أجدهم هكذا والعروف أن ذلك في التحوم ففي الصحيحين من حديث جابر قاتل الله اليهود إن الله لما حرم عليهم شحومها جلوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه .

لأن بيع الخمر باطل إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع وتضمن البيع الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية فليس لأحد أن يتورع منه وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعديد التقريب والتفهم . فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم «من اشترى ثوبا بمشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه» (١) ثم أدخل ابن عمر أصبعه في أذنيه وقال صمنا إن لم أكن سمعته منه . قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بمشرة بعينها لا في الذمة وإذا اشترى في الذمة فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فيحمل عليها ثم كم من ملك يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة لمصية تطرقت إلى سببه وإن لم يدل ذلك على فساد العقد كالشترى في وقت النداء وغيره .

#### (المشاور الرابع الاختلاف في الأدلة)

فان ذلك كالاختلاف في السبب لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمة والدليل سبب لمعرفة الحل والحرمة فهو سبب في حق المعرفة ومالم يثبت في معرفة القسير فلا فائدة لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض الصلوات الدالة أو لتعارض التشابه . القسم الأول : أن تعارض أدلة الشرع مثل تعارض عموميين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه إلى الاستصحاب أو الأصل للمعلوم قبله إن لم يكن ترجيح فإن ظهر ترجيح في جانب الحذر وجب الأخذ به وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركه واتقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق اللقي والمقلد وإن كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقرائن وإن كان لا يحسن الطب وليس للمستفتي أن ينتقد من المذاهب أو سببها عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلا ، نعم إن أفتى له بإمامه جنى وإمامه فيه مخالف فالقرار من الخلاف إلى الإجماع من الورع للؤكد وكذا المجتهد إذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بعدس وتخمين وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان للفتون يقتون بعمل أشياء لا يقدمون عليها قط تورعا منها وحذرا من الشبهة فيها فلنقسم هذا أيضا على ثلاث مراتب . الرتبة الأولى : ما تأكد الاستحباب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه فمن المهمات التورع عن فرسة الكلب المعلم إذا أكل منها وإن أفتى اللقي بأنه حلال لأن الترجيح فيه فاض وقد اخترنا أن ذلك حرام وهو أقيس قولي الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قول جديد موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وإن أفتى اللقي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروك التسمية وإن لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لأن الآية ظاهرة في إيجابها والأخبار متواترة فيه فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأله عن الصيد «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل» (٢) ونقل ذلك على التكرار وقد شهر الدج بالبسلة (٣) وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط

(١) حديث من اشترى ثوبا بمشرة دراهم الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل متفق عليه من حديث عدى بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الخشني (٣) حديث التسمية على الدج متفق عليه من حديث رافع بن خديج ما أتهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر .

ومعرقهم إياه براه سببا  
ومعلوما . وحكى عنه  
أنه قال مكثت في البادية  
أحد عشر يوما لم آكل  
وتطلعت نفسي أن  
آكل من حشيش البر  
فرايت الحذر مقبلا  
نحوي فهربت منه ثم  
التفت فإذا هو رجع  
عني فقيل لم هربت منه  
قال تشوفت نفسي  
أن يفتني فهو لاء  
القرارون بدينهم .  
أخبرنا أبو زرعة طاهر  
ابن الحافظ أبي الفضل  
القدس عن أبيه قال  
أنا أبو بكر أحمد بن علي  
قال أنا أبو عبد الله بن  
يوسف بن نامية قال  
تنا أبو محمد الزهري  
القاضي قال تنا محمد بن  
عبد الله بن أسباط قال  
تنا أبو نعيم قال تنا محمود  
يعني ابن مسلم عن عثمان  
ابن عبد الله بن أوس  
عن سليمان بن هرمز  
عن عبد الله عن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال «أحب  
شيء إلى الله القرباء»

ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم «لاؤمن يذبح على اسم الله تعالى ممي ولم يسم<sup>(١)</sup>» واحتمل أن يكون هذا عاما موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالناس ويترك الظواهر ولا تأويل وكان حمله على الناس ممكنا تمهيدا لعنهم في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتأويل الآية ممكنا إمكانا أقرب رجحنا ذلك ولا ننكر رفع الاحتمال القابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى . الثانية : وهي مزاحمة لدرجة الوسواس أن يتورع الانسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح وعن الضب وقد صح في الصحيح من الأخبار حديث الجنين إن ذكاته ذكاة أمه<sup>(٢)</sup> صحة لا يتطرق احتمال إلى متته ولا ضعف إلى سنده وكذلك صح أنه أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> وقد قل ذلك في الصحيحين وأظن أن أباحيفة لم تبلغه هذه الأحاديث ولو بلغت لقال بها إن أنصف وإن لم ينصف منصف فيه كان خلافه غلطا لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لو لم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد . الرتبة الثالثة : أن لا يشتر في المسئلة خلاف أصلا ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد فمنهم من لا يقبله فأنا أتورع فإن النقلة وإن كانوا عدولا فالغلط جائز عليهم والكذب لغرض خفي جائز عليهم لأن العدل أيضا قد يكذب والورع جائز عليه فانه قد يسبق إلى صميمهم خلاف ما يقوله القائل وكذا إلى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمونه من عدل تسكن نفوسهم إليه وأما إذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الزاوي فالتوقف وجه ظاهر وإن كان عدلا . وخلاف من خالف في أخبار الآحاد غير مستدبه وهو تكلاف النظام في أصل الإجماع وقوله إنه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمتنع الانسان من أن يأخذ ميراث الجد أبي الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر إلا للبين وإلحاق ابن الابن بالابن بإجماع الصحابة وهم غير مصومين والغلط عليهم جائز إذ خالف النظام فيه وهذا هوس ويتداعى إلى أن يترك ما علم بمومات القرآن إذ من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لاصية لها وإنما يحتاج بما فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذن لا طرف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وإسراف فليفهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الأمور فليستفت فيه القلب وليدع الورع ما يريه إلى ما يريه وليترك حزاز القلوب وحكايات الصدور وذلك يختلف

(١) حديث المؤمن يذبح على اسم الله ممي أو لم يسم قال المصنف إنه صح . قلت لا يعرف بهذا اللفظ فضلا عن محته ولأبي داود في الراسيل من رواية الصلت مرفوعا ذبيحة للسلم خلال ذكر اسم الله أو لم يذكر ولاطبراني في الأوسط والدارقطني وابن عدى والبيهقي من حديث أبي هريرة قال رجل يارسل الله الرجل منا يذبح وينسى أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال ابن عدى منكر والدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس للسلم يكفيه اسمه فإن نسي أن يسمى حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل كل فيه محمد بن سنان ضعفه الجمهور (٢) حديث ذكاة الجنين ذكاة أمه قال المصنف إنه صح لا يتطرق احتمال إلى متته ولا ضعف إلى سنده وأخذ هذا من إمام الحرمين فانه كذا قال في الأساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد وليس كذلك ولاطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبد الحق لا يحتاج بأسانيدها كلها (٣) حديث أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المصنف هو في الصحيحين وهو كما ذكره من حديث ابن عمر وابن عباس وخالد بن الوليد .

قبل ومن الغريب ؟ قال  
الفرارون بدينهم  
يحتجون إلى عيسى  
ابن مريم يوم القيامة  
وهذه كلها أحوال  
اختلفت واتبع أربابها  
الصحة وحسن النية  
مع الله وحسن النية  
يقتضى الصدق  
والصدق لعنه عمود  
كيف تقلبت الأحوال  
لمن سافر ينبغي أن  
يفقد حاله ويصح  
نيتة ولا يقدر على  
تخليص النية من  
شوائب النفس إلا  
كثير العلم تام التقوى  
وافر الحظ من الزهد  
في الدنيا ومن انطوى  
على هوى كامن ولم  
يستقم في الزهد  
لا يقدر على تصحيح  
النية قد يدعو إلى  
السفر نشاط جيل  
قصاني وهو يظن أن  
ذلك داعية الحق ولا  
يميز بين داعية الحق  
وداعية النفس  
ويحتاج الشخص في  
علم صحة النية إلى العلم

بالأشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم إلا بالحق فلا ينطوى على حزاة في مظان الوسواس ولا يغلو عن الحزاة في مظان الكراهة وما أعز مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام كل أحد إلى قنوى القلب وإنما قال ذلك لوابصة لما كان قد عرف من حاله (١) . القسم الثاني : تعارض العلامات الدالة على الحل والحزمة فانه قد يهب نوع من التاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير التهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع التاع وندوره من غير التهب على أنه حرام فيتعارض الأمران وكذلك يغبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ فإن ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال . القسم الثالث : تعارض الأشياء في الصفات التي تناط بها الأحكام . مثله أن يوصى بمال للفقهاء فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وأن الذي ابتدأ التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهما درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالملقى يفتي بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا أغمض ماثرات الشبهة فإن فيها صوراً يتغير للملقى فيها تحيراً لازماً لاحيلة له فيه إذ يكون للتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين للتقابلين لا يظهر له ميله إلى أحدهما وكذلك الصدقات المبرورة إلى المحتاجين فإن من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وإنما تدرك بالتقريب ويتعدى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها لكونها في وسط البلد ووقوع الاكتفاء بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت إذا كان من الصفر لا من الخرف وكذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما لا يحتاج إليه كل يوم وما يحتاج إليه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج إليه إلا في سنين وشئ من ذلك لا خدله والوجه في هذا ما قاله عليه السلام « دع ما يريك إلى ما لا يريك » (٢) وكل ذلك في محل الريب وإن توقف للملقى فلا وجه إلا التوقف وإن أتى للملقى بظن وتخمين فالورع التوقف وهو أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال إذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصر وأن الآخر زائد وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى وليس للبشر وقوف على حدودها فما دون الرطل للسكى في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب إذا العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا مضمّنات اللغات بحدود محدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كللفظ الستة فانه لا يحتمل مادونها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقدير فليست الألفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية مثلاً مما يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ هذا من الغوامض فكذلك سائر الألفاظ وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص

(١) حديث لم يرد كل أحد إلى قنوى قلبه وإنما قال ذلك لوابصة وتقدم حديث وابصة وروى الطبراني من حديث وائلة أنه قال ذلك لوائلة أيضاً وفيه العلاء بن ثعلبة مجهول .

(٢) حديث دع ما يريك إلى ما لا يريك تقدم في الباب قبله .

بمعرفة الخواطر وشروح  
الخواطر وعليها يحتاج  
إلى باب مفرد لنفسه  
ونومى الآن إلى ذلك  
برمز يدركه من نازله  
شئ من ذلك فأكثر  
الفقراء من علم ذلك  
ومعرفته على يد .  
اعلم أن ما ذكرناه من  
نشاط النفس واقع  
للفقير في كثير من  
الأمر قد يجد الفقير  
الروح بالخروج إلى  
بعض الصحارى  
والبساتين ويكون  
ذلك الروح مضراً به  
في ثانی الحال وإن كان  
يتراءى له طيبة القلب  
في الوقت وسبب طيبة  
قلبه في الوقت أن النفس  
تفسح وتتسع يلوغ  
غرضها وتيسر يسر  
هواها بالخروج إلى  
الصحراء والتزه وإذا  
انتمت بمدت عن  
القلب وتحت عنه  
متشوفة إلى متعلق  
هواها في تروح القلب  
لا لصحراء بل يمد  
النفس منه كشخص

ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ وإلا فلا مطمع في استيفائها فهذه اشتباهات تشور من علامات متعارضة تجذب إلى طرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها إذا لم يرجع جانب الجدل بدلالة قلب على الظن أو باستصحاب بموجب قوله صلى الله عليه وسلم «دع ما يريك إلى ما لا يريك» وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه منارات الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ مثل أن يأخذ طعاما مختلفا فيه عوضا عن غيب بابه من خار بعد النداء يوم الجمعة والبائع قد خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتبها به فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتحامها فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فما انضح من هذا الشرح أخذه وما التبس فليجتنب فان الإثم حراز القلب وحيث قضينا باستفتاء القلب أردنا به حيث أباح الفقه أمأحيث حرمه فيجب الامتناع ثم لا يصول على كل قلب قرب موضوع ينفر عن كل شيء ورب شره متساهل يطمئن إلى كل شيء ولا اعتبار بهذين القلبين وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق للراغب لدقائق الأحوال وهو المحك الذي يتحنن به خفايا الأمور ، وما أعز هذا القلب في القلوب فمن لم يثق بقلب نفسه فليتمسك الثور من قلب بهذه الصفة وليعرض عليه واقته ، وجاء في الزبور : إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبي إسرائيل إني لأنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلى فذاك الذي أنظر إليه وأؤيده بنصري وأباهي به ملائكتي .

(الباب الثالث : في البحث ، والسؤال ، والمجوع ، والإجمال ومظانها)

اعلم أن كل من قدم إليك طعاما أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تنهب فليس لك أن تفتش عنه وتساءل وتقول هذا مما لا أحقق حله فلا آخذه بل أفتش عنه وليس لك أيضا أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا تتيقن تحريمه بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومندوب مرة ومكروه مرة فلا بد من تفصيله ، والقول الشافي فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الرية ومنشأ الرية ومثارها إما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال .

(الباب الأول أحوال المالك)

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال إما أن يكون مجهولا أو مشكوكا فيه أو معلوما بنوع ظن يستند إلى دلالة . الحالة الأولى : أن يكون مجهولا والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساد وظلمه كزى الأجناد ولا ما يدل على صلاحه ككتاب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فرأيت رجلا لا تعرف من حاله شيئا ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريبا ودخلت سوقا ووجدت رجلا خبازا أو قصابا أو غيره ولا علامة تدل على كونه مريا أو خائنا ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله ولا نقول إنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لهما سببان متقابلان وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري . قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا هو الورع فقالوا لهم حسان بن أبي سنان ما شئ عندي أسهل من الورع إذا حاك في صدري شيء تركته فهذا شرط الورع وإنما تذكر الآن حكم الظاهر ، فنقول حكم هذه الحالة أن المجهول إن قدم إليك طعاما أو حمل إليك هدية أو أردت أن تشتري من دكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسلما دلائل كافيتان

(الباب الثالث : في البحث والسؤال)

بما عده عنه قرين يستغله ثم إذا عاد الفقير إلى زاويته واستفتح ديوان معاملته وميز دستور حاله يجد النفس مقارنة للقلب بمزيد تفل موجب لجرمه بها وكلما ازداد قلبها تكدر القلب وسبب زيادة قلبها استرسالها في تناول هواها فيصير الخروج إلى الصحراء عين الداء ويظن الفقير أنه ترويح ودواء فلو صبر على الوحدة والخلوة ازدادت النفس ذوبانا وخفت ولطفت وصارت قرينا صالحا للقلب لا يستغلها وعلى هذا تجاس التروح بالأسفار قلل النفس وثبات إلى توهم التروحات فمن فطن لهذه الدقيقة لا يفتقر بالتروحات للاستعارة التي لا تحمد عاقبتها ولا تؤمن غائلتها ويثبت عند ظمور خاطر السفر ولا يكثر بالخاطر بل يطرعه بدم اللثغات



في الهجوم على أخذه ، وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وسوسة وسوء ظن بهذا السلم بينه وإن بعض الظن إثم وهذا السلم يستحق بإسلامه عليك أن لاتسى الظن به فإن أسأت الظن به في عينه لأنك رأيت فسادا من غيره قد جنبت عليه وأثمت به في الحال تقدا من غير شك ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضى الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا ينزلون في القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا يعتمرزون من الأسواق وكان الحرام أيضا موجودا في زمانهم وماتل عنهم سؤال إلاعن رية إذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحمل إليه بل سأل في أول قدومه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية (١) لأن قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين للمدينة وهم قراء قلوب على الظن أن ما يحمل إليهم بطريق الصدقة ، ثم إسلام للمطى ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة ، وكان يدعى إلى الضيافات فيجب ولا يسأل أصدقة أم لا (٢) إذ العادة ماجرت بالتصدق بالضيافة ، ولقد دعت أم سليم (٣) ودعا الحياض (٤) كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضى الله عنه وقدم إليه طعاما فيه قرع ، ودعا الرجل الفارسي فقال عليه الصلاة والسلام «أنا وعائشة فقال لا قال فلا ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة يتساوفاً قرب إليهما إهالة (٥) » ولم يقل السؤال في شيء من ذلك ، وسأل أبو بكر رضى الله عنه عبده عن كسبه لما رابه من أمره ، وسأل عمر رضى الله عنه الذي سقاه من لبن إيل الصدقة إذ رابه وكان أحبه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الرتبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصيا بأجابته من غير تفتيش بل لو رأى في داره جملا ومالا كثيرا فليس له أن يقول الحلال عز زوهذا كثيرا فمن أين يجتمع هذا من الحلال بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق إحسان الظن به ، وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدرى من أين هو فهو حسن فليتلفظ في الترك وإن كان لا بد له من أكله فليأكل كل بغير سؤال إذ الأموال إيداء وهتك ستر وإعماش وهو حرام بلا شك . فان قلت لعله لا يتأذى فأقول لعله يتأذى فأنت تسأل حذرا من لعل فان قمت فقلع ماله حلال وليس الأثم المذخور في إيداء مسلم بأقل من الأثم في أكل الشبهة والحرام والغالب على الناس الاستيحاش بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدرى هو به لأن الإيداء في ذلك أكثر وإن سأل من حيث لا يدرى هو فيه إساءة ظن وهتك ستر وفيه نجس وفيه تشبث بالقية وإن لم يكن ذلك صريحا وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة قال الله تعالى - اجنبا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا - وكم زاهد جاهل يوحش القلوب بالتفتيش ويتكلم الكلام الحسن المؤذى وإعما يحسن الشيطان ذلك عنده طلبا للشبهة بأكل الحلال ولو كان باعته محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى

(١) حديث سؤاله في أول قدومه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث سلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام فسأله عنه أصدقة أم هدية الحديث تقدم في الباب قبله من حديث أبي هريرة (٢) حديث كان يدعى إلى الضيافات فيجب ولا يسأل أصدقة أم لا هذا معروف مشهور من ذلك في الصحيحين من حديث أبي مسعود الأنصاري في صنع أبي شعيب طعاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا خامس خمسة . (٣) حديث دعت أم سليم متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث أنس أن خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم إليه طعاما فيه قرع متفق عليه (٥) حديث دعا الرجل الفارسي فقال أنا وعائشة الحديث مسلم عن أنس .

مسيئا ظنه بالنفس  
وتسويلاتها ومن هذا  
القبيل والله أعلم قول  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم «إن الشمس  
تطلع من بين قرني  
الشیطان» فيكون  
للنفس عند طلوع  
الشمس وثبات تستند  
تلك الوثبات والتهنات  
من النفس إلى الزناج  
والطبايع ويطول  
شرح ذلك ويعق  
ومن ذلك القبيل خفة  
مرض المريض غدوة  
بخلاف الشيات  
فيتشكل اهتزاز النفس  
بهمسات القلب ويدخل  
على الفقير من هذا  
القبيل آفات كثيرة  
يدخل في مداخل  
باهتزاز نفسه ظنانه  
أن ذلك حكم نهوض  
قلبه وربما يترأى له  
أنه بالله يسول وبالله  
يقول وبالله يتحرك  
قد ابتلى بهضة النفس  
ووثوبها ولا يقع هذا  
الاشتباه إلا لأرباب  
القلوب وأرباب الأحوال

أشدهن خوفه على بطنه أن يدخله ما لا يدري وهو غير مؤخذ بما لا يدري إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع التردد دون التجسس وإذا لم يكن بد من الأكل فالورع ألا كل وإحسان الظن هذا هو للألوف من الصحابة رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع وهو خال مبتدع وليس يتبع فمن يبلغ أحمد أحداهم ولا نصيفه ولو اتفق ما في الأرض جميعا كيف هـ وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام بريرة فقيل إنه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية<sup>(١)</sup> ولم يسأل على التصديق عليها فكان التصديق مجهولا عنده ولم يتبع . الحالة الثانية : أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أوردت رية فلقد كر سورة رية ثم حكها . أما صورة الرية فهو أن تعلمه على تحريم ما في يده دلالة إما من خلقته أو من ربه وثبائه أو من فعله وقوله . أما الحلقة فبأن يكون على خلقه الآراء والبواهي والمروفين بالظلم وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشر مفرقا على رأسه على ذاب أهل القصاد ، وأما الثياب فالتباعد والظن والفساد من الأجناد وغيرهم ، وأما الفعل والقول فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في المال ويأخذ ما لا يحل فله مواضع الرية فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يجيء إلى ضيافة وهو غريب مجهول عنده لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال البدتد على ذلك وهذه الدلالة ضعيفة بالإقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة ضعيفة وقد علمنا مثل هذه الدلالة فأوردت رية فالهجوم غير جائز وهو الذي نختاره ونفق به لقوله صلى الله عليه وسلم «دع ما يريك إلى ما لا يريك»<sup>(٢)</sup> فظاهره أمر وإن كان يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم «الإنم حراز القلوب»<sup>(٣)</sup> وهذا له وقع في القلب لا يشكر ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقه هو أو هدية وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الرية وحله على الورع وإن كان ممكنا ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكيم والقياس ليس يشهد بتحليل هذا فإن دلالة اليد والإسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أوردت رية فإذا تخابلا فلاستحلال لاستند له وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة كما إذا وجدنا لواء متغيرا واحتمل أن يكون بطول الكثرة فإن رأينا ظلية بالث فيه ثم احتمل التغيير به تركنا الاستصحاب وهذا قريب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فإن طول الشوارب وليس القباء وهيئة الأجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والفعل المختلطان للشرع إن تعلقا بظلم المال فهو أيضا دليل ظاهر كالأوصاف بأمرا بالنصب والظلم أو بقد عقد الربا فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أجنب نظره امرأة مرت به فهذه الدلالة ضعيفة فكم من إنسان يتخرج في طلب المال ولا يكتب إلا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة فليتنبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط هذا بعد فليستفت المبدئي مثل ذلك قلبه . وأقول إن هذا إن رآه من مجهول فله حكم وإن رآه ممن عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر إذا تعارضت الدلائل بالاضافة إلى المال وتساقطتا وعاد الرجل كالمجهول إذ ليست إحدى الدلائل تناسب للمال على الخصوص فكم من متخرج في المال لا يتخرج في غيره وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة ويأكل من حيث يحل بالحكم في هذه الواقعة ما يعيل إليه القلب فإن هذا أمرين المبدويين الله فلا يعمدان يناط بسبب غنى لا يطلع عليه إلا هو ورب الأرباب وهو حكم حراز القلوب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بأن يكون

وغير أولب القلب والحال من هذا مجهول وهذه مزية قدم غنصة بالحواش دون العوام فاعلم ذلك أنه عزيز على وأقل مراتب القراء في مبادئ الحركة للسفر للتصحيح وجه الحركة أن يقيموا صلاة الاستخارة وصلاة الاستخار لا يحمل وإن تبين لفقير صحة خاطره أو تبين له وجه للصلحة في السفريين أوضع من الخاطر فلقوم مراتب في التبيان من العلم بصحة الخاطر وبما فوق ذلك ففي ذلك كله لا يحمل صلاة الاستخارة اتباعا لسنة في ذلك البركة وهو من تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي إمامه قال أنا أبو القاسم بن عبد الرحمن في كتابه أن أبا سعيد الكنجرودي أخبرهم

(١) حديث أكله طعام بريرة فقيل إنها صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث دع ما يريك قبله (٣) حديث الإنم حراز القلوب تقدم في العلم .

جنديا أو عامل سلطان أو ناعمة أو مغنية فإن دل على أن في ماله حراما قليلا لم يلحق السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع . الحالة الثالثة : أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في حل المال أو تحريمه مثل أن يعرف صلاح الرجل وديارته وعدالته في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كافي المجهول فالأولى الإقدام والإقدام هنا أبعد عن الشبهة من الإقدام على طعام المجهول فإن ذلك بعيد عن الورع وإن لم يكن حراما وأما أكل طعام أهل الصلاح فدأب الأنبياء والأولياء قال صلى الله عليه وسلم : لا تأكل كل الإطعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى (١) فأما إذا علم بالخبرة أنه جندى أو مغنى أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والنياب فهنا السؤال واجب لاهالة كافي موضع الريبة بل أولى .

(لثار الثانى ما يستند الشك فيه إلى سبب المال فى حال المال)

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام كما إذا طرح في سوق أحمال من طعام غصب واشتراها أهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فإن لم يكن هو الأكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش إذا لم يكن الأغلب الحرام أن الصحابة رضى الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الأسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنيمة وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقد وإنما السؤال قل عن آحادهم نادرا في بعض الأحوال وهى محال الريبة في حق ذلك الشخص المين وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يحل أخذه جانا بالاتفاق بل يرد على صاحبه عند الشافعى رحمه الله وصاحبه أولى به بالتمن عند أبى حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا . وكتب عمر رضى الله عنه إلى أذريجان إنكم في بلاد تذبح فيها البنية فانظروا ذكاه من ميتة أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التى هى آمانها لأن أكثر دراهمهم لم تكن آمان الجلود وإن كانت هى أيضا تباع وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه إنكم في بلاد أكثر قصايها الجوس فانظروا الذكى من الميتة فخص بالأكثر الأمر بالسؤال ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا بذكر صور وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلنفرضها [مسئلة] شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يباع على دكان طعام منصوب أو مال منسوب ومثل أن يكون القاضى أو الرئيس أو العامل أو الفقيه الذى له إدار على سلطان ظالمه أيضا مال موروث ودهنة أو تجارة أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويرى أيضا فإن كان الأ أكثر من ماله حراما لا يجوز الأكل من ضيافته ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش فإن ظهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاك وإلا ترك وإن كان الحرام أقل والمأخوذ مشتبها فهذا في محل النظر لأنه على رتبة بين الرتبتين إذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكية بشر ميتات مثلا وجب اجتناب الكل وهذا يشبهه من وجه من حيث إن مال الرجل الواحد كالمحصور لا سيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالفه من وجه إذ الميتة لم وجودها في الحال يقينا والحرام الذى خالطه ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وإن كان المال قليلا وعلم قطعا أن الحرام موجود في الحال فهو ومسئلة اختلاط الميتة واحد وإن كثر المال واحتمل أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كافي الأسواق والبلاد ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في

(١) حديث لا تأكل كل الإطعام تقى ولا يأكل كل طعامك إلا تقى تقدم في الزكاة .

قال أنا أبو عمرو بن  
حمدان قال حدثنا  
أحمد بن الحسين  
الموفى قال حدثنا  
منصور بن أبي مزاحم  
قال حدثنا عبد الرحمن  
ابن أبي اللواتى عن محمد  
ابن الشكندر عن جابر  
رضى الله عنه قال : كان  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يعلنا  
الاستخارة كما يعلنا  
السورة من القرآن  
قال : إذا هم أحدكم  
بالأمر أو أربأ الأمر  
فليصل ركعتين من  
غير الفريضة ثم ليقل  
اللهم إني أستخيرك  
بملكك وأستعذك  
بقدرتك وأسألك من  
فضلك العظيم فإنك  
تقدر ولا أقدر وتعلم  
ولا أعلم وأنت علام  
الغيوب اللهم إن كنت  
تعلم أن هذا الأمر  
ويسميه بينه خير  
لى فى دينى ومعاشى  
ومعادى وعاقبة أمرى  
أو قال عاجل أمرى  
وأجله فاقدره لى ثم

أن الهجوم عليه بعيد من الورع جدا ولكن النظر في كونه فسقا مناقض للعدالة وهذا من حيث النقل أيضا غامض لتجاذب الأشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لأن ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حمله على الورع ولا يصادف فيه نص على التحريم وما ينقل من إقدام على الأكل كما كل أبي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلا إن قدر في جملة ما في يده حرام فذلك أيضا يحمل أن يكون إقدامه بعد التفتيش واستبانة أن عين ماأكله من وجه مباح فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ومذاهب العلماء التأخيرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذته وطرده الإباحة فيها إذا كان الأكل أيضا حراما لم يسرف عين للأخذ واحتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السلف جوائز السلاطين كإساق في باب بيان أموال السلاطين فأما إذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الأكل حراما وإن تحقق وجوده في الحال كما في مسألة اشتباه الذكية بالهيئة فهذا مما لا أدري ما أقول فيه وهو من التشابهات التي يتعبر الفقهاء فيها لأنها مترددة بين مشابهة المحصور وغير المحصور والرضيعة إذا اشتبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب وإن كان يلمد فيها عشرة آلاف لم يجب وبينهما أعداد ولو شئت عنها لكن لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه إذ سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوق في ملك غيره أيكون الصيد للرامي أو لملك الأرض فقال لا أدري فروجع فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكيناه عن السلف في كتاب العلم فليقطع الملقى طمعه عن درك الحكم في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة عن معاملته قوما ياملون السلاطين فقال إن لم ياملوا سوى السلطان فلا تعاملهم وإن عاملوا السلطان وغيره فاملهم وهذا يدل على السامعة في الأقل ويحتمل السامعة في الأكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجرون بالكلية معاملة القصاب والحجاز والتاجر لتعاطيه عقدا واحدا فاسدا أو لمعاملة السلطان مرة وتقدير ذلك فيه بعد وللشبهة مشكلة في نفسها فان قيل فقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال خذ ما يطعك السلطان فأما يطعك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل إن لي جارا لا أعلمه إلا خيثا يدعوننا أو نحتاج فنستلفه فقال إذا دعاك فأجبه وإذا احتجت فاستلفه فان لك الهنا وعليه المأثم وأفق سلمان بمثل ذلك وقد علل على بالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الإشارة بأن عليه المأثم لأنه يعرفه ولك الهنا أي أنت لا تعرفه . وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه إن لي جارا يأكل الربا فيدعوننا إلى طعامه أفأنيبه فقال نعم وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جواز الخلفاء والسلاطين مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام . قلنا أما ما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك فانه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا يكون له إلا قميص واحد في وقت التسل لا يمد غيره ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز وفعله محتمل للورع ولكنه لو صرح فقال السلطان له حكم آخر فانه يحكم كثرته يكاد يلتحق بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك وكذا فعل الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وإنما كلامنا في آحاد الخلق وأموالهم قرية من الحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقبل إنه إنما نقله خوات التيمي وأنه ضعيف الحفظ وللشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات إذ قال لا يقولن أحدكم أخاف وأرجو فان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهات فدع ما يريك إلى ما لا يريك وقال اجنبوا الحكايات ففيها الالتم . فان قيل فلم قلتم إذا كان الأكل حراما لم يجوز الأخذ مع أن

بورك لي فيه وإن كنت تعلمه شرأ لي مثل ذلك فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان .

[ الباب السابع عشر فيمدححتاج إليه الصوفي في سفره من الفرائض والفضائل ]

فأما من الفقه وإن كان هذا يذكر في كتب الفقه وهذا الكتاب غير موضوع لذلك ولكن نقول على سبيل الإيجاز تبينا يذكر الأحكام الشرعية التي هي الأساس الذي يبنى عليه لا بد للصوفي للسافر من علم التيمم وللحج على الحفين والقصر والجمع في الصلاة أما التيمم فجائز للمريض والسافر في الجنابة والحدث عند عدم الماء أو الخوف من استعماله تلقا في النفس أو المال أو زيادة في المرض على القول الصحيح من للذهب أو عند حاجته

لأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص واليد علامة على الملك حتى إن من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده والسكرة توجب ظنا مرسل لا يتعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور إذا كان الأكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم «دع ما يريك إلى ما لا يريك» لأنه مخصوص بفيض المواضع بالاتفاق وهو أن يريه بعلامة في عين الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فإن ذلك يوجب رية ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم . فالجواب أن اليد دلالة ضعيفة كالاتصاحاب وإنما تؤثر إذا سلت عن معارض قوى فإذا تحققت الاختلاط وتحققنا أن الحرام المالحظ موجود في الحال والمال غير خال عنه وتحققنا أن الأكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقب ماله من الحصر ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد وإن لم يحمل عليه قوله عليه السلام «دع ما يريك إلى ما لا يريك» لا يبقى له محمل إذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور إذ كان ذلك موجودا في زمانه وكان لا يدعه وعلى أى موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس فإن تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاتصاحاب والسكرة تأثير في تحقيق الظن وكذا للحصر وقد اجتمع حتى قال أبو حنيفة رضى الله عنه لا تجتهد في الأواني إلا إذا كان الطاهر هو الأكثر فاشتراط اجتماع الاتصاحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة السكرة ومن قال يأخذ أى آنية أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاتصاحاب فيجوز الشرب أيضا فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة اليد ولا يجزى ذلك في بول اشقبه بقاء إذ لا استصحاب فيه ولا نظره أيضا في ميتة اشقبت بذكاة إذ لا استصحاب في الميتة واليد لا تدل على أنه غير ميتة وتدل في الطعام للباح على أنه ملك فههنا أربع متعلقات استصحاب وقلة في المخلوط أو كثرة وانحصار أو اتساع في المخلوط وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن ينفل عن مجموع الأربعة ربما يغلط فيشبه بعض للسائل بما لا يشبهه فحصل مما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد إما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد إما أن يعلم يقين أو يظن عن علامة أو توم فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر يقينا أو ظنا كآلو رأى تركيا مجهولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمة وإن كان الأقل معلوما باليقين فهو محل التوقف وتكاد تفسير أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الليل إلى الرخصة وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا . مسألة : إذا حضر طعام إنسان علم أنه دخل في يده حرام من ادراكه قد أخذه أو وجه آخر ولا يدري أنه بقي إلى الآن أم لا ؟ فله الأكل ولا يلزمه التفيتش وإنما التفيتش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدرك أنه الأقل أو الأكثر فله أن يأخذ بأنه الأقل وقد سبق أن أمر الأقل مشكل وهذا يقرب منه . مسألة : إذا كان في يد التولى للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا ما لا يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني لأنه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يملكه إليه صاحب الوقف نظرا فإن كانت تلك الصفة ظاهرة بغيرها التولى وكان التولى ظاهرة العدالة فله أن يأخذ بغير بحث لأن الظن بالتولى أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه وإن كانت الصفة خفية وإن كان للتولى عن عرف حاله أنه يغلط ولا يبالى كيف يفعل فعليه السؤال إذ ليس ههنا يد ولا استصحاب يقول عليه وهو وزان سؤال الرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهبة عند تردده فهما لأن اليد لا تخص الهبة عن الصدقة ولا الاستصحاب فلا ينبجى منه إلا السؤال فإن السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والإسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لخاص من ذيحته واحتمل أن يكون مجوسا لم يحزله ما لم يعرف أنه مسلم إذ اليد

إلى الماء للوجود لمعطه  
أو عطش دابته أو  
رفيقه في هذه الأحوال  
كلها يصل بالتييم  
ولا إعادة عليه والخائف  
من البرد يصل بالتييم  
وبعيد الصلاة على  
الأصح ولا يجوز التيمم  
إلا بشرط الطلب للماء  
في مواضع الطلب  
ومواضع الطلب مواضع  
تردد السافر في منزله  
للاحتطاب والاحتشاش  
ويكون الطلب بعد  
دخول الوقت والسفر  
التصير في ذلك كالطول  
وإن صلى بالتييم مع  
يقين الماء في آخر  
الوقت جاز على الأصح  
ولا بعيد مهما صلى  
بالتييم وإن كان الوقت  
باقيا ومهما توم وجود  
الماء بطل تيممه كما إذا  
طلع ركب أو غير ذلك  
وإن رأى الماء في أثناء  
الصلاة لا تبطل صلاته  
ولا تلزمه الإعادة  
ويستحب له الخروج  
منها واستئناف الوضوء  
على الأصح ولا يقيم

لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الإسلام إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس فيه علامة الكفر أنه مسلم. وإن كان الخطأ ممكناً فيه فلا ينبغي أن تلبس الواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتي لا تشهد. مسألة: له أن يشتري في البلد داراً وإن علم أنها تشتمل على دور منصوبة لأن ذلك اختلاط بغير محصور ولكن السؤال احتياط وورع وإن كان في سكة عشر دور مثلاً إحداها منصوب أو وقف لم يجز الشراء ما لم يتميز ويجب البحث عنه ومن دخل بلفة وفيها رباطات خصص بوقفها أبواب المذهب وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء ويأكل من وقفها بغير سؤال لأن ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التميز ولا يجوز الهجوم مع الإيهام لأن الرباطات وللدارس في البلد لا بد أن تكون محصورة. مسألة: حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن غضبه وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام وعند ذلك لا يائي بفضب مثله إذ يجب إيداء الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا لا يفضب من السؤال، نعم إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما استراب لأنهم لا يفضبون من سؤاله ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر من سقاء من إبل الصدقة وسأل أبا هريرة رضي الله عنه أيضاً أن قدم عليه بمال كثير فقال ويحك أكل هذا طيب من حيث إنه تعجب من كثرتهم وكان هو من رعيته لاسياً وقد رفق في صيغة السؤال وكذلك قال على رضي الله عنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورعه ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه. مسألة: قال الحرث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غضبه لومأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع لأنه ربما يدوله ما كان مستورا عنه فيكون قد حمله على هتك السر ثم يؤدي ذلك إلى البغضاء وما ذكره حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لامن الوجوب فالورع في مثل هذه الأمور الاحتراز عن هتك السر وإثارة البغضاء أهم وزاد على هذا وقال وإن رآه منه شيء أيضاً لم يسأله ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويحببه الخبيث فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحترز متلفظاً ولا يهتك ستره بالسؤال قال لأنني لم أر أحداً من العلماء فعله فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد يدل على مسامحة فيما إذا خالط للمال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقق لأن لفظ الرية يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فليراع هذه الدقائق بالسؤال. مسألة: ربما يقول القائل أي فائدة في السؤال ممن بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فإن وثق بأمانته فليثق بديانته في الحلال. فأقول مهما علم مخالطة الحرام لمال إنسان وكان له غرض في حضوره ضيافته أو قبولك هديته فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذا إن كان يباعاً وهو يرغب في البيع لطلب الربح فلا تحصل الثقة بقوله إنه حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما يسأل من غيره. وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن منهما كما يسأل للتولي على المال الذي يسله أنه من أي جهة وكما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة فإن ذلك لا يؤدي ولايتهم القائل فيه وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال فلايتهم في قوله إذا أخبر عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه فهنا يفيد السؤال فإذا كان صاحب المال منهما فليسأل من غيره فإذا أخبره عدل واعد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من قرينته حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال وليس كل من فسق يكذب ولا كل من

الفرض قبل دخول الوقت ويقيم لكل فريضة ويصل مهما شاء من التوافل بيمين واحد ولا يجوز أداء الفرض بيمين النافلة ومن لم يجد ماء ولا تراباً يصل ويعد عند وجود أحدهما ولكن إن كان محدثاً لا يمس للصحن وإن كان جنباً لا يقرأ القرآن في الصلاة بل يذكر الله تعالى عوض القراءة ولا يقيم إلا بتراب طاهر غير مختلط بالرمل والجص ويجوز بالتبر على ظهر الحيوان والثوب ويسمى الله تعالى عند التيمم وينوي استباحة الصلاة قبل ضرب اليد على التراب ويضم أصابعه لضربة الوجه ويمسح بجميع الوجه فلو بقي شيء من محل الفرض غير ممسوح لا يصح التيمم وضرب ضربة للدين مبسوط الأصابع ويمسح بالتراب محل الفرض

ترى العدالة في ظاهره يصدق وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم فان البواطن لا يطلع عليها وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكمن شخص تعرفه وتعرف أنه قد يقتحم المعاصي ثم إذا أخبرك بشيء وثقت به وكذلك إذا أخبر به صبي يميز عن عرفته بالثبوت قد تحصل الثقة بقوله فيحل الاعتماد عليه فأما إذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلاً فهذا ممن جوزنا الأكل من يده لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة على صدقه وهذا فيه نظر ولا يخلو قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تغيد ظناً قوياً إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف فلينظر إلى حد تأثيره في القلب فان الفرق هو القلب في مثل هذا الموضع والقلب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق فليتأمل فيه ويدل على وجوب الالتفات إليه ما روى عن عقبة بن الحرث « أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال دعها فقال إنها سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف وقد زعمت أنها قد أرضعتكما لا خير لك فيها دعها عنك<sup>(١)</sup> » وفي لفظ آخر كيف وقد قيل « ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم تظهر أمارته غرض له فيه كان له وقع في القلب لا بحالة فذلك يتأكد الأمر بالاحتراز فان اطمأن إلى القلب كان الاحتراز حتماً واجباً . مسألة : حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساقتا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يرجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة واللعرفة وذلك بما يتشعب تصويره . مسألة : لو نهب متاع مخصوص فصادف من ذلك النوع متاعاً في يد إنسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المنصوب فان كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصالح جزاء الثراء وكان تركه من الورع وإن كان الرجل مجهولاً لا يعرف منه شيئاً فان كان يكثر نوع ذلك المتاع من غير المنصوب فله أن يشتري وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادراً وإنما كثر بسبب النصب فليس يدل على الحل إلا اليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه فالامتناع عن شرائه من الورع والمهم ولكن الوجوب فيه نظر فان العلامة متعارضة ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم إلا أن أردته إلى قلب المستفتي لينظر ما الأقوى في نفسه فان كان الأقوى أنه منصوب لزمه تركه وإلا حل له شراؤه وأكثر هذه الوقائع يلتبس الأمر فيها فهي من التشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فمن توقاها فقد استبرأ لمرته ودينه ومن اقتحمها فقد حارم حول الحمى وخاطر بنفسه . مسألة : لو قال قائل قد سأل رسول الله ﷺ عن لبن قدم إليه فذكر أنه من شاة فقال عن الشاة من ابن هي فذكر له فسكت عن السؤال<sup>(٢)</sup> . فيجب السؤال عن أصل اللب أم لا وإن وجب فمن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه ؟ فأقول لا ضبط فيمولا تقدير بل ينظر إلى الرية للفتنة السؤال إملو جواباً أو ورعاً ولا غاية للسؤال إلا حيث تقطع الرية للفتنة وذلك يختلف باختلاف الأحوال فان كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال فان قال اشتريت انقطع سؤال واحد وإن قال من شاة وقع الشك في المشاة فاذا قال اشتريت انقطع وإن كانت الرية من الظلم وذلك بما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم للمنصوب فلا تنقطع الرية بقوله إنه من شاة ولا بقوله إن الشاة ولدتها شاة فان أسندته إلى الورثة من أبيه وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام

(١) حديث عقبة بن الحرث « أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة البخاري من حديث عقبة بن الحرث (٢) حديث سأله رسول الله ﷺ عن لبن قدم إليه فذكر أنه من شاة فقال عن الشاة من ابن هي فذكر له فسكت عن السؤال من حديث تقدم في الباب الخامس من آداب الكسب والمعاش .

وإن لم يقدر إلا بضربتين فصاعداً كيف أمكنه لا بد أن يتم التراب محل القرض ويسح إذا فرغ إحدى الراحتين بالأخرى حتى تصيرا بمسوحتين وبمر اليد على ما نزل من الحجة من غير إيصال التراب إلى الثابت . وأما للسح : فيمسح على الخف ثلاثة أيام ولياليهن في السفر والقيم يوماً وليلة وابتداء لليلة من حين الحدث بعد لبس الخف ومن حين لبس الخف ولا حاجة إلى النية عند لبس الخف بل يحتاج إلى كمال الطهارة حتى لو لبس أحد الخفين قبل غسل الرجل الأخرى لا يصح أن يمسح على الخف ويشترط في الخف إمكان متابعة الشيء عليه وستر محل القرض ويكفي مسح يسير من أعلى الخف والأولى مسح أعلاه وأسفله

قد ظهر التحريم وإن كان يعلم أن أكثره حرام فبكرة النوال وطول الزمان وتطرق الإرث إليه لا يغير حكمه فلينظر في هذه العاقي . مسألة : سئلت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفي يد خادهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك السكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو يخطط الكل وينفق على هؤلاء وهؤلاء فأكل طعامه حلالاً أو حراماً أو شبهة . فقلت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول . الأصل الأول : أن الطعام الذي يقدم إليهم في الغالب يشتريه بالمعاطاة والذي اخترناه صحة المعاطاة لاسيما في الأطعمة والمستحقرات فليس في هذا إلا شبهة الخلاف . الأصل الثاني : أن ينظر أن الخادم هل يشتريه بعين المال الحرام أو في الذمة فإن اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وإن لم يعرف فالغالب أنه يشتري في الذمة ويجوز الأخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراؤه بعين مال حرام . الأصل الثالث : أنه من يشتريه فإن اشترى ممن أكثر ماله حرام لم يجوز وإن كان أقل ماله فقيه نظر قد سبق وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشتريه ممن ماله حلال أو ممن لا يدري المشتري حاله يتقين كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من المجهول لأن ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال . الأصل الرابع : أن يشتريه لنفسه أو للقوم فإن التولى والخادم كالنائب وله أن يشتري له ونفسه ولكن يكون ذلك بالية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والحجاز ومن يعامله يحول عليه ويقصد البيع منه لا يمن لا يحضرون فيقع عن جبهته ويدخل في ملكه وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن ثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم . الأصل الخامس : أن الخادم يقدم الطعام إليهم فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير عوض فإنه لا يرضى بذلك وإنما يقدم اعتماداً على عوضه من الوقف فهو معاوضة ولكن ليس ببيع ولا إقراض لأنه لو انتبض لمطالبتهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فأشبهه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب أغنى هدية لا لفظ فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وههنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيما قدمه إلا حقهم من الوقف ليتقضى به دينه من الحجاز والقصاب والبقال فهذا ليس في شبهة إذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وإن كان مع انتظار الثواب ولا مبالاة بقول من لا يصح هدية في انتظار ثواب . الأصل السادس : أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف قيل إنه أقل متمول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى أنه لا يرضى بأضعاف القيمة والصحيح أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض برده عليه وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصاً ورضى به الخادم صح أيضاً وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام ولم يدخل في أيدي السكان فهذا كالحلل التطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم ومتى يقتضى الشبهة وهذا لا يقتضى تحريماً على ما فصلناه فلا تنقلب الهدية حراماً يتوصل للهدى بسبب الهدية إلى حرام . الأصل السابع : أنه يقتضى دين الحجاز والقصاب والبقال من ربيع الواقفين فإن وفي ما أخذ من حقهم قيمة ما أطعمهم قد صح الأمر وإن قصر عنه فرضي القصاب والحجاز بأى ثمن كان حراماً أو حلالاً فهذا خلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضاً فليفت إلى ما قدمناه من الشراء في الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام هذا إذا علم أنه قضاه من حرام فإن احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن كل هذا ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت وتطرق إلى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام بكثرة أدوى

من غير تكرار ومتى ارتفع حكم السح بانقضاء الذمة أو ظهور شيء من محل القرض وإن كان عليه لفافة وهو على الطهارة يغسل القدمين دون استئفاف الوضوء على الأصح وللأسح في السفر إذا أقام يمسح كالتيم وهكذا للقيم إذا سافر يمسح كالسافر واللبد إذا ركب جورباً ونعل يجوز السح عليه ويجوز على للشرح إذا ستر محل القرض ولا يجوز على للسنوج وجهه الذي يستر بعض القدم به والباقي باللفافة . فأما القصر والجمع فيجمع بين الظهر والصبر في وقت إحداها ويقيم لكل واحدة ولا يفصل بينهما بكلام وغيره . وهكذا الجمع بين المغرب والعشاء ولا قصر في المغرب والصبح بل يصليهما كبريتهما من غير قصر وجمع . والسنن



في النفس كما أن الخبر إذا طال إسناده صار احتمال الكذب والفاط فيه أقوى مما إذا قرب إسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهي من التناوي وإما أوردناها ليعرف كيفية تخرج الوقائع للفتنة للفتنة وأنها كيف ترد إلى الأصول فإن ذلك مما يحذر عنه أكثر للفتن .

### ( الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن الظالم للمالية )

اعلم أن من تاب وفي يده مختلط فعليه وظيفة في تمييز الحرام وإخراجه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فليتأمل فيما .

### ( النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج )

اعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودية أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وإن كان متلبسا مختلطاً فلا يغلو إما أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال كالحبوب والنقود والأدهان وإما أن يكون في أعيان متباينة كالعبد والورث والياب فإن كان في التباينات أو كان شامها في المال كله كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن تسمه أو فلفل ذلك في الحبوب أو الدراهم والتمانيير فلا يغلو ذلك إما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من حبة ماله حرام فعليه تمييز النصف وإن كان أشكل فله طريقان أحدهما الأخذ باليقين والآخر الأخذ بظالم الظن وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة ونحن لا نجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين فإن الأصل اشتغال الأمة فيستحب ولا يغيب إلا بعلامة قوية وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها وأما هنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام بل هو مشكل فيجوز له الأخذ بظالم الظن اجتهدا ولكن الورع في الأخذ باليقين فإن أراد الورع فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستبق إلا القدر الذي يتيقن أنه حلال وإن أراد الأخذ بالظن فطريقه مثلا أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وأن الثلث مثلا حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بظالم الظن وهكذا طريق التحري في كل ما لا يوهو أن يقتطع القدر للتيقن من الجانبين في الحل والحزمة والقدر للتردد فيه إن غلب على ظنه التحريم أخرجه وإن غلب الحل جازله الامساك والورع إخراجه وإن شك فيه جاز الامساك والورع إخراجه وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكا فيه وجاز إمساكه اعتداه على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفا بعد يقين اختلاط الحرام ويحصل أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما يظن على ظنه أنه حلال وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر وليس يتيقن في الحال ترجيح وهو من للشكوك . فإن قيل هب أنه أخذ باليقين لكن الذي يخرج به ليس يدرى أنه عين الحرام فلعل الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا لجاز أن يقال إذا اختلطت مينة بتسع مذكرة فهي الشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت ويأخذ الباقى ويستحله ولكن يقال لعل لينة فيما استبقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحل لاحتمال أنها الحرام . فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحل بإخراج البدل لطرق المعاوضة إليه وأما اللينة فلا تطرق المعاوضة إليها فليكشف النطاء عن هذا الاشكال بالقرض في درهم معين اشتبه بدرهم آخر فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عينه وقد سئل أحمد بن حنبل رضي الله عنه عن مثل هذا فقال يبيع الكل حتى يبين وكان قد رهن آنية فلما قضى الدين حمل إليه للرهن آيتين وقال لا أدرى أيتهما آيتك فتركهما فقال للرهن هذا هو الذي لك وإتما كنت أخبرتك فقضى دينه ولم يأخذ

### ( الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن الظالم )

الرواتب يصلها بالجمع بين السنتين قبل الفريضتين للظهر والصمر وبعد الفراغ من الفريضتين يصل ما يصل بعد الفريضة من الظهر ركعتين أو أربعاً وبعد الفراغ من المغرب والعشاء يؤدي السن الرابعة لها ويوتر بعدها ولا يجوز أداء الفرض على الدابة بحال إلا عند التعام القتال للغزى ويجوز ذلك في السنين الرواتب والنوافل وتكفيه الصلاة على ظهر الدابة وفي الركوع والسجود الإيماء ويكون إيماء السجود أخفض من الركوع إلا أن يكون قادراً على التحمل مثل أن يكون في محاورة وغير ذلك ويقوم توجهه إلى الطريق مقام استقبال القبلة ولا يوجهها إلى غير الطريق إلا لضرورة

الرهن وهذا ورع ولكننا نقول إنه غير واجب فلنفرض المسئلة في درهم له مالك معين حاضر فنقول إذا رد أحد الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر لأنه لا يخلو إما أن يكون الردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير ذلك فقد حصل لكل واحد درهم في يد صاحبه فلا احتياط أن يقايما باللفظ فإن لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاطاة وإن كان المنسوب منه قد فات له درهم في يد الغاصب وعسر الوصول إلى عينه واستحق ضمانه فلما أخذ وقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح فإن الضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه . فنقول لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه قد فات له أيضا درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول إليه فهو كالتائب فيقع هذا بدلا عنه في علم الله إن كان الأمر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو ألتف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه بل في عين مسئلتنا لو ألقى كل واحد مافي يده في البحر أو أحرقه كأن قد ألتفه ولم يكن عليه عهدة الآخر بطريق التقاص فكذا إذا لم يلتف فإن القول بهذا أولى من التصير إلى أن من يأخذ درهما حراما ويطره في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال مجبورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا للذهب يؤدي إليه فانظر مافي هذا من البعد وليس فيما ذكرناه إلا ترك اللفظ والمعاطاة بيع ومن لا يعطها يباع فحيث يتطرق إليها احتمال إذ الفعل يضعف دلالاته وحيث يمكن التلغظ وههنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة قطعا والبيع غير ممكن لأن البيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه وقد يكون محالا قبل البيع كالموخلط رطل دقيق بألف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض . فإن قيل فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلتموه يباع . قلنا لا نجعله يباع بل نقول هو بدل عما فات في يده فيملكه كما يملك للتلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله هذا إذا ساعده صاحب المال فإن لم يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهما أصلا إلا عين ملكي فإن استبهم فأتركه ولأنه به وأعطى عليك مالك . فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فإن هذا محض التعتق والتضييق والتشريع لم يرد به فإن عجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلا متدينا ليقبض عنه فإن عجز فيتولى هو بنفسه ويغرد على نية الصرف إليه درهما ويتعين ذلك له ويطيب له الباقي وهذا في خلط المائعات أظهر وأثزم . فإن قيل فينبغي أن يحل له الأخذ وينتقل الحق إلى ذمته فأى حاجة إلى الإخراج أولا ثم التصرف في الباقي . قلنا قال قائلون يحل له أن يأخذ مادام يبقى قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجزه ذلك وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فإن أعطى عصي هو دون الأخذ منه وما يجوز أحدا أخذ الكل وذلك لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجملة إذ يقول لعل المصروف إلى يقع عين حق وبالتعيين وإخراج حق الغير وتميزه يندفع هذا الاحتمال فهذا المال يرجع بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم كما يقدم المثل على القيمة والمعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الآخر أن يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقه من موضع آخر إذ الاختلاط من الجانبين وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا بأولى من الآخر إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه قامت فيه أو ينظر إلى الذي خلط فيجعل بفضله متلفا لحق غيره وكلاهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الأشكال فإنها تقع عوضا في الاتلافات من غير عقد فأما إذا اشتبه دار بدور أو عبد ببيد فلا سبيل إلى المصالحة والتراضى .

لو حرف دابته عن الصوب للتوجه إليه لا إلى نحو القبلة بطلت صلاته . والمائى يتنقل في السفر ويقنعه استقبال القبلة عند الإحرام ولا يجزئه في الإحرام إلا الاستقبال ويقنعه الإيعاء للركوع والسجود وراكب للعبادة لا يحتاج إلى استقبال القبلة للإحرام أيضا . وإذا أصبح للمسافر مقبا ثم سافر فعليه أتمام ذلك اليوم في الصوم وهكذا إن أصبح مسافرا ثم أقام والصوم في السفر أفضل من الفطر وفي الصلاة القصر أفضل من الإتمام . فهذا القدر كاف للصوفى أن يعلمه من حكم الشرع في مهام سفره . فأما الندوب والمستحب فينبغي أن يطلب لنفسه رقيقا في الطريق بمبته على أمر الدين وقد قيل الرفيق ثم الطريق ونهى رسول الله صلى الله

فإن أبي أن يأخذ إلا عين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه فإن كانت متماثلة القيم فالطريق أن يبيع القاضي جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وإن كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنص الدور وصرف إلى للمتبع منه مقدار قيمة الأقل ويوقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل وإن لم يوجد القاضي فللذي يريد الخلاص وفيه السكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي الصلحة وماعداها من الاحتمالات ضعيفة لا يختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الحنطة ظاهر وفي التفود مونه وفي العروض أغمض إذ لا يقع البعض بدلا عن البعض فلذلك احتج إلى البيع ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل . مسألة : إذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولو رد من الضيعة نصفاً وهو قدر حقه ساهم الورثة فإن النصف الذي له لا يتميز حتى يقال هو الردود والباقي هو المنسوب ولا يصير مميزاً بنية السلطان وقصد حصر النصب في نصيب الآخرين . مسألة : إذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب وللال عقار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل منسوب له منفعة أو حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره للمنسوب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجره العبيد والحياب والأواني وأمثال ذلك مما لا يتبادر إجازتها مما يصير ولا يدرك ذلك إلا بالاجتهاد وتخمين وهكذا كل التوقعات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الأخذ بالأنص وما ربحه على المال للمنسوب في عقود عقدها على القيمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة إذ كان ثمنه حراماً كما سبق حكمه وإن كان بأعيان تلك الأموال فالعقود كانت فاسدة ، وقد قيل تنفذ بإجارة المنسوب منه للمصلحة فيكون المنسوب منه أولى به والقياس أن تلك العقود تنسخ وتسترد الثمن وترد الأعواض فإن عجز عنه لكثرة فهي أموال حرام حصلت في يده فلم ينسب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب إخراجه ليتصدق به ولا يحمل للغاصب ولا للمنسوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده . مسألة : من ورث مالا ولم يدز أن مورثه من أين اكتسبه أمن حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وإن علم أن فيه حراماً وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتحري فإن لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالاً للسلطين واحتل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئاً أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد . وقال بعض العلماء : لا يلزمه والآن على اللورث واستدل بما روى أن رجلاً من ولئ عمل السلطان مات فقال صحابي الآن طاب ماله أي لوارثه وهذا ضعيف لأنه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من متساهل فقد كان في الصحابة من يتساهل ولكن لا نذكره لحمة الصفة وكيف يكون موت الرجل مبيعاً للحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم إذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لوارث لا يدري أن فيه حراماً يقينا .

### ( النظر الثاني في الصرف )

فإذا أخرج الحرام فله ثلاث أحوال : إما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو إلى وارثه وإن كان غائباً فينتظر حضوره أو الإيصال إليه وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده إلى وقت حضوره وإما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه وربما لا يمكن الرد لكثرة اللالك كمنأول الضيعة فانها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق ديناراً واحداً مثلاً ألف

عليه وسلم أن يسافر الرجل وحده إلا أن يكون صوفياً طالماً بأفة نفسه يختار الوحدة على بصيرة من أمره فلا بأس بالوحدة وإذا كانوا جماعة ينبغي أن يكون فيهم متقدم أمير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمرُوا أحداًكم » والذي يسميه الصوفية يشتر وهو الأمير وينبغي أن يكون الأمير أزهد الجماعة في الدنيا وأوفرهم حظاً من التقوى وأتقاهم مروءة وسخاوة وأكثرهم شفقة . روى عبدالله ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه » قل عن عبد الله للروزي أن أبا بطل الرباطي حبه فقال على أن أكون أنا الأمير أو أنت فقال بل أنت خير مني بل

أولفين فهذا ينبغي أن يتصدق به وإما من مال الله والأموال المرسدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك إلى القناطر والساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يخرجها من المسلمين ليكون مائلاً للمسلمين وحكم القسم الأول لاشبهة فيما التصدق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضياً متديناً وإن كان القاضي مستعلاً فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأه فيما لا يضمنه فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد حالاً متديناً فإن التحكيم أولى من الانفراد فإن عجز فليتول ذلك بنفسه فإن للتصود الصرف وأما عين الصارف فأنما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح فلا يشترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه . فإن قيل ما دليل جواز التصدق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام . وحكى عن التفضيل أنه وقع في يده درهمان فلما علم أنهما غير وجههما رماهما بين الحجارة وقال لا تصدق إلا بالطيب ولا أرضى لغيري ما لا أرضاه لنفسي فتقول نعم ذلك له وجه واحتمال وإنما اخترنا خلافه للغير والأثر والقياس . أما الخبر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالثاة للصليبة التي قدمت إليه فكلتمه بأنها حرام إذ قال صلى الله عليه وسلم أطعموها الأسارى (١) . ولما نزل قوله تعالى - ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون - كذبه المشركون وقالوا للصحابية ألا ترون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب ، فخطبهم أبو بكر رضي الله عنه بإذن رسول الله عليه وسلم فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضي الله عنه بما قامهم به قال عليه الصلاة والسلام هذا سحت تصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار (٢) وأما الأثر فإن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية فلم يظفر بها لكها ليقدمه الخن فطلبه كثيراً فلم يجد تصدق بالثن وقال اللهم هذا عنه إن رضي وإلا فلا أجر لي ، وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة النبال وما يؤخذ منه بعد تخريق الجيش فقال يتصدق به . وروى أن رجلاً سولت له نفسه قتل مائة دينار من النسيئة ثم أتى أسيره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له خرق الناس فأني معاوية فأبى أن يقبض فأبى بعض النساك فقال ادفع خمسها إلى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتلطف إذ لم يخطر له ذلك ، وقد ذهب أحمد بن حنبل والحارث المحاسبي وجماعة من أئمة الحديث إلى ذلك . وأما القياس فهو أن يقال إن هذا المال مردد بين أن يضيع وبين أن يصرف إلى خير إذ قد وقع اليأس من ماله وبالضرورة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من القائه في البحر فأنما إن رمينه في البحر فقد فوتاه على أنفسنا وعلى المال ولم نحصل منه فائدة وإذا رمينه في يد فقير يدعو المال له حصل للمالك بركة دعائه وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن يشكر

(١) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالثاة للصليبة التي قدمت بين يديه وكلتمه بأنها حرام إذ قال أطعموها الأسارى أحمد بن حنبل في حديث رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما رجعنا لقينا راقي امرأة من قريش فقال إن فلانة تدعوك ومن معك إلى طعام الحديث وفيه قال أجد لهم غاة أخفت بغير إذن أهلها وفيه قال أطعموها الأسارى وإسناده جيد (٢) حديث مخاطرة أبي بكر المشركين بأذنه صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى - ألم غلبت الروم - وفيه قال صلى الله عليه وسلم هذا سحت تصدق به البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عباس وليس فيه أن ذلك كان بأذنه صلى الله عليه وسلم والحديث عند الترمذي وحسنه الحاكم وصححه دون قوله أيضاً هذا سحت تصدق به .

التراد لنفسه ولا ينبغي على ظهره . وأنطرت السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رقيقته ينظفه بكسائه عن النظر وكذا قال لا تفعل يقول أليس الأمير عليك الاقياد والطاعة فأما إن كان الأمير يصحب الفقراء لمحبة الاستبصار وطلب الرئاسة والتمزق ليقسط على الخدم في الربط ويبلغ نفسه هواها فهذا طريق أرباب الهوى الجهال البائسين لطريق الصوفية وهو سبيل من يريد جمع الدنيا فليتخذ لنفسه رفقاء مائتين إلى الدنيا يحتمون لتحصيل أغراض النفس والدخول على أبناء الدنيا والظلة للتوصل إلى تحصيل مأرب النفس ولا يخلو اجتماعهم هذا عن الخوض في النسيئة والدخول في المداخل المكروهة والتغلب

فان في الخبر الصحيح « إن للزارع والغارس أجرا في كل ما يصبیه الناس والطيور من ثماره وزرعه »<sup>(١)</sup> وذلك بغير اختياره ، وأما قول القائل لا تصدق إلا بالطيب فذلك إذا طلبنا الأجر لأنفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلمة لا الأجر وتردنا بين التضييع وبين التصديق ورجحنا جانب التصديق على جانب التضييع ، وقول القائل لا ترضى لغيرنا ما لا ترضاه لأنفسنا فهو كذلك ولكنه علينا حرام لاستثنائنا عنه وللفقر حلال إذ أحله دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل وإذا حل فقد رضينا له الحلال ونقول إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا . أما عياله وأهله فلا يخفى لأن الفقر لا ينفى عنهم بكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضا فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا إذا كان هو الفقير ، ولترسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل . مسألة : إذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرد إلى السلطان فهو أعلم بما تولاه فيقلبه ما قلعه وهو خير من أن يتصدق به واختار المحاسي ذلك وقال كيف يتصدق به فقل له مالكم معنا ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به ، وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرد إلى المالك لأن ذلك إغاة للظالم وتكثير لأسباب ظلمه فالرد إليه تضييع لحق المالك ، والختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرد إلى مالكة فيتصدق به عن مالكة فهو خير للمالك إن كان له مالك معين من أن يرد على السلطان لأنه ربما لا يكون له مالك معين ويكون حق المسلمين فردة على السلطان تضييع فان كان له مالك معين فالرد على السلطان تضييع وإغاة للسلطان الظالم ونفوت بركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر فاذا وقع في يده من ميراث ولم يتعد هو بالأخذ من السلطان فانه غيبه باللقطة التي أيس عن معرفة صاحبها إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها ثم وإن كان غنيا من حيث إنه اكتسبه من وجه مباح وهو الالتقاط وههنا لم يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في المنع من التصديق . مسألة : إذا حصل في يده مال لا مال له وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره ففي قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة ، فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للعائلة فله وهذا ما اختاره المحاسي ولكنه قال الأولى أن يتصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل ويتنظر لطف الله تعالى في الحلال فان لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يتخذ رأس مال يتمشى بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه فاذا فنى عاد إليه فاذا وجد حلالا معينا تصدق بمثل ما أتقنه من قبل ويكون ذلك قرضا عنده ثم إنه يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوى عليه وإلا أكل اللحم من غير تنعم وتوسع وما ذكره لا مزيد عليه ولكن جعل ما أتقنه قرضا عنده فيه نظر ولا شك في أن الورع أن يجعله قرضا فاذا وجد حلالا تصدق بمثله ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يعد أن لا يجب عليه أيضا إذا أخذ لفقره لأسباب إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بنصبه وكسبه حتى ينفذ الأمر عليه فيه . مسألة : إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فاذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال لأن الحاجة عليه أو كدفي نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكبار من الأولاد يحرمهم من الحرام إن كان لا يفيض بهم إلى ما هو أشد منه فان أفضى فيطمعهم بقدر الحاجة وبالجملة كل ما عذرته في غيره فهو محذور في نفسه وزيادة وهو أنه يتناول مع العلم والعيال بما تصدق إذا

الربط والاستمتاع  
والزهوة وكلما كثر  
العلوم في الرباط أطالوا  
للقام وإن تصدرت  
أسباب الدين وكلما قل  
العلوم رحلوا وإن  
تيسرت أسباب الدين  
وليس هذا طريق  
الصوفية ومن السحب  
أن يودع إخوانه إذا  
أراد السفر ويدعولهم  
بدعاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم . قال  
بعضهم صحبت عبد الله  
ابن عمر من مكة إلى  
الدينة فلما أردت  
مفارقتهم شيعني وقال  
صحت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول  
قال لقمان لابنه يا بني  
إن الله تعالى إذا  
استودع شيئا حفظه  
وإن أستودع الله  
دينك وأمانتك  
وخواتيم عملك . وروى  
زيد بن أرقم عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال « إذا أراد  
أحدكم سفرا فليودع  
إخوانه فان الله تعالى

(١) حديث أجر الزارع والغارس في كل ما يصبب الناس والطيور البخاري من حديث أنس ما من مسلم يفرس غرسا أو يزرع زراعا فياكل منه إنسان أو طير أو بهيمة إلا كان له صدقة .

لم تعلم إذ لم تتول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم بمن يعول وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤمنين كأجرة الحجام والصباغ والقصار والحمال والاطلاء بالنورة والذهن وحمارة المنزل وقصد الدابة وتسجير التنور وعن الحطب ودهن السراج فليخص بالحلال قوته ولباسه فإن ما يتعلق بيده ولاغنى به عنه هو أولى بأن يكون طيبا وإذا دار الأمر بين القوت واللباس فيحتمل أن يقال يخص القوت بالحلال لأنه عتجز بلحمه ودمه وكل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وأما الكسوة فقائدتها ستر عورته ودفع الحر والبرد والإبصار عن بشرته وهذا هو الأظهر عندى وقال الحرث الحامسي يقدم اللباس لأنه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى أنه « لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه بمشرة درهم فيها درهم حرام <sup>(١)</sup> » وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن في بطنه حرام ونبت لحمه من حرام <sup>(٢)</sup> فمراعاة اللحم والعظم أن يثبت من الحلال أولى ولذلك تقي الصديق رضى الله عنه ما شربه مع الجهل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى . فإن قيل فإذا كان الكل منصرفا إلى أغراضه فأى فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهه ومادرك هذا الفرق . قلنا : عرف ذلك بما روى أن رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحا وعبدًا حجاما فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قهبي عن كسب الحجام فروج مرات ففتح منه قبيل إن له أيتاما فقال أعلفوه الناضح <sup>(٣)</sup> فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أودابته فإذا افتتح سبيل الفرق قصص عليه التفصيل الذى ذكرناه . مسئله : الحرام الذى فى يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا أنفق على نفسه فليضيّق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكسر وسطا بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فإن أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وإن كان غنيا فلا يطعمه إلا إذا كان فى برية أو قدم ليلا ولم يجد شيئا فإنه فى ذلك الوقت فقير وإن كان الفقير الذى حضر ضيفا تقيما لو علم ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره جما بين حق الضيافة وترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره ولا ينبغي أن يعول على أنه لا يدري فلا يضره فإن الحرام إذا حصل فى المعدة أثر فى قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه ولذلك تقي أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وكانا قد شربا على جهل وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء أحللتناه بحكم الحاجة إليه فهو كالخزير والحرام إذا أحللتناه بالضرورة فلا يلتحق بالطيبات مسئله : إذا كان الحرام أو الشبهة فى يد أبويه فليمتنع عن مؤاكلتهما فإن كانا يسيطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهما فلا طاعة لمخلوق فى معصية الله تعالى فإن كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها بل هو واجب فليتطلف فى الامتناع فإن لم يقدر فليوافق وليقلل الأكل بأن يصغر اللقمة ويطليل الضغ ولا يتوسع فإن ذلك عدوان والأخ والأخت قريبان من ذلك لأن حقهما أياضاً كد وكذلك إذا ألبسته أمه ثوبا من شبهة وكانت تمسح برده فليقبل

(١) حديث لا تقبل صلاة من عليه ثوب اشتراه بمشرة درهم وفيها درهم حرام أحمد من حديث ابن عمر وقد تقدم (٢) حديث الجسد نبت من حرام نبت من حرام تقدم (٣) حديث أن رافع بن خديج مات وخلف ناضحا وعبدًا حجاما الحديث وفيه أعلفوه الناضح أحمد والطبراني من رواية عباية بن رفاعه ابن خديج أن جده حين مات ترك جارية وناضحا وغلاما حجاما الحديث وليس المراد بجده رافع ابن خديج فإنه بقى إلى سنة أربع وسبعين فيحتمل أن المراد جده الأهل وهو خديج ولم أره ذكرًا فى الصحابة وفى رواية للطبراني عن عباية بن رفاعه عن أبيه قال مات أبى وفى رواية له عن عباية قال مات رفاعه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وهو مضطرب .

جاء له فى دعائهم البركة . وروى عنه عليه السلام أيضا أنه كان إذا ودع رجلا قال « زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث توجهت » وينبئ أن يستفيد إخوانه إذا دعا لهم واستودعهم الله أن الله يستجيب دعاءه قد روى أن عمر رضى الله عنه كان يسطى الناس عطايام إذا جاء رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذابك فقال الرجل أحدثك عنه يا أمير المؤمنين إني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت تخرج وتدعى على هذه الحالة فقلت أستودع الله ما فى بطنك فخرجت ثم قدمت فإذا هى قد ماتت فجلسنا نتحدث فإذا نار تلوح على قبرها فقلت للقوم ماهذه النار فقالوا هذه من قبر فلانة تراها كل ليلة فقلت والله إنها

وليلبس بين يديها ولينزع في غيبتها وليجتمد أن لا يصلي فيه إلا عند حضورها فيصلي فيه صلاة المضطر  
وحند تمارض أسباب الورع فينبغي أن يتفقد هذه الدقائق . وقد حكى عن بسر رحمه الله أنه سالت  
إليه أمه رطبة وقالت بحقي عليك أن تأكلها وكان يكرهه فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراءه  
فرأته يتقياً وإنما فصل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المدة وقد قيل لأحمد بن  
حنبل مثل بسر هل للوالدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أحمد هذا شديد قليله مثل محمد بن مقاتل  
العباداني عنها فقال بر والديك فإذا تقول فقال للسائل أحب أن تعفيني فقد سمعت ما قالاً ثم قال  
ما أحسن أن تداريها . مسألة : من في يده مال حرام محض فلا حج عليه ولا يلزمه كفارة مالية  
لأنه مفلس ولا تجب عليه الزكاة إذ معنى الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلاً وهذا يجب عليه  
إخراج الكل إمارداً على المالك إن عرقه أو صرفاً إلى الفقراء إن لم يعرف المالك وأما إذا كان  
مال شبهة يحتمل أنه حلال فإذا لم يخرج من يده لزمه الحج لأن كونه حلالاً ممكن ولا يسقط الحج  
إلا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى - وفيه على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً -  
وإذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته حيث يغلب على ظنه تحريمه فالزكاة أولى بالوجوب  
وإن لزمته كفارة فليجمع بين الصوم والاعتاق ليتخلص يمينين وقد قال قوم يلزمه الصوم دون  
الإطعام إذ ليس له يسار معلوم وقال المحاسبي يكفيه الإطعام والذي نختاره أن كل شبهة حكمنا بوجوب  
اجتنابها وألزمناه إخراجها من يده لتكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم  
والإطعام أما الصوم فلا لأنه مفلس حكمها وأما الإطعام فلا لأنه قد وجب عليه التصديق بالجميع ومحمّل  
أن يكون له فيكون اللزوم من جهة الكفارة . مسألة : من في يده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد  
أن يتطوع بالحج فإن كان ماشياً فلا بأس به لأنه سبياً كل هذا المال في غير عبادة فأكله في عبادة  
أولى وإن كان لا يقدر على أن يمشي ويحتاج إلى زيادة للمركوب فلا يجوز الأخذ لمثل هذه الحاجة  
في الطريق كالأخذ بمركوب في البلد وإن كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستغنى  
به عن بقية الحرام فالإقامة أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام . مسألة : من خرج لحج  
واجب بماله فيه شبهة فليجتهد أن يكون قوته من الطيب فإن لم يقدر فمن وقت الإحرام إلى التحلل  
فإن لم يقدر فليجتهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه  
حرام فليجتهد أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فإنما وإن جوزنا هذا بالحاجة فهو نوع  
ضرورة وما ألقناه بالطيبات فإن لم يقدر فليلازم قلبه الخوف والتمسك لما هو مضطر إليه من تناول  
ماليس بطيب فساء ينظر إليه بين الرحمة ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكراهته . مسألة :  
مثل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل مات أبي وترك مالا وكان يعامل من تسكره معاملته فقال  
ندع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضى وتقتضى فقال أقرى ذلك قال أفتدعه  
محتسباً بدينه وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى التحريم بإخراج مقدار الحرام إذ قال يخرج  
قدر الربح وأنه رأى أن أعيان أمواله ملك له بدلاً عما بذله في المعاولات الفاسدة بطريق التفاضل  
والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الرد وعول في قضاء دينه على أنه يمين فلا يترك بسبب الشبهة .

( الباب الخامس في إدراوات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم )

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك إلى يد السلطان  
من أين هو وفي صفته التي بها يستحق الأخذ وفي القدر الذي يأخذه هل يستحقه إذا أضيف إلى  
حاله وحال شركائه في الاستحقاق .

( الباب الخامس في إدراوات السلاطين )

كانت صوامع قوامه  
فأخذت للعول حتى  
اتسبنا إلى القبر فحفرنا  
وإذا سراج وإذا هذا  
الغلام يدب قليل إن هذا  
وديتك ولو كنت  
استودعتنا أمه لوجدتها  
قال عمر لهو أشبه بك  
من الغراب بالغراب .  
وينبغي أن يودع كل  
منزل يرحل عنه  
بركتين ويقول : اللهم  
زودني التقوى واغفر لي  
ذنوبي ووجهي للخير  
أيتها وجهت . وروى  
أنس بن مالك قال كان  
رسول الله عليه الصلاة  
والسلام لا ينزل منزلاً  
إلا ودعه بركتين  
فينبغي أن يودع كل  
منزل ورباط يرحل  
عنه بركتين وإذا  
ركب الدابة فليقل  
- سبحان الذي سخر  
لنا هذا وما كنا له  
مقرنين - بسم الله  
والله أكبر توكلت على  
الله ولا حول ولا قوة  
إلا بالله العلي العظيم .  
اللهم أنت الحامل على

## ( النظر الأول في جهات الدخل للسلطان )

وكل ما يحل للسلطان سوى الإحياء وما يشترك فيه الرعية قسماً : مأخوذ من الكفار وهو الغنيمة للأخوة بالقهر والقبض وهو الذي حصل من ماله في يده من غير قتال والجزية وأموال الصالحة وهي التي تؤخذ بالشروط والعاقبة . والقسم الثاني المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه إلا قسماً : الموارث وسائر الأمور الضائعة التي لا يتعين لها مالك والأوقاف التي لا متولى لها أما الصدقات فليست توجد في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والصادرات وأنواع الرشوة كلها حرام فإذا كتب لغيره أو غيره إدرار أو صلة أو خلة على جهة فلا يغلو من أحوال ثمانية : فانه إما أن يكتب له ذلك على الجزية أو على الموارث أو على الأوقاف أو على ملك أحياء السلطان أو على ملك اشتراه أو على عامل خراج المسلمين أو على بيع من جملة التجار أو على الخزانة . فالأول هو الجزية وأربعة أخماسها للمصالح وخمسها لجهات معينة فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الأقسام الأربعة لما فيه مصلحة وروعي فيه الاحتياط في القدر فهو حلال بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير فانه أيضاً في محل الاجتهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد وبشرط أن يكون القسمة التي تؤخذ الجزية منه مكتسباً من وجه لا يسلح تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالماً ولا يبيع خمر ولا حبوباً ولا امرأة إلا بالجزية عليهما فهذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف إليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك . الثاني للموارث والأموال الضائعة فهي للمصالح والنظر أن الذي خلقه هل كان ماله كله حراماً أو أكثره أو أقله وقد سبق حكمه فان لم يكن حراماً بقى النظر في صفة من يصرف إليه بأن يكون في الصرف إليه مصلحة ثم في القدر للصرف . الثالث الأوقاف وكذا يجري النظر فيها كما يجري في للبركات مع زيادة أمر وهو شرط الواقف حتى يكون للأخوذ موافقاً له في جميع شرائطه . الرابع ما أحياء السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط إذ أنه أن يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء أي قدر شاء وإنما النظر في أن الطالب أنه أحياء باكره الأجراء أو بأداء أجرهم من حرام فان الإحياء يحصل بحفر القناة والأنهار وبناء الجدران وتسوية الأرض ولا يتولاه السلطان بنفسه فان كانوا مكروهين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وإن كانوا متأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نبهنا عليها في تعلق الكراهة بالأعوان . الخامس ما اشتراه السلطان في الدمة من أرض أو ثياب خلة أو فرس أو غيره فهو ملكه وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقضى ثمنه من حرام وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله . السادس أن يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والصادرة وهو الحرام السحت الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الإدرارات في هذا الزمان إلا ما على أراضي العراق فانها وقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين . السابع ما يكتب على يبيع بمال السلطان فان كان لا يعامل غيره فانه كال خزانة السلطان وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر فما يسلطه قرض على السلطان وسياً أخذ بدله من الخزانة فالخلل يتطرق إلى العوض وقد سبق حكم الثمن الحرام . الثامن ما يكتب على الخزانة أو على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام فان لم يعرف للسلطان دخل إلا من الحرام فهو سحت محض وإن عرف يقينا أن الخزانة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلط إليه بينه من الحلال احتمالاً قريباً له وقع في النفس واحتمل أن يكون من الحرام وهو الأغلب لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز

الظهر وأنت للسلطان على الأمور السنة وأن يرحل من النازل بكثرة ويستدعى يوم الخميس روى كتب بن مالك قال قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى السفر إلا يوم الخميس وكان إذا أراد أن يبعث سرية بشها أول النهار ويستحب كلما أشرف على منزل أن يقول : اللهم رب السموات وما أظللن ورب الأرضين وما أقلن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر أهله وإذا نزل فليصل ركعتين . وما ينبغي للمسافر أن يصحبه آلة الطهارة قيل كان إبراهيم الخواص لا يخرجه أربعة أعين في السفر والسفر الركوة والمجلد والإبرة



فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتقن أنه حرام في أن أخذه وقال آخرون لا يحل أن يأخذ  
 ما لم يتحقق أنه حلال فلا تحل شبهة أصلا ولا كلاهما إسراف والاعتدال ما قدمنا ذكره وهو الحكم بأن الأغلب  
 إذا كان حراما حرم وإن كان الأغلب حلالا وفيه يقين حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق . ولقد احتج  
 من جوز أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال منها لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روى  
 عن جماعة من الصحابة أنهم أدرکوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الأموال منهم أبو هريرة وأبو سعيد  
 الخدری وزید بن ثابت وأبو أيوب الأنصاري وجرجر بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسلم بن  
 مخزومة فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة من مروان ويزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمر وابن عباس من  
 الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبى وإبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هرون  
 الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخلفاء أموالا جمة وقال علي رضي الله عنه خذ ما يحيطك السلطان  
 فاعلم يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر وإنما ترك من ترك العطاء منهم تورعا بحفاة على  
 دينه أن يحمل على ما لا يعمل إلا ترى قول أبي ذرٍّ للأحنف بن قيس خذ العطاء ما كان نعمة فإذا كان آثما  
 دينكم فدعوه . وقال أبو هريرة رضي الله عنه إذا أعطينا قبلنا وإذا منعتنا لم نسأل . وعن سعيد بن المسيب  
 أن أباه هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية سكت وإن منه وقع فيه وعن الشعبي عن مسروق  
 لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار أي يحمله ذلك على الحرام لأنه في نفسه حرام وروى نافع  
 عن ابن عمر رضي الله عنهما أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول لأسأل أحدا ولا أرد ما رزقني  
 الله وأهدي إليه ناقة قبلها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي الله  
 عنهما لم يرد هدية أحد إلا هدية المختار والاسناد في رده أثبت وعن نافع أنه قال يبعث ابن عمر إلى ابن  
 عمر بدينين ألفا قسمها على الناس ثم جاءه سائل فاستقرضه من بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما  
 قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال لأجيرك بجائزة لم أجزها أحدا قبلك  
 من العرب ولا أجيزها أحدا بعدك من العرب قال فأعطاه أربعمائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب  
 ابن أبي ثابت قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمر وابن عباس قبلها قبيل ما هي قال مال وكسوة وعن  
 الزبير بن عدي أنه قال قال سليمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر عارف الربا فدعك إلى طعام أو نحوه  
 أو أعطاك شيئا فاقبل فإن للهائلك وعليه الوزر فإن ثبت هذا في الربى فالظالم في معناه وعن جعفر عن  
 أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير مررتا على سعيد  
 ابن جبيرة وقد جعل مالا على أسفل الفرات فأرسل إلى المصارين أجمعونا معانديكم فأرسلوا بطعام فأكل  
 وأكلنا معه وقال العلاء بن زهير الأزدی أتى إبراهيم أبي وهو عامل على حلوان فأجازه قبل وقال  
 إبراهيم لأبأس بجائزة المال إن لمال مؤنة ورزقا ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب لما أعطاك  
 فهو من طيب ماله قد أخذتهؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة وكلهم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله  
 تعالى وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورع  
 كالخلفاء الراشدين وأبي ذرٍّ وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق زاهد ومن الحلال الذي  
 يخاف إفضاؤه إلى محذور ورط وتقرى فأقدام هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم  
 وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت للمال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفا وما نقل عن  
 الحسن من قوله لا أنوضأ من ماء صبري ولو ضال الوقت الصلاة لأن لا أدري أصل ماله كل ذلك ورع  
 لا يشكر واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضا فهذه  
 شبهة من يجوز أخذ مال السلطان للظالم . والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالاضافة إلى

وخيوطها والقراض  
 ورويت عائشة رضي الله  
 عنها أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كان إذا  
 سافر حمل معه خمسة  
 أشياء للمرأة والمكحلة  
 والدرى والسواك  
 والشط وفي رواية  
 القراض والصوفية  
 لا تفارقهم الصاوي  
 أيضا من السنة . روى  
 معاذ بن جبل قال قال  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم « إن آخذ  
 متبرا قد اغذته إبراهيم  
 وإن آخذ الصا  
 قد اغذها إبراهيم  
 وموسى » وروى عن  
 عبد الله بن عباس  
 رضي الله عنهما أنه قال  
 التوكؤ على الصا من  
 أخلاق الأنبياء كان  
 لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عصا يتوكأ عليها  
 ويأمر بالتوكؤ على  
 الصا وأخذ الركوة  
 أيضا من السنة . وروى  
 جابر بن عبد الله قال  
 « بينا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يتوضأ من

ما قل من ردم وإنكارهم وإن كان يتطرق إلى امتناعهم احتمال الورع فيتطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في الورع فإن للورع في حق السلاطين أربع درجات . الدرجة الأولى : أن لا يأخذ من أموالهم شيئا أصلا كما فعله الورعون منهم وكما كان بفعله الخلفاء الراشدون حتى إن أبا بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فمرمها لبيت المال وحتى إن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوما فدخلت ابنة له وأخذت درهمين من المال فنهض عمر في طلبها حتى سقطت الماحفة عن أحد منكبيه ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر اصبعه فأخرجه من فيها وطرحه على الحراج وقال أيها الناس ليس لعمرو ولا لآل عمر إلا مال المسلمين قريهم وبيدهم وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهما فربى لعمرو رضي الله عنه فأعطاه إياه فرأى عمر ذلك في يد الغلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد ﷺ أحد إلا طلبنا بظلمة ورد الدرهم إلى بيت المال هذا مع أن المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأكل امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم « دعه ما يريك إلى مالا يريك » (١) وقوله « ومن تركها فقد استبرأ لعرضه ودينه » (٢) ولما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال السلطانية حتى قال ﷺ حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة « اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة يبيع عمله على رقبتك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها نواج قال يا رسول الله أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال فوالذي بئسك بالحق لا تعمل على شيء أبدا » (٣) وقال ﷺ « إني لا أخاف عليكم أن تتركوا بعدي إنما أخاف عليكم أن تنافسوا » (٤) وإنما خاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال إني لم أجدن نفسي فيه إلا كالأول مال اليتيم إن استغنيت استغففت وإن افتقرت أكلت بالمعروف وروى أن ابنا لطاوس ائتمل كتابا عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلثمائة دينار فباع طلوس ضيعة له وبعث من ثمنها إلى عمر ثلثمائة دينار هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع . الدرجة الثانية : هو أن يأخذ مال السلطان ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة خلال فاشتمال بد السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما قل من الآثار أو أكثرها أو ما اختص منها بأكثر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فانه كان من البالغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أعدهم إنكارا عليهم وأعدهم ذما لأموالهم وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذا عند الله تعالى بها فقالوا له إنا نرجو لك الخير حفرت الآبار وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك إذا طاب للكسب وزكت النفقة وسترى قري وفي حديث آخر أنه قال إني الحبيث لا يكفر الحبيث وإنك قدوليت البصرة ولا أحسبك إلا قد أصبت منها شرا فقال له ابن عامر ألا تدعوني فقال

(١) حديث دعه ما يريك إلى مالا يريك تقدم في الباب الأول من الحلال والحرام (٢) حديث من تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم أوله في أول الباب الثاني من الحلال والحرام (٣) حديث قال لعبادة بن الصامت حين بعثه إلى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة يبيع عمله على رقبتك الحديث الشافعي في السند من حديث طلوس مرسل ولأبي يعلى في اللجم من حديث ابن عمر مختصرا أنه قاله لسعد بن عبادة وإسناده صحيح (٤) حديث إني لا أخاف عليكم أن تتركوا بعدي إنما أخاف عليكم أن تنافسوا متفق عليه من حديث عتبة بن عامر .

ركوة إذ جهش الناس نحوه أي أسرعوا نحوه « والأسل فيه البكاء كالسبي يتلزم بالأم ويسرع إليها عند البكاء قال « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله ما نجد ماء فترى ولا تنوضأ به إلا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فنظرت وهو يخور من بين أصابعه مثل الصيون قال فتوضأ القوم منه قلت كم كنتم قال لو كنا مائة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مائة في غزوة الحديبية . ومن سنة الصوفية عند الوسط وهو من السنة . روى أبو سعيد قال « حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مشاة من المدينة إلى مكة وقال اربطوا على أوساطكم بأزركم فربطنا ومشينا خلفه للمرولة . ومن ظاهر آداب الصوفية عند

ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول » (١) وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرّفه إلى الخيرات وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال في أيام الحجاج : ما سمعت من الطعام ماذا انتهت الدار إلى يومى هذا . وروى عن طى رضى الله عنه أنه كان له سوق في إثناء محتوم يشرب منه قليل أو كثر طعنه بالعراق مع كثرة طعامه فقال أما إنى لأخشمه بخلافه ولكن أكره أن يحمل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطنى غير طيب فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يسيبه شيء إلا أخرج عنه فطلب منه نافع بثلاثين ألفا فقال إنى أخاف أن تفتنى دراهم ابن عامر وكان هو الطالب أذهب فأنت حر . وقال أبو سعيد الخدرى ما من أحد إلا وقد مات به الدنيا إلا ابن عمر فهذا يتضح أنه لا يظن به يومئذ كان في منصبه أنه أخذ ما لا يدرى أنه حلال . الدرجة الثالثة : أن يأخذ ما أخذه من السلطان لينصدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فإن ما لا يمين مالكة هذا حكم الشرع فيه فإذا كان السلطان إن لم يأخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظم قد يقول أخذه منه ونفرتة أولى من تركه في يده ، وهذا قدر آه بعض العلماء وسيأتى وجهه ، وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك إن الذين يأخذون الجواز اليوم ويحتجون بابن عمر وعائشة ما يقتدون بهما لأن ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض في مجلسه بعدهم فتستين ألفا وعائشة فلت مثل ذلك وجابر بن زيد جاءه مال تصدق به وقال رأيت أن أخذه منهم وأنصدق أحب إلى من أن أدعها في أيديهم وهكذا فعل الشافى رحمه الله بمأقوله من هرون الرشيد فانه فرقه على قرب حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة ، الدرجة الرابعة : أن لا يتحقق أنه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر مما له حلال وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضى الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ما لهم حراما ويدل عليه تلميل على رضى الله عنه حيث قال فان ما يأخذه من الحلال أكثر فهذا بما قد جوزه جماعة من العلماء فتويلا على الأكثر ونحن إنما توقعنا فيه في حق آحاد الناس ومال السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهد مجتهد إلى جواز أخذ ما لم يعلم أنه حرام اعتمادا على الأغلب وإنما مناه إذا كان الأكثر حراما فإذا فهمت هذه الدرجات عرفت أن إدارات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وأنها تفرقه من وجهين قاطعين : أحدهما أن أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والنفقة والتبسة لا وجود لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق إلا الجزية وأنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به فانهم يجاوزون حدود الشرع في الأخوذ والأخوذ منه والوفاء له بالشرط ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الحراج الضروب على المسلمين ومن الصادرات والرشا وصنوف الظلم لم يبلغ عشر معشار عشره . والوجه الثانى أن الظلمة في العصر الأول تقرب عهدهم زمان الخلفاء الراشدين كانوا مستشعرين من ظلمهم ومتشفين إلى استئالة قلوب الصحابة والتابعين وحريصين على قبولهم عطايهم وجوائزهم وكانوا يمتنون إليهم من غير سؤال وإذلال بل كانوا يتقلدون النة ببولهم ويغرحون به وكانوا يأخذون منهم ويغرقون ولا يطعمون السلاطين في أغراضهم ولا يشنون مجالسهم ولا يكثرهم معهم ولا يحبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم وينسكرون النسكرات منهم عليهم فما كان يحذر أن يصيوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن بأخفهم بأس فأما الآن فلا تسمع نفوس السلاطين بعطية إلا لمن طمعوا في استخدامهم والتسكّرهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بشيائهم مجالسهم وتكليفهم الواظبة على الدعاء والتناء والتركية والاطراء

(١) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول مسلم من حديث ابن عمر .

خروجهم من الربط  
أن يصل ركعتين في  
أول التبرار يوم السفر  
بكرة كاذرنا يودع  
البقة بالركعتين  
ويقدم الحف وينفضه  
ويشمر الكم البني ثم  
اليسرى ثم يأخذ  
للأيدي الذي يشده  
وسطه ويأخذ خريطة  
للداس وينفضها ويأتى  
للوضع الذي يريد أن  
يلبس الحف فيفرق  
السجادة طاقين  
ويحك نعل أحد  
للداسين بالأخرى يأخذ  
للداس اليسار  
والخريطة باليمين وضع  
للداس في الخريطة  
أعقابه إلى أسفل  
ويشد رأس الخريطة  
ويدخل للداس يده  
اليسرى من كفه  
الأيسر وضعه خلف  
ظهره ثم يمد على  
السجادة ويقدم الحف  
يساره وينفضه  
ويبتدى باليمين فيلبس  
ولا يدع شيئا من الران  
أو للنفقة يقع على

في حضورهم ومنهم من لم يذلل الأخذ نفسه بالسؤال أولا وبالتردد في الخدمة ثانيا وبالثناء والدعاء ثالثا وبالمساعدة على أغراضه عند الاستعانة رابعا وبكثير جمعه في جملة وموكله خامسا وبإظهار الحب والولاية والناصره على أعدائه سادسا وبالستر على ظلمه ومقايمة مساوئ أعماله ساجدا لم يتم عليه درهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا فلا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لأفضائه إلى هذه اللعاني فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه فمن استجرأ على أموالهم وشبه نفسه بالصحة والتابعين قد قاس الملازمة بالحدادين في أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة عمالهم واحتمال القتل منهم والثناء عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك مصيبة على ماسنين في الباب الذي يلي هذا فإذا قد تبين مما تقدم مداخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتزكيتهم ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمان سنبه عليها في الباب الذي يلي هذا.

### (النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ)

ولنفرض للمال من أموال الصالح كآربة أخماس النوى والوارث فان ماعدها بمقادير معين مستحقة إن كان من وقف أو صدقة أو خمس في أو خمس غنيمة وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه فله أن يعطى ما شاء لمن شاء وإنما النظر في الأموال الضائعة ومال الصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب فأما النوى الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه ، وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقا في بيت المال لكونه مسلما مكررا جمع الإسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا فكل من يتولى أمرا يقوم به تصدى لمصلحته إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه اللغويون والمؤذنون ، وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فانهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين تربط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد للترزقة الذين يحرسون الملكة بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البنى وأعداء الإسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الأموال الحلال لا على الحرام فان هذا المال للمصالح والمصاحبة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يقبض فيجوز أن يكون له ولمن يجري مجراه في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد إمرار من هذه الأموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني من حالج منهم غير أجرة وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع النوى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يفرقوا بالحاجة وليس يتقدر أيضا بمقدار بل هو إلى اجتهد الإمام وله أن يوسع ويغني وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال قد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربعمائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف درهم قرة في السنة ، وأثبتت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة والجماعة عشرة آلاف والجماعة ستة آلاف وهكذا فهذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان خص واحدا منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك للسلطان أن يخص

الأرض ثم يغسل يديه ويغسل وجهه إلى الموضع الذي يخرج منه ويودع الحاضرين فان أخذ بعض الإخوان رايته إلى خارج الرباط لا ينعته وهكذا المساو الا يريق ويودع من شيعة ثم يشد الراوية برفع يده اليمنى ويخرج اليسرى من تحت إبطه الأيمن ويشد الراوية على الجانب الأيسر ويكون كفنه الأيمن خاليا وعقدة الراوية على الجانب الأيمن فاذا وصل في طريقه إلى موضع شريف أو استقبله جمع من الإخوان أو شيخ من الطائفة عمل الراوية ويحطها ويستقبلهم ويسلم عليهم ثم إذا جاوزوه يشد الراوية وإذا دنا من منزل وابطا كان أو غيره عمل الراوية ويحطها تحت إبطه الأيسر وهكذا المساو الا يريق يمكنه يساره وهذه

من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوائز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى الصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصلة كان فيه بث للناس وتعرض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة الخلع والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وإنما النظر في السلاطين الظلة في شيئين : أحدهما أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته وهو إمام معزول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان . والثاني أنه ليس بعمم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للأحد أن يأخذوا أيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلاً أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى . أما الأول فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لأن السلطان الظالم الجاهل مهما ساعدته الشوكة وعسر خلعهم وكان في الاستبدال به فنة تائرة لا تنطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كما تجب طاعة الأمراء إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء (١) وللنع من سل اليد عن مساعدتهم (٢) أوامر وزواجر فالذي نراه أن الخلافه منقذة للتكفل بها من بنى العباس رضى الله عنه وأن الولاية نافذة للسلاطين في أنظار البلاد والبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب السطظهرى المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار تأليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه الصلحة فيه . والقول الوجيز أنا نراعى الصفات والشروط في السلاطين تشوقاً إلى مزايا للصالح ولو قضينا بطلان الولايات الآن لبطلت للصالح رأساً فكيف يفوت رأس المال في طلب الربح بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة فمن بايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكفة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أنظار الأرض ولاية نافذة الأحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد فلنسا نطول الآن به . وأما الإشكال الآخر وهو أن السلطان إذا لم يسم بالمطاء كل مستحق فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فقلنا بعضهم وقال كل ما يأخذه فالمسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدرى أن حصته منه دائق أو جبة فليترك الكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه لحاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذوحق في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم إنه يأخذ ما يعطى والمطلوم هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالنسيئة بين الغائمين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكاً لهم وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكاً لهم ولم يتمتع بظلم المالك بقية الأصناف بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إليه كل المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الأيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجاز له أن يأخذه والتفضيل جائز في المطاء . سوى أبو بكر رضى الله عنه فراجع عمر رضى الله عنه فقال إنما فضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ وفضل

(١) حديث الأمر بطاعة الأمراء البخارى من حديث أنس اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زينة . ولمسلم من حديث أبي هريرة عليك بالطاعة في منشطك ومكرهك الحديث وله من حديث أبي ذر أوصاني النبي ﷺ أن أسمع وأطيع ولو لمجد الأطراف (٢) حديث النع من سل اليد عن مساعدتهم الشيخان من حديث ابن عباس ليس أحد يفارق الجماعة شراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية ولمسلم من حديث أبي هريرة من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية وله من حديث ابن عمر من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له .

الرسوم استحسنها فقراء خراسان والجيل ولا يشهدا أكثر فقراء العراق والشام والمغرب ويجرى بين الفقراء مشاحنة في رعايتها فمن لا يشهدا يقول هذه رسوم لا تلزم والالتزام بها وقوف مع الصور وغفلة عن الحقائق ومن يشهدا يقول هذه آداب وضما للتقدمون وإذا رأوا من يخل بها أو بشئ منها ينظرون إليه نظر الازدراء والحقارة ويقال هذا ليس بصوفي وكلا الطائفتين في الإنكار يتصدون الواجب والصحيح في ذلك أن من يشاهد لا ينكر عليه فليس بمنكر في الشرع وهو أدب حسن ومن لم يلتزم بذلك فلا ينكر عليه فليس بواجب في الشرع ولا مندوب إليه وكثير من فقراء خراسان والجيل يبالغ

عمر رضى الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر ألفاً وزينب عشرة آلاف وجويرة سنة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعل خاصة رضى الله عنهما وأقطع عثمان أيضاً من السواد خمس جئات وآثر عثمان علياً رضى الله عنهما بها قبل ذلك منه ولم ينكر وكل ذلك جائز في محل الاجتهاد وهو من المجتهدين التي أقول فيها إن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لانص على عنها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه للسئلة ومسئلة حد الشرب فانهم جلدوا أربعين وثمانين والكل سنة وحق وإن كل واحد من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضى الله عنهم إذ للفتول مارد في زمان عمر شيئاً إلى الفاضل مما قد كان أخذه في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرأيين حق فليؤخذ بهذا الجنس دستوراً للاختلافات التي يصب فيها كل مجتهد فأما كل مسألة شد عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بنفلة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد فلا حول فيها إن كل واحد مصيب بل للصيب من أصاب النص أو مافى معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص للموصفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ من السلطان خلعة أو إداراً على التركات أو الجزية لم يصر فاسقاً بمجرد أخذه وإنما فسق بخدمته لهم ومعاوته إياهم ودخوله عليهم وثنائه وإطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلّم لئال غالباً إلا بها كما سنبينه .

( الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ومحرم

وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والأكرام لهم )

اعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال . الحالة الأولى : وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن يدخلوا عليك والثانية وهو الأسلم أن تعتزل عنهم فلا ترام ولا يرونك . أما الحالة الأولى : وهي الدخول عليهم فهو مذموم جداً في الشرع وفيه تقييدات وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار فتنبأها لتعرف ذم الشرع له ثم تعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم . أما الأخبار : فإنه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة قال « فمن نابذهم نجاً ومن اعتزلهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم » (١) وذلك لأن من اعتزلهم سلم من إثمهم ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم إن نزل بهم تركه النابذة والنازعة وقال صلى الله عليه وسلم « سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الحوض » (٢) وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم « أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء » (٣) وفي الخبر « خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء »

( الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين )

(١) حديث فمن نابذهم نجاً ومن اعتزلهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم الطبراني من حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال ومن خالطهم هلك (٢) حديث سيكون بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الحوض النسائي والترمذي وصححه والحاكم من حديث كعب بن جحزة (٣) حديث أبي هريرة أبغض القراء إلى الله عز وجل الذين يأتون الأمراء تقدم في العلم .

في رعاية هذه الرسوم إلى حد يخرج إلى الافراط وكثيراً ما يحل بها قراء العراق والعمام والغاربة إلى حد يخرج إلى المضرب والأليق أن ما ينكره الشرع ينكر وما لا ينكره لا ينكر ويحصل للصلح الاخوان أضرار مالم يكن فيها منكر أو إخلال بمندوب إليه والله للوفق .

[ للباب الثامن عشر في القدوم من السفر ودخول الرباط والأدب فيه ] ينبغي للفقير إذا رجع من السفر أن يستبذ بالله تعالى من آفات لقام كما يستبذ به من وعاء السفر . ومن الدعاء المأثور : « اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة القلب وسوء النظر في الأهل ولئال والولد » وإذا أشرف

وفي الخبر «العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» (١) رواه أنس رضي الله عنه . وأما الآثار : فقد قال حذيفة إياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدق بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال أبوذر «سلة يأسلة لاتفتش أبواب السلاطين فانك لاتصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك أفضل منه ، وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزوارون للملوك ، وقال الأوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملا . وقال سمنون ما أصبح بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير . وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتهم العالم يحب الدنيا فانهموه على دينكم حتى جريت ذلك إذا دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدر مع ما أواجههم به من الظلمة والمخافة لهوام ، وقال عباد بن الصامت حب القاري الناسك الأمراء ثقا وجه الأغنياء رياء ، وقال أبوذر من كثر سواد قوم فهو منهم أي من كثر سواد الظلمة ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له ولم قال لأنه رضي به بسخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا قليل كان عاملا للعجاج فعزله فقال الرجل إنما عملت له على شيء يسير فقال له عمر حبسك بصحبته يوما أو بعض يوم شؤما وشيرا ، وقال الفضيل ما ازداد رجل من ذى سلطان قريبا إلا ازداد من الله بعدا . وكان سعيد بن السيب يتجر في الزيت ويقول إن في هذا لتنى عن هؤلاء السلاطين ، وقال وهيب هؤلاء الدين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من القامرين ، وقال محمد بن سلة اللباب على العذرة أحسن من قارى على باب هؤلاء ، ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه : عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال يبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك أصبحت شيخا كبيرا قد أفتلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلبك من سنة نبيه محمد ﷺ وليس كذلك أخذ الله الليثاقي على العلماء قال الله تعالى - لتبينه للناس ولا تنكموه - واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آنت وحشة الظالم وسهلت سبيل البغى بدنوك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك أنخذوك قطبا تدور عليك رضى ظلمهم وجسرا يعبرون عليك إلى بلائهم وسعيا يصعدون فيه إلى ضلاتهم ويدخلون بك الشك على العلماء ويقادون بك قلوب الجاهلاء فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك لما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم - غلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة - الآية وإنك تعامل من لا يعجل ويحفظ عليك من لا ينفل فداو دينك فقد دخله سقم وهي زائد قد حضر سفر بعيد - وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء - والسلام ، فهذه الأخبار والآثار تدل على ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن تفصل ذلك تفصيلا قهيا نميز فيه المخطور عن الكروه والباح . فنقول : الداخل على السلطان متعرض لأن يصي الله تعالى إما بفعله أو بسكوته وإما بقوله وإما باعتقاده فلا ينشك عن أحدهما الأمور أما الفعل فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور مضوية وتخطيها والدخول فيها بغير إذن للملك حرام ولا يترنك قول القائل إن ذلك مما يتسامح به الناس كتمرة أو فئات خبر فإن ذلك صحيح في غير المنصوب أما المنصوب فلا لأنه إن قيل إن كل جلسة خفيفة لاتتقص الملك فهي في عمل التسامح وكذلك الاجتياز فيجرى هذا في كل واحد فيجرى أيضا في المجموع والنصب إنما تم بفعل الجميع وإنما يتسامح به

(١) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان الحديث القليل في الضعفاء في ترجمة حفص الأبري وقال حديثه غير محفوظ تقدم في العلم .

على بلد يريد القيام بها  
يشير بالسلام على من  
بها من الأحياء  
والأموات ويقرأ من  
القرآن ما تيسر  
ويجعله هدية للأحياء  
والأموات ويكبر وقد  
روى «أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
كان إذا قصل من  
غزو أو حج يكبر على  
كل شرف من الأرض  
ثلاث مرات ويقول :  
لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له له الملك  
وله الحمد وهو على كل  
شيء قدير آيوني  
تائبون عابدون  
ساجدون لربنا حامدون  
صدق الله وعده ونصر  
عبدته وهزم الأحزاب  
وحده» ويقول إذا رأى  
البلد : اللهم اجعل لنا بها  
قرارا ورزقا حسنا  
ولو اغتسل كان حسنا  
اقتداء برسول الله صلى  
الله عليه وسلم حيث  
اغتسل لدخول مكة .  
وروى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما  
رجع من طلب الأحزاب

إذا انفرد إذ لو علم المالك به ربما لم يكرهه فأما إذا كان ذلك طريقاً إلى الاستغراق بالاشتراك لحكم التحريم ينسحب على الكل فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقاً اعتاد على أن كل واحد من المارين إنما يخطو خطوة لاتقص الملك لأن المجموع مفوت للملك وهو كضربة خفيفة في التسليم تباح ولكن بشرط الاضراء فلو اجتمع جماعة بضربات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحدة من الضربات لو انفردت لكانت لا توجب قصاصاً فإن فرض كون الظالم في موضع غير منصوب كالموت مثلاً فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام والدخول إليه غير جائز لأنه انتفاع بالحرام واستغلال به فإن فرض كل ذلك حلالاً فلا يصح بالدخول من حيث أنه دخول ولا بقوله السلام عليكم ولكن إن سجد أو ركع أو مثل قائماً في سلامه وخدمته كان مكراً للظالم بسبب ولايته التي هي آلة ظلمه والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغيره ليس بظالم لأجل غناه لا لمخى آخر اقتضى التواضع قمى ثلثا دينه فكيف إذا تواضع للظالم فلا يباح الا مجرد السلام فأما تقبيل اليد والانعناء في الخدمة فهو معصية إلا عند الخوف أو لإمام عادل أو لعالم أولم يستحق ذلك بأمر ديني .

قبل أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يد على كرم الله وجهه لما أن لقى به بالشام فلم ينكر عليه وقد بالغ بعض السلف حق امتنع عن رد جوابهم في السلام والاعراض عنهم استحقاقاً لهم وعد ذلك من محاسن القربات فأما السكوت عن رد الجواب فقيه نظر لأن ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فإن ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام فلا يغلو من الجلوس على باطلهم وإذا كان أغلب أموالهم حراماً فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من حيث الفعل . فأما السكوت فهو أنه ميري في مجلسهم من الفرش الحرير وأواني الفضة والحرير اللبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم ما هو غش وكذب وشنم وإيذاء والسكوت على جميع ذلك حرام بل يرام لابسين الثياب الحرام وآكلين الطعام الحرام وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه إن لم يقدر بفضله .

فان قلت : إنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح إلا بصرفه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه بالعذر وعند هذا أقول من علم مصاداً في موضع وعلم أنه لا يقدر على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليحري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحترز عن مشاهدته . وأما القول فهو أن يدعو للظالم أو يثنى عليه أو يصدق فيما يقول من باطل يصريح قوله أو بتحريك رأسه أو باستبشار في وجهه أو بظن له الحب والموالة والاشتياق إلى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يبدو كلامه هذه الأنعام . أما الدعاء له فلا يحل إلا أن يقول أصلحك الله أو وفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في طاعته أو ما يجري هذا المجرى فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة مع الخطاب بالمولى وما في معناه فقير جائز قال صلى الله عليه وسلم « من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه <sup>(١)</sup> » فان جاوز الدعاء إلى الثناء فسيذكر ما ليس فيه فيكون به كاذباً ومناقضاً ومكرماً للظالم وهذه ثلاث معاص وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق <sup>(٢)</sup> » وفي خبر آخر « من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الاسلام <sup>(٣)</sup> »

(١) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه تقدم (٢) حديث إن الله يغضب إذا مدح الفاسق تقدم (٣) حديث من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الاسلام تقدم أيضاً .

ونزل للدينه نزع لأتمته  
واغتسل واستحم  
ولا فليجد الوضوء  
ويستطيب ويتطيب  
ويستمد لقاء الاخوان  
بذلك وينوي التبرك  
بمن هنالك من الأحياء  
والأموات وزورهم .  
روى أبو هريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
« خرج رجل يزور أخا  
له في الله فأرصد الله  
بمدرجته مسلماً وقال  
أين تريد قال أزور  
فلاناً قال لقرابة قال  
لا قال لنعمة له عندك  
تشكرها قال لا قال  
فيم تزوره قال إن  
أحبني الله قال فاني  
رسول الله إليك بأنه  
يحبك بحبك إياه .  
وروى أبو هريرة رضي  
الله عنه عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أنه قال « إذا دعا الرجل  
أخاه أو زاره في الله قال  
الله له طيب وطاب  
ممشاك ويتبوأ من الجنة  
موتلاً » وروى أن



فإن جاوز ذلك إلى التصديق له فيما يقول والتزكية والثناء على ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالإعانة  
فإن التزكية والثناء إعانة على العصية وتحريك للرغبة فيه كما أن التكذيب والمذمة والتوبيخ زجر  
عنه وتضعيف لدواعيه والإعانة على العصية ولو بشطر كلمة ، ولقد سئل سفيان الثوري رضى الله  
عنه عن ظالم أشرف على الملاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا دعه حتى يموت فإن ذلك إعانة له  
وقال غيره يسقى إلى أن ثوب إليه نفسه ثم يمرض عنه فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه  
وطول بقائه فإن كان كاذبا عصى معصية الكذب والنفاق وإن كان صادقا عصى بحبه بقاء الظالم وحقه  
أن يفضيه في الله ويعتقه فالبغض في الله واجب وعحب العصية والراضى بها عاص ومن أحب ظالما فإن  
أحبه لظلمه فهو عاص لمحبهه وإن أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث إنه لم يفضيه وكان الواجب عليه  
أن يفضيه وإن اجتمع في شخص خير وشر وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض لأجل ذلك الشر  
وسمى في كتاب الإخوة والتحابين في الله وجه الجمع بين البغض والحب فإن سلم من ذلك كله وهيبات  
فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه في النعمة ويزدرى نعم الله عليه ويكون مقتحما  
نهي رسول الله ﷺ حيث قال « يامعشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق (٢) »  
وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في الدخول ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه وتحمله إياهم إن كان  
من يتحمل به وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات . دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان بن  
عبد الملك بن مروان فقال لا أباع اثنين ما اختلف الليل والنهار فإن النبي ﷺ نهي عن بيعتين (٢)  
فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر فقال لا والله لا يقتدى في أحد من الناس فجعل مائة وألبس  
السوح ولا يجوز الدخول عليهم إلا بمنزلة . أحدهما أن يكون من جهتهم أمر إلزام لأمر إكرام  
وعلم أنه لو امتنع أذى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة  
لا طاعة لهم بل مراعاة المصلحة الحاقى حتى لا تضطرب الولاية . والثاني أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن  
مسلم سواء أوعى نفسه إما بطريق الحسنة أو بطريق النظم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يثنى  
ولا يبيع نصيحة يتوقع لها قبولا فهذا حكم الدخول . الحالة الثالثة أن يدخل عليك السلطان الظالم  
زائرا فجواب السلام لا بد منه وأما القيام والاكرام له فلا يحرم مقابلة على إكرامه فإنه باكرام العلم  
والدين مستحق للاحسان كما أنه بالظلم مستحق الإبعاد فلا إكرام بالاكرام والجواب بالسلام ولكن الأولى  
أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر غضبه للدين واعراضه  
عمن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه وإن كان الداخل عليه في جميع فمراعاة حشمة أرباب  
الولايات فيما بين الرعايا مهم فلا بأس بالقيام على هذه النية وإن علم أن ذلك لا يورث فسادا في الرعية  
ولا يناله أذى من غضبه فترك الاكرام بالقيام أولى ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه فإن  
كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف فليعرفه فذلك واجب وأما ذكر تحريم  
ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي مهما ظن  
أن التخويف يؤثر فيه وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقا على وفق الشرع

(١) حديث يامعشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق الحاكم من حديث  
عبد الله بن الشخير أنزلوا الدخول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تزدروا نعم الله عز وجل وقال صحيح  
الاسناد (٢) حديث دعا ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان بن عبد الملك فقال لا أباع اثنين  
ما اختلف الليل والنهار فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن بيعتين أبو نعيم في الحلية بإسناد  
صحيح من رواية يحيى بن سعيد .

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكروا الآخرة » فيحصل للفقر فائدة الأحياء والأموات بذلك فإذا دخل البلد ابتدئ بمسجد من المساجد يصلى فيه ركعتين فإن قصد الجامع كان أكمل وأفضل وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت والرباط للفقر بمنزلة البيت ثم قصد الرباط قصد الرباط من السنة على ما روينا عن طلحة رضى الله عنه قال : مكان الرجل إذا قدم للمدينة وكان له بها عريف ينزل على عريفه وإن لم يكن له بها عريف نزل الصفة فكنت ممن أنزل الصفة ، فإذا دخل الرباط يعضى إلى الموضع الذى يريد نزج الحف فيه فيحلق

بحيث يحصل بها غرض الظلم من غير معصية ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم فإذا يجب عليه التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستجري عليه والإرشاد إلى ما هو غافل عنه بما يفنيه عن الظلم فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للسلام فيه أثرا وذلك أيضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعذر أو بغير عذر . وعن محمد بن صالح قال كنت عند حماد بن سلمة وإذا ليس في البيت إلا حصير وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فينأى أنا عنده إذ دق دق الباب فإذا هو محمد بن سليمان فأذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي إذا رأيتك امتلأت منك رعبا قال حماد لأنه قال عليه السلام « إن العالم إذا أراد بطله وجه الله هابه كل شيء وإن أراد أن يكثر به السكون هاب من كل شيء » (١) ثم عرض عليه أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتضمن بها قال أردتها على من ظلمتها قال والله ما أعطيتك إلا بما ورثته قال لا حاجة لي بها قال فتأخذها فتقسمها قال لعلني إن عدلت في قسمتها أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها إنه لم يعدل في قسمتها فيأثم فازوها عني .

الحالة الثالثة : أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب إذا لاسلامه إلا فيه فله أن يعتقد بعضهم على ظلمهم ولا يجب بقاؤهم ولا يثق عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب إلى التصلين بهم ولا يتأسف على ما يغوت بسبب مفارقتهم وذلك إذا خطر بباله أمرهم وإن غفل عنهم فهو الأحسن وإذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الأصم « إنما بيني وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يعبدون لدته وإني وإياهم في غد لعلني وجل وإنما هو اليوم وما عسى أن يكون في اليوم ، وما قاله أبو الدرداء إذ قال أهل الأموال يأكلون ونأكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس ولهم فضول أموال ينظرون إليها وننظر معهم إليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص فينبغي أن يحط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره قص ذلك من رتبته في القلب لاعمالة والمعصية ينبغى أن تكره فانه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكرهه ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على حقه .

فان قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب . قلنا ليس كذلك فان المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوه ومخالف له فان من لا يكره معصية الله لا يحب الله وإعنا لا يحب الله من لا يعرفه ولا يعرفه والمحبة لله واجبة وإذا أحبه كره ما كرهه وأحبه ما أحبه وسأيت تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا . فان قلت قد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين . فأقول نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة فلما دخلها قال اتقوني برجل من الصحابة قليل يا أمير المؤمنين قد تغافوا فقال من التابعين فأتى بطاوس الجاني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزائه وقال كيف أنت يا هشام ؟ فضرب هشام غضبا شديدا حتى هم بقتله فقبل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له يا طاوس ما الذي حملك على ما صنعت قال وما الذي صنعت فازداد غضبا وغيظا قال خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم تسلم على بإمرة المؤمنين ولم تكنني وجلست بإزائي غير إذني وقلت كيف أنت يا هشام قال أما ما فعلت

(١) حديث حماد بن سلمة مرفوعا إن العالم إذا أراد بطله وجه الله هابه كل شيء وإذا أراد أن يكثر به السكون هاب من كل شيء هذا معضل وروى أبو الشيخ بن حبان في كتاب الثواب من حديث وثالة بن الأسقع من خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يغف الله خوفه الله من كل شيء وللعقيلي في الضعفاء نحوه من حديث أبي هريرة وكلامها منكر .

وسطه وهو قائم ثم يخرج الخريطة بيساره من كفه اليسار ويحل رأس الخريطة باليمين ويخرج اللداس باليسار ثم يضع اللداس على الأرض ويأخذ اليازيد ويلقيها في وسط الخريطة ثم ينزع خفه اليسار فإن كان على الوضع يسفل قدميه جدنزع الخف من تراب الطريق والعرق وإذا قدم على السجادة بطوى السجادة من جانب اليسار ويمسح قدميه بما انطوى ثم يستقبل القبلة ويصلي ركعتين ثم يسلم ويحفظ القدم أن يطا بها موضع السجود من السجادة وهما الرسوم الظاهرة التي استحسناها بعض الصوفية لا تنكر على من يتقيد بها لأنه من استحسان الشيوخ وينتبه الظاهرة في ذلك تحيد للريد في كل شيء هيئة مخصوصة ليكون أبدا مفتقدا

من خلعت نمل بجاشية بساطك فاني أخلسهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبي ولا يمتصب علي وأما قولك لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول : لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة أو ولده من رحمة وأما قولك لم تسلم علي يا حرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بإمرتك فكرهت أن أكذب وأما قولك لم تكني فان الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال يادود يا يحيى يا عيسى وكفى أعداءه فقال - ثبت يدا أبي لهب - وأما قولك جلست بازائي فاني سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانتظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال سمعت من أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يقول إن في جهنم حيات كالقمل وعقارب كاليفال تلدغ كل أمير لا يسدل في رعيته ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال أدخلت علي أبي جعفر المنصور يعني فقال لي ارفع إلينا حاجتك فقلت له اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا قال فطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع إلينا حاجتك فقلت إنما أتلت هذه النزلة بسبوف المهاجرين والأنصار وأبناءؤهم يموتون جوعا فاتق الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع إلينا حاجتك فقلت حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال لحازنه كم أنفقت قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطبق الجبال حملها وخرج فكذا كانوا يدخلون علي السلاطين إذا أئرموا وكانوا يفررون بأرواحهم للانتقام لله من ظلمهم ودخل ابن أبي شعبة علي عبد الملك بن مروان فقال له تكلم فقال له إن الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومراراتها ومعانية الردى فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه فبكي عبد الملك وقال لأجملن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر أتاه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ عنه أبو ذر وكان له صديقا فعاتبه فقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عنه <sup>(١)</sup> » ودخل مالك بن دينار علي أمير البصرة فقال أيها الأمير قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول ما أحق من سلطان وما أجهل ممن عصاني ومن أعز من اعتزني أيها الراعي السوء دفعت إليك غنا سمانا صحاحا فأكلت اللحم ولبست الصوف وتركها عظما تتقمع فقال له والي البصرة أتدري ما الذي يجرئك علينا ويحببنا عنك قال لا قال قلة الطمع فينا وترك الامساك لما في أيدينا . وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فزع ووضع صدره علي مقدمة الرحل فقال له عمر هذا صوت رحمتي فكيف إذا سمعت صوت عذابي ثم نظر سليمان إلى الناس فقال ما أكثر الناس فقال عمر خصاؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم . وحكي أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل إلى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان يا أبا حازم مالنا نذكر الموت فقال لأنكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الحراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم علي الله قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فكالثائب يقدم علي أهله وأما النسي فكالثابق يقدم علي مولاه فبكي سليمان وقال ليت شعري مالي عند الله قال أبو حازم اعرض نفسك علي كتاب الله تعالى حيث قال - إن الأبرار لفي نعم وإن القجار لفي جحيم - قال سليمان فأين رحمة الله قال قريب من الحسين ثم قال سليمان يا أبا حازم أي عباد الله أكرم قال أهل البر والتقوى قال فأى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأى الكلام أسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو

(١) حديث أبي ذر إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه لم أقف له علي أصل .

لحركاته غير قائم علي  
حركة بغير قصد وعزيمة  
وأدب ومن أخل من  
الفقراء بشئ من ذلك  
لا ينكر عليه ما لم يخل  
بواجب أو مندوب لأن  
أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ماتقيدوا  
بكثير من رسوم  
للتصوفة وكون الشبان  
يطالبون الوارد عليهم  
بهذه الرسوم من غير  
نظر لهم إلى النية في  
الأشياء غلط ففعل  
الفقير يدخل الرباط  
غير مشمرا كلمة وقد  
كان في السفر لم يشمر  
الأكام فينبه أن  
لا يتعاطى ذلك لنظر  
الحلق حيث لم يخل  
بمندوب إليه شرعا  
وكون الآخر يشمر  
الأكام يقبس ذلك  
علي شد الوسط وشد  
الوسط من السنة كما  
ذكرنا من شد أصحاب  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أوساطهم  
في سفرهم بين المدينة  
ومكة فتشمر الأكام

قال فأى المؤمنين أكسب؟ قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها قال فأى المؤمنين أخسر؟ قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنيا غيره قال سليمان ماتقول فيما نحن فيه؟ قال أوتعفيني قال لا بد فانها نصيحة تلقينا إلى قال يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضا منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بشما قلت قال أبو حازم إن الله قد أخذ الشياقي على العلماء ليبيته للناس ولا يكتُمونه قال وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد؟ قال أن تأخذه من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك؟ فقال من يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع إلى فقال أبو حازم: اللهم إن كان سليمان وليك فيسره خبري الدنيا والآخرة وإن كان عدوك غفد بناصيته إلى ما تحب وترضى فقال سليمان أوصني فقال أوصيك وأوجز عظم ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك. وقال عمر بن عبد العزيز لأبي حازم عظمي فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة فغذبه الآن وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن فلعل تلك الساعة قرية. ودخل أعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا أعرابي فقال يا أمير المؤمنين إني مكلمك بكلام فاحتمله وإن كرهته فإن وراءه ما تحب إن قبلته فقال يا أعرابي إنا لنجود بسعة الاحتمال على من لا نرجو نصحه ولا نأمن غشه فكيف بمن نأمن غشه ونرجو نصحه فقال الأعرابي يا أمير المؤمنين إنه قد تكلفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأمنهم على ما أتمنك الله تعالى عليه فانهم لم يألوا في الأمانة تضديعا وفي الأمة خسفا وعسفا وأنت مسئول عما اجترحوا وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غبا من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا أعرابي أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك قال أجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لاعليك. وحكى أن أبا بكر دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لارتداد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة إلا قربا وعلى أترك طالب لاتفوته وقد نسب لك علما لا تجوز له ما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وإنا وما نحن فيه زائل وفي الذي نحن إليه صائرون باقى إن خيرا غير وإن شرا فشر فهكذا كان دخول أهل العلم على السلاطين أغنى علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا إلى قلوبهم فيدلوهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فما يوافق أغراضهم وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الإصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور إن يقر بهما الحق: أحدهما أن يظهر أن قصدي في الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ وربما يلبسون على أنفسهم بذلك وإنما الباعث لهم شهوة خفيفة للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ممن هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الإصلاح فينبغي أن يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا اللهم كن وجب عليه أن يعالج مريضا ضائعا فقام بمعالجته غيره فانه يعظم به فرحه فان كان صادف في قلبه ترجيحا للكلام على كلام غيره فهو مغرور. الثاني أن يزعم أني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامه وهذا أيضا مظنة التعرور ومعياره ما تقدم ذكره وإذا ظهر طريق الدخول عليهم فليرسم في الأحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم مسائل. مسألة: إذا بعث إليك السلطان مالا لتفرقه على الفقراء فان كان له مالك معين فلا يحل أخذه وإن لم يكن

في معناه من الخفة والارتفاع به في الشيء فمن كان مشدود الوسط مشعرا يدخل الرباط كذلك ومن لم يكن في السفر مشدود الوسط أو كان راكبا لم يشد وسطه فمن الصدق أن يدخل كذلك ولا يعتمد شد الوسط وتشمير الأكمام لنظر الخلق فانه تكلف ونظر إلى الخلق ومبني التصوف على الصدق وسقوط نظر الخلق ومما ينكر على التصوفة أنهم إذا دخلوا الرباط لا يتدنون بالسلام ويقول النكر هذا خلاف للندوب ولا ينبغي للنكر أن يبادر إلى الانكار دون أن يعلم مقاصدهم فيما اعتدوه وتركهم السلام بمثل وجوها: أحدها أن السلام اسم من أسماء الله تعالى وقد روى عبد الله بن عمر قال صلى الله عليه وسلم وهو

بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على الساكنين كما سبق فلك أن تأخذه وتولى التفرقة ولا تسمى  
بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعندهذا ينظر في الأولى فنقول : الأولى أن تأخذه إن أمنت  
ثلاث غوائل . الغائلة الأولى : أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولا أنه طيب لما كنت  
تعد يدك إليه ولا تدخله في ضمانك فان كان كذلك فلا تأخذه فان ذلك محذور ولا يفي الخبر في  
مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام . الغائلة الثانية : أن ينظر إليك غيرك  
من العلماء والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به على جوازه ثم لا يفرقون  
فهذا أعظم من الأول فان جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ ويغلون  
عن تفرقه وأخذه على نية التفرقة فالمقتدى والتشبه به يبنى أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز فانه  
يكون فعله سبب ضلال خلق كثير . وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من  
الناس ليكرهه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل فلم يقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف فلم يأكل فقيل  
له في ذلك فقال إن الناس قد اعتقدوا أنني طوبيت بأكل لحم الخنزير فإذا خرجت سالماً وقد أكلت  
فلا يلمون ماذا أكلت فيضلون . ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أخى الحاجب وكان  
عاملاً وكان في غداة باردة في مجلس بارز فقال لفلانة هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبي عبد الرحمن  
أبي طاوس وكان قد قصد على كرسى فألقى عليه فلم يزل يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان عنه  
فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنياً عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان وتصدقت به قال نعم  
لولا أن يقول من بعدى إنه أخذه طاوس ولا يصنع به ما أصنع به إذن فعلت . الغائلة الثالثة : أن  
يتحرك قلبك إلى حبه لتخصيصه بإياك وإيثاره لك بما أتقده إليك فان كان كذلك فلا تقبل فان  
ذلك هو السم القاتل والداء الدفين أعنى ما يحب الظلمة إليك فان من أحببته لا بد أن تحرس عليه  
وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها : جبلت النفوس على حب من أحسن إليها وقال عليه السلام  
« اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدا فيحبه قلبي »<sup>(١)</sup> بين صلى الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد يمتنع  
من ذلك . وروي أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأناها  
محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا الخاوي ؟ قال سئل أصحابي فقالوا أخرجه كله فقال  
أنشدك الله أفتبكي أشد حبا له الآن أم قبل أن أرسل إليك ؟ قال لا بل الآن قال إنما كنت أخاف  
هنا وقد صدق فانه إذا أحبه أحب بقاءه وكره عزله ونكته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة  
ماله وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم قال سلمان وابن مسعود رضي الله عنهما من رضى  
بأمر وإن غاب عنه كمن عهد قال تعالى - ولا تركنوا إلى الذين ظلموا - قيل لا ترضوا بأعمالهم  
فان كنت في القوة بحيث لا تزداد حبا لهم بذلك فلا بأس بالأخذ . وقد حكى عن بعض عباد البصرة  
أنه كان يأخذ أموالاً ويفرقها فقيل له ألا تخاف أن تعذبهم فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم  
عصى ربه ما أحبه قاي لأن الذي سخره لأخذ يدي هو الذي أبغضه لأجله شكراله على تسخيره  
إياه وبهذا بين أن أخذ المال الآن منهم وإن كان ذلك المال بينه من وجه حلال محذور ومذموم  
لأنه لا ينفك عن هذه الغوائل . مسألة : إن قال قائل إذا جاز أخذه وتفرقه فهل يجوز أن يسرق  
ماله أو تخفي ودبته وتكر وتفرق على الناس فتقول ذلك غير جائز لأنه ربما يكون له مالك معين

(١) حديث اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدا فيحبه قلبي ابن مردويه في التفسير من رواية كثير بن  
عطية عن رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى  
الذين في كتاب تضييع العمر والآيام من طريق أهل البيت مرسلًا وأسانيده كلها ضعيفة .

يول فسلم عليه فلم يرد  
عليه حتى كاد الرجل  
أن يتوارى فضرب  
يده على الحائط ومسح  
بها وجهه ثم ضرب  
ضربة أخرى فمسح بها  
ذراعيه ثم رد على الرجل  
السلام وقال إنه لم يمتني  
أن أرد عليك السلام  
إلا أني لم أكن على طهره  
وروي « أنه لم يرد عليه  
حتى توضأ ثم اعتذر  
إليه وقال إني كرهت  
أن أذكر الله تعالى إلا  
على طهره » وتديكون جمع  
من الفقراء مصطحين  
في السفر وقد يتفق  
لأحدهم حدث فلوسلم  
التوضي وأمسك  
المحدث ظهر حاله فترك  
السلام حتى توضأ من  
يتوضأ ويصل قدمه  
من يصل سترًا للحال  
على من أحدث حتى  
يكون سلامهم على  
الطهارة اقتداء برسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وقد يصحكون بعض  
القيمين أيضا على غير  
طهارة فيستعجل جواب

السلام أيضا بالطهارة  
لأن السلام اسم من  
أسماء الله تعالى وهذا  
من أحسن ما يذكر  
من الرجوع في ذلك  
ومنها أنه إذا قدم ياقته  
الإخوان وقد يكون  
معه من آثار السفر  
والطريق ما يكره  
فيستند بالوضوء  
والنظافة ثم يسلم  
ويصافهم ومنها أن  
جمع الرباط أرباب  
مراقبة وأحوال  
فلو هجم عليهم بالسلام  
قد يزعج منه مراقب  
ويتشوش محافظ  
والسلام يقدمه  
استئناس بدخوله  
واشتغاله بفصل القدم  
والوضوء وصلاته ركعتين  
فيتأهب الجمع له كما  
يتأهب لهم بعد مسابقة  
الاستئناس وقال الله  
تعالى - حق تستأنسوا -  
واستئناس كل قوم  
على ما يليق بمالهم  
ومنها أنه لم يدخل على  
غيريته ولا هو غريب  
منهم بل هم إخوانه

وهو على عزم أن يرد عليه وليس هذا كما لو بثه إليك فإن العاقل لا يظن به أنه يتصدق بمال  
يملكه فبدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكة فإن كان ممن يشكك عليه مثله فلا يجوز أن يقبل  
منه المال ما لم يعرف ذلك ، ثم كيف يسرق ويحتل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته  
فإن اليد دلالة على الملك فهذا لا يسيل إليه بل لو وجد لقطة وظهر أن صاحبها جندى واحتمل أن  
تكون له بشراء في القصة أو غيره وجب الرد عليه فإذا لا يجوز سرقة مالهم لأنهم ولا ممن أودع عنده  
ولا يجوز إنكار ودينتهم ويجب الحد على سارق مالهم إلا إذا ادعى السارق أنه ليس ملكا لهم فعند  
ذلك يسقط الحد بالدعوى . مسألة : للعامة معهم حرام لأن أكثر مالهم حرام فما يؤخذ عوضا فهو  
حرام فإن أدى الثمن من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيها سلم إليهم فإن علم أنهم يصون الله به  
كبيع الدياج منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع النعب من الخمار وإنما الخلاف في الصحة  
وإن أمكن ذلك وأمكن أن يلبسوا نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يحصى في عينه من الأموال  
وفي معناه بيع الفرس منهم لاصيا في وقف ركوبهم إلى قتال المسلمين أوجابية أموالهم فإن ذلك إعانة  
لهم بفرسه وهي محظورة فأما بيع الدرام والدنانير منهم وما يجري مجراها مما لا يحصى في عينه بل  
يتوصل بها فهو مكروه لما فيه من إعانتهم على الظلم لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والدواب  
وسائر الأسباب وهذه الكراهة جارية في الإهداء إليهم وفي العمل لهم من غير أجره حتى في تعليمهم  
وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب وأما تعليم القرآن فلا يكره إلا من حيث أخذ الأجرة فإن  
ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله ولو اتصب وكلاهم يشتري لهم في الأسواق من غير جعل أو أجره  
فهو مكروه من حيث الإعانة وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به العصية كالقتال والدياج للفرس  
والابس والفرس للركوب إلى الظلم والقتل فذلك حرام فهو مظهر قصد للعصية بالمبتاع حصل التحريم  
ومهما لم يظهر واحتمل بحكم الحال ودلائلها عليه حصلت الكراهة . مسألة : الأسواق التي بنوها  
بالمال الحرام تحرم التجارة فيها ولا يجوز سكناها فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعي لم يحرم  
كسبه وكان عاصيا بسكناء للناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالأولى الشراء  
منها فإن ذلك إعانة لسكنائهم وتكثير لكراء حوائثهم وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها  
أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين وأصحاب  
الأراضي التي لهم عليها الخراج فانهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج فيحصل بالإعانة وهذا  
غلو في الدين وخرج على المسلمين فإن الخراج قديم الأراضي ولا غنى بالناس عن ارتفاق الأرض  
ولا معنى للمنع منه ولو جاز هذا لحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول  
ويتدأى إلى حسم باب العاش . مسألة : معاملة قضائهم وعملهم وخدمهم حرام كعاملتهم بل أعاد  
أما القضاء فلا أنهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويخرون الخلق بزبهم فانهم  
على زى العلماء ويغتلطون بهم ويأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والافتداء بنوى  
الجاه والحشمة فهم سبب انقياد الخلق إليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من النصب الصريح  
ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ولا وجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال  
بالمحرم قال طاوس لا أشهد عندهم وإن تحققت لأنى أخاف تصديهم على من شهدت عليه وبالجملة  
إنما فسدت الرعية فساد للوك وفساد للوك فساد للطاء فلولا القضاء السوء والعلماء السوء لقل  
فساد للوك خوفا من إنكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا تزال هذه الأمة تحت يدي الله

وكشفه مالم تعالى قراؤها أمراها (١) وإما ذكر القراء لأنهم كانوا هم الطاء وإنما كان عليهم بالقرآن ومعانيه الفهومة بالسنة وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قال سفيان : لا تخالط السلطان ولا من يخالطه وقال صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القربطاس وصاحب البيضة بعضهم شركاء بعض وقد صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن في الحجر عشرة حتى العاصر والعصر (٢) وقال ابن مسعود رضي الله عنه « آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملمونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (٣) » وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) وقال ابن سيرين لا تعمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناوله الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حوالمهم من خدمهم وأتباعهم ظلمة مثلهم يجب بنضهم في الله جميعا . وروى عن عثمان بن زائدة أنسأله رجل من الجند وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصم وخاف أن يكون متوجها إلى ظلم فيكون هو بإرشاده إلى الطريق معينا وهذه البالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق من التجار والحاكمة والحجابين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم بل مع الكفار من أهل الدمة وإنما هذا في الظلمة خاصة الآكلين لأموال اليتامى والمساكين والموالين على إيذاء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها وهذا لأن النصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جناية على حق الله تعالى وجسابه على الله وأمامصية الولاية بالظلم وهو متعد فأنما يفلظ أمرهم لذلك ويقدرونهم الظلم وعموم التمدي يزدادون عند الله مقتا فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد قال صلى الله عليه وسلم « يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار (٥) » وقال عليه السلام « من أشراط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر (٦) » فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلامته القباء وطول الشوارب وسائر الهيئات المشهورة فمن روى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذي جرى على نفسه إذ تزيأ بهم ومساواة الزى تدل على مساواة القلب ولا يشجان

(١) حديث لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكشفه مالم تعالى قراؤها أمراها أبو عمرو الداني في كتاب الفتن من رواية الحسن مرسلا ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ مالم يعظم أبرارها فجارها ويداهن خيارها شرارها وإسنادهما ضعيف (٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لمن في الحجر عشرة حتى العاصر والعصر الترمذي وابن ماجه من حديث أنس قال الترمذي حديث غريب (٣) حديث ابن مسعود آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملمونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للسنن دون قوله وشاهداه ولأبي داود لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملمونون وشاهداه (٤) حديث جابر لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتابه وشاهداه قالهم سواء مسلم من حديثه وأما حديث عمر فأشار إليه الترمذي بقوله وفي الباب ولا بن ماجه من حديثه إن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يفسرها فدعوا الربا والرية وهو من رواية ابن السيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه (٥) حديث يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٦) حديث من أشراط الساعة رجال معهم أسياط كأذناب البقر أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي أمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأذناب البقر الحديث ومسلم من حديث أبي هريرة يوشك إن طالت بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذناب البقر وفي رواية له صفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر الحديث .

والألفة بالنسبة المنوية الجامعة لهم في طريق واحد وللترز منزله والوضع موضعه فبرى البركة في استفتاح التزل بمعاملة الله قبل معاملة الخلق وكما يهد عذرهم في ترك السلام ينبغي لهم أن لا ينكروا على من يدخل ويتبديء السلام فكأن من ترك السلام له نية فالتدبأ به له أيضا نية وللقوم آداب ورد بها الشرع ومنها آداب استحسنها شيوخم فها ورد به الشرع ما ذكرنا من شد الوسط والعصا والركوة والابتداء باليمين في لبس الخف وفي نزعه باليسار . روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا استلتم فأبدءوا باليمين وإذا خلتم فأبدءوا باليسار أو اخلعها جميعا أو اقلعها جميعا » روى جابر رضي الله عنه « أن رسول الله صلى

إلا يحجون ولا يتشبه بالفاسق إلا فاسق نعم الفاسق قد يلبس فيتشبه بأهل الصلاح فأما الصالح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوئهم وإنما زل قوله تعالى - إن الدين توفاهم للأئمة ظالمى أنفسهم - في قوم من المسلمين كانوا يكثر من جماعة الشركين بالمخالطة وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال ما بال الأخيار قال إنهم لا يقضون لنصبي فكانوا يؤاكلتهم ويشربونهم وبهذا يتبين أن بعض الظلمة والنصب لله عليهم واجب . وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ «إن الله لعن علماء بني إسرائيل إذ خالطوا الظالمين في معاشهم» (١) . مسألة : الموضع التي بناها الظلمة كالقناطر والرباطات والساجد والسقايات ينبغي أن يحاط فيها وينظر أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة والورع الاختراز ما أمكن وإن وجد معدلاً تأكد الورع وإنما جوزنا العبور وإن وجد معدلاً لأنه إذا لم يعرف تلك الأعيان مالكا كان حكمها أن ترصد للخيرات وهذا خير فأما إذا عرف أن الأجر والحجر قد تقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه أصلاً إلا للضرورة يحل بها مثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه وأما المسجد فإن بني في أرض منصوبة أو غنصب منصوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلاً ولا للجمعة بل لو وقف الامام فيه فليصل هو خلف الامام وليقف خارج المسجد فإن الصلاة في الأرض المنصوبة تسقط القرض وتتعد في حق الاقتداء فلذلك جوزنا للفتنى الاقتداء بمن صلى في الأرض المنصوبة وإن عصى صاحبه بالوقوف في النصب وإن كان من مال لا يعرف مالكة فالورع المدول إلى مسجد آخر إن وجد فإن لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذي بناه ولو لم يجد وإن لم يكن له مالك معين فهو لمصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن صلى فيه مع اتساع المسجد أعنى في الورع قيل لأحمد بن حنبل ما حجتك في ترك الخروج إلى الصلاة في جماعة ونحن بالسكر فقال حجتى أن الحسن وإبراهيم التيمي خافا أن يفتنهما الحجاج وأنا أخاف أن أفتن أيضاً وأما الخلق والتجسس فلا يمنع من الدخول لأنه غير منفع به في الصلاة وإنما هوزينة والأولى أنه لا ينظر إليه وأما البوارى التي فرسوها فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها وإلا فبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز اقترائها ولكن الورع المدول عنها فإنها محل شبهة . وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول إليها إلا إذا كان يخاف قوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة . وأما الرباطات والمدارس فإن كانت رقة الأرض منصوبة أو الأجر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه فلا رخصة للدخول فيه وإن التبس المالك فقد أرصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الأبنية إن أرصدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى الصالح ولأن الحرام أغلب على أموالهم إذ ليس لهم أخذ مال الصالح وإنما يجوز ذلك للولاء وأرباب الأمر . مسألة : الأرض المنصوبة إذا جعلت شارعاً لم يجز أن يتخطى فيه ألبته وإن لم يكن له مالك معين جاز والورع المدول إن أمكن فإن كان الشارع مباحاً وفوقه سباط حاز العبور وجاز الجلوس تحت السباط على وجه لا يحتاج فيه إلى

(١) حديث ابن مسعود لعن الله علماء بني إسرائيل إذ خالطوا الظالمين في معاشهم أبو داود والترمذى وابن ماجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو إسرائيل في العاصى نهتهم عماؤهم فلم ينتهوا فجالسهم في مجالسهم وواكلهم وشاربهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم أفظ الترمذى وقال حسن غريب

الله عليه وسلم كان يخلع اليسرى قبل اليمنى ويلبس اليمنى قبل اليسرى . وبسط السجادة وردت به السنة وقد ذكرناه وكون أحدهم لا يقعد على سجادة الآخر مشروع ومسنون وقد ورد في حديث طويل «لا يؤم الرجل الرجل في سلطانه ولا في أهله ولا يجلس على تكرمته إلا بإذنه» وإذا سلم على الاخوان يماقهم ويمامونه فقد روى جابر بن عبد الله قال «لما قدم جعفر من أرض الحبشة عانقه النبي صلى الله عليه وسلم» وإن قبلهم فلا بأس بذلك روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر قبل بين عينيه وقال ما أنا بفتح خير أسرى بقدوم جعفر» ويصافح إخوانه فقد قال عليه السلام «قبلة السلم أخاه للصافحة» وروى أنس



السقف كما يقف في الشارع لشغل هذا انتفع بالسقف في دفع حر انشمس أو الطر أو غيره فهو حرام لأن السقف لا يراد إلا لذلك وهكذا حكم من يدخل مسجدا أو أرضا بمباحة سقف أو حوط بنصب فانه بمجرد التخطي لا يكون منتفعا بالحيطان والسقف إلا إذا كان له قائمة في الحيطان والسقف لحرا أو برد أو تستر عن بصر أو غيره فذلك حرام لأنه انتفاع بالحرام إذ لم يحرم الجلوس على النصب لما فيه من العاسة بل للانتفاع بالأرض تراءد للاستقرار عليها والسقف للاستغلال به فلا فرق بينهما .

( الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر مسيس الحاجة إليها وقد مثل عنها في الفتاوى )

مسألة : سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاما أو ثوبا ويشتري به طعاما فمن الذي يحل له أن يأكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا . قلنا أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ولكن لا يخلو عن شبهة أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى للصوفية فهو كالرجل العليل يعطى بسبب عياله لأنه متكفل بهم وما يأخذ من يقع ملكا له للعليل وله أن يطعم غير العليل إذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ولا يسلط الخادم على التبرأ به والتصرف فيه لأن ذلك مقرر إلى أن العاطاة لا تكفي وهو ضعيف ثم لا صائر إليه في الصدقات والهدايا ويعد أن يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخاقاه إذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من يقدم بعدهم ولوماتوا كلهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه إلى وراثته ولا يمكن أن يقال إنه وقع لجهة التصوف ولا يمتنع له مستحق لأن إزالة الملك إلى الجهة لا تنوجب تسليط الأحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا ينصرفون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة وإنما يتصرف فيه الولاة والخادم لا يجوز له أن ينتصب نائباً عن الجهة فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه وإنما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والروءة فان منعهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى ينقطع وقفه كما ينقطع عمن مات عياله . مسألة : سئل عن مال أوصى به للصوفية فمن الذي يجوز أن يصرف إليه قلنا التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفي والضابط الكلي أن كل من هو بصفة إذا نزل في خاقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكرا عندهم فهو داخل في غمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والقر وزى الصوفية وأن لا يكون مشتغلا بحرفة وأن يكون مخالطهم بطريق الساكنة في الخاقاه ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم وبعضها ينجر بالبعث فالنقص يمنع هذا الاستحقاق لأن الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فالذي يظهر نفسه وإن كان على زيه لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولنا نعتير فيه الصفاة . وأما الحرفة والاشتغال بالسبب يمنع هذا الاستحقاق فالدهقان والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والأجير الذي يخدم بأجرة كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا ينجر هذا بالزى والمخالطة فأما الوراقة والحياطة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية تماطيا فإذا تماطيا في حانوت ولا على جهة اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك ينجر بمساكنة إياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الوعظ والتدريس فلا ينافي اسم التصوف إذا وجدت بقية الحصول من الزى والساكنة والقر إذ لا يتناقض أن يقال صوفي مقرر وصوفي واعظ وصوفي عالم أو مدرس ويتناقض أن يقال صوفي دهقان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقرة فإن زال بشئ مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة فلا يجوز معه أخذ صوفية الصوفية وإن كان له مال ولا ينفق دخله

( الباب السابع في مسائل متفرقة )

ابن مالك قال : قيل  
يا رسول الله الرجل يلقى  
صديقه وأخاه ينحني له  
قال لا قبل يلتزمه ويقبله  
قال لا قبل فيصافحه قال  
نعم ويستحب للفقراء  
القيمين في الرباط أن  
يتلقوا الفقراء بالترحيب  
روى عكرمة قال : قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم جئته :  
مرحبا بالراكب  
للهاجر مرتين وإن  
قاموا إليه فلا بأس  
وهو مسنون . روى  
عنه عليه السلام أنه  
قام لجضر يوم قدومه  
ويستحب للخادم أن  
يقدم له الطعام . روى  
لقيط بن صبرة قال  
« وقدنا على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
قلم تصادفه في منزله  
وصادفنا عائشة رضي  
الله عنها فأمرت لنا  
بالحريرة فصنعت لنا  
وأتينا بقناع فيه تمر  
والقناع الطبق فأكلنا  
ثم جاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال

بخرجه لم يطل حقه وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وإن لم يكن له خرج وهذه أمور  
لادليل لها إلا العادات وأما الخاطلة فما كنتم قلها أنتم ولكن من لا يخاطلهم وهو في داره أو في مسجد  
على زيهب ومتخلق بأخلاقهم فهو شريك في سهمهم وكان ترك الخاطلة يجبرها ملازمة الزى فإن لم يكن  
على زيهب ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق إلا إذا كان مساكناً لهم في الرباط فينسحب عليه حكمهم  
بالتبعية فالخاطلة والزى ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي ليس على زيهب هذا حكمه  
فإن كان خارجاً لم يعد صوفياً وإن كان ساكناً معهم ووجدت بقية الصفات لم يعد أن ينسحب بالتبعية  
عليه حكمهم . وأما لبس الرقعة من بدشيش من مشايخهم فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعده لا يضره  
مع وجود الترائط المذكورة وأما التأهل للتردد بين الرباط والسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم .  
مسألة : ما وقف على رباط الصوفية وسكانه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لأن معنى الوقف  
الصرف إلى مصالحهم فغير الصوفي أن يأكل معهم برضام على مائدتهم مرة أو مرتين فإن أمر الأئمة  
مبناء على التسامح حتى جاز الانفراد بها في الغنائم المشتركة وللقوال أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك  
الوقف وكان ذلك من مصالح ما يشبه وما أوصى به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قوال الصوفية  
بخلاف الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في استئالة  
قلوبهم محلهم الأكل برضام فإن الواقف لا يقف إلا معتقداً فيه ما جرت به عادات الصوفية فيزل  
على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز لمن ليس صوفياً أن يسكن معهم على الدوام وبأكل  
وإن رضوا به إذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم . وأما الفقيه إذا كان على زيهب  
وأخلاقهم فله التزول عليهم وكونه فقيهاً لا ينافي كونه صوفياً والجهل ليس بشرط في التصوف عند من  
يعرف التصوف ولا يلتفت إلى خرافات بعض الحق بقلوبهم إن العلم حجاب فإن الجهل هو الحجاب وقد  
ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وأن الحجاب هو العلم المنوم دون المعلوم وذكرنا المعلوم  
والمنوم وشرحهما . وأما الفقيه إذا لم يكن على زيهب وأخلاقهم فله منعه من التزول عليهم فإن رضوا  
بنزوله فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية فكان عدم الزى تجبره الساكنة ولكن برضا أهل  
الزى وهذه أمور تشهد لها العادات وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي والاثبات ومتشابهة  
أوساطها فمن احترز في مواضع الاشتباه قد استبرأ لدينه كإبتهال عليه في أبواب الشبهات . مسألة :  
مثل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض وقد  
حرمت إحداها دون الأخرى . قللت باذل المال لا يئذله قط إلا لترض ولكن الغرض إما أجل  
كالثواب وإما عاجل والعاجل إما مال وإما فضل وإعانة على مقصود معين وإما تقرب إلى قلب المهدي إليه  
بطلب محبة إما للمحبة في عينها وإما للتوصل بالمحبة إلى غرض وراءها فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة  
الأول : ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك إما أن يكون لسكون المصروف إليه محتاجاً أو عالماً أو منتسباً  
بنسب ديني أو صالحاً في نفسه متديناً فما علم الآخذ أنه يعطاه لحاجته لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجاً  
وما علم أنه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب وما يعطى لعله فلا يحل له أن  
يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يعتقد الله - أي فإن كان خيل إليه كمالاً في العلم حتى يشبه بذلك على التقرب  
ولم يكن كاملاً لم يحل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقاً في الباطن فسقاً  
لوعله العطي ما أعطاه وقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة إليه وإنما ستر  
الله الجليل هو الذي يحب الخلق إلى الخلق وكان التورعون يوكلون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم  
حتى لا يتساعوا في البيع خيفة من أن يكون ذلك أكلاً بالدين فإن ذلك مخطر والتقى خفي لا كالمعلم

أصبتم عيشاً قلنا نعم  
يا رسول الله ويستحب  
لقادم أن يقدم للفقراء  
عيشاً لحق القدوم .  
ورد أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما  
قدم المدينة نحر جزورا  
وكرهيتهم لقدوم القادم  
بعد الصر وجهه من  
السنة منع النبي صلى  
الله عليه وسلم عن  
طروقي الليل والصوفية  
بعد الصر يستمدون  
لاستقبال الليل  
بالطهارة والانسكاب  
على الأذكار والاستغفار  
روى جابر بن عبد الله  
قال : قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم « إذا قدم  
أحدكم من سفر فلا  
يطرقن أهله ليلاً »  
وروى كعب بن مالك  
أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان  
لا يقدم من السفر إلا  
نهاراً في الضحى  
فيستحبون القدوم في  
أول النهار فإن فات  
من أول النهار فقد  
ينفق تعويق من

والنسب والفقر فينبغي أن يجتنب الأخذ بالدين ما أمكن . القسم الثاني : ما يقصد به في العاجل غرض معين كالفقير يهدى إلى الشيء طمعا في خاتمة هذه هبة بشرط الثواب لا يبغي حكمها وإنما تحمل عند الوفاء بالثواب الطموع فيه وعند وجود شروط العقود . الثالث : أن يكون المراد إعانة بفعل معين كالاحتياج إلى السلطان يهدى إلى وكيل السلطان وخاصة ومن له مكانة عنده فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فلينظر في ذلك العمل الذي هو الثواب فإن كان حراما كالسمي في تجيز إدرار حرام أو ظلم إنسان أو غيره حرم الأخذ وإن كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيحرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها وإن كان مباحا لا واجبا ولا حراما وكان فيه تب بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه فما يأخذه حلال مهما وفي الغرض وهو جار مجرى الجمالة كقوله أوصل هذه القصة إلى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج إلى تب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان أن يعينني في غرض كذا أو ينم حتى يكذبا وافقر في تجيز غرضه إلى كلام طويل فذلك جعل كما يأخذه الوكيل بالخصوصة بين يدي القاضي فليس بحرام إذا كان لا يسمي في حرام وإن كان مقصوده يحصل بكلمة لا تب فيها ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه أو تلك الفعل من ذى الجاه فيد كقوله للبواب لا تنفق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط فهذا حرام لأنه عوض من الجاه ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على التهي عنه كما سيأتي في هدايا الملوك وإذا كان لا يجوز العوض عن إسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الأغصان في هواء الملك وجملة من الأغراض مع كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاه ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينهبها على دواء ينفرده يعرفه كواحد ينفرده بالعلم ثبت يقطع البواسير أو غيره فلا بد كره إلا بعوض فإن عمله بالتلفظ به غير متقوم كحبة من مسهم فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على عمله إذ ليس ينتقل عمله إلى غيره وإنما يحصل لغيره مثل عمله ويبقى هو عالما به ودون هذا الحاذق في الصناعة كالصقل مثلا الذي يزيل اعوجاج السيف أو المراءة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل ولحذقه باصاته بقد يزيد بدقة واحدة مال كثير في قيمة السيف والمراءة فهذا لا يرى بأسا بأخذ الأجرة عليه لأن مثل هذه الصناعات يتعب الرجل في تعلمها ليكتسب بها ويخفف عن نفسه كثرة العمل . الرابع : ما يقصد به الهبة وجلبها من قبل الهدى إليه لا لغرض معين ولكن طلبا للاستئناس وتأكيذا للصحة وتوددا إلى القلوب فذلك مقصود للعلاء ومنسوب إليه في الشرع قال صلى الله عليه وسلم «تهادوا تحابوا» (١) وعلى الجملة فلا يقصد الإنسان في الغالب أيضا محبة غيره لعين المحبة بل لفائدة في محبة ولكن إذا لم تعين تلك الفائدة ولم يتمثل في نفسه غرض معين يسميه في الحال أو المال سمي ذلك هدية وحل أخذها . الخامس : أن يطلب التقرب إلى قلبه وتحصيل محبة لاهبته ولا لأنس به من حيث إنه أنس فقط بل ليتوصل بمجاهه إلى أغراض له ينحصر جنسها وإن لم ينحصر عينها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا يهدى إليه فإن كان جاهه لأجل علم أو نسب فالأمر فيه أخف وأخذه مكروه فإن فيه مشابهة الرشوة ولكنها هدية في ظاهرها فإن كان جاهه بولاية تولاها من قضاء أو عمل أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية حتى ولاية الأتوة فمثلا وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدى إليه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية إذ القصد بها في الحال طلب التقرب واكتساب المحبة ولكن لأمر ينحصر في جنسهما إذ يمكن التوصل إليه بالولايات لا يبغي وآية أنه لا يبغي المحبة أنه لو ولى في الحال غيره لم يبال إلى ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة واختلفوا في كونه حراما والمعنى

(١) حديث تهادوا تحابوا البيهقي من حديث أبي هريرة وضعه ابن عدي .

فيه متصارفاً فانه دأب بين الهدية المحضة وبين الرشوة للبدولة في مقابلة جاء محض في غرض معين وإذا تعارضت للشبهة القياسية وعضدت الأخبار والآثار أحدهما تمين الميل إليه وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم « يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعة يقتل البريء لتوعظ به العامة (١) » ، وسئل ابن مسعود رضى الله عنه عن السحت فقال : يقضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية ولله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها أو تبرع بها لا على قصد أجرة فلا يجوز أن يأخذ بده شيئا في معرض العوض . شفع مسروق شفاعة فأهدى إليه المشفوع له جارية فغضب وردّها وقال لو علمت ما في قلبك لما تسكمت في حاجتك ولا أتكم بها بقى منها وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت ، وأخذ عمر رضى الله عنه ربح مال القراض الذى أخذه ولداه من بيت المال وقال إنما أعطيتا لمكانكما حتى إذا علم أنهما أعطيا لأجل جاء الولاية . وأهدت امرأة أبى عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوة فكافأته بجوهر فأخذه عمر رضى الله عنه فباعه وأعطاهما ثمن خلوقها ورد باقية إلى بيت مال المسلمين . وقال جابر وأبو هريرة رضى الله عنهما هدايا للولك غلول ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية فقال كان ذلك له هدية وهو لنا رشوة (٢) » أى كان يتقرب إليه لنبوته لا للولاية ونحن إنما نمطى للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث واليا على صدقات الأزدي فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسك بعض ما معه وقال هذا لكم وهذا لى هدية فقال عليه السلام ألا جلست في بيت أهلك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ثم قاله ما لى أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لى هدية ألا جلست في بيت أمه لهدى له والذى نفسى بيده لا يأخذ منكم أحد شيئا بغير حقه إلا أتى الله يحمله فلا يأتين أحدكم يوم القيامة يعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيت رياض يبطيه ، ثم قال اللهم هل بلغت (٣) » وإذا ثبتت هذه التشديدات فلتقاضى والوالى ينبغي أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه فما كان يعطى بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذ في ولايته وما سلم أنه إنما يعطاه لولايته فقام أخذه وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه أنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فيجب تجنبه .

( ثم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم )

( كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق )

( وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثانى )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى غفر صفوة عباده بطائفت التخصيص طولا وامتانا . وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا . ونزع الغل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء وأخذانا . وفي الآخرة رفقاء وخلانا والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا وعدلاً وإحساناً .

(١) حديث يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعة يقتل البريء ليوعظ به العامة لم أقف له على أصل (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية البخاري من حديث عائشة (٣) حديث أبى حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث واليا إلى صدقات الأزدي فلما جاء قال هذا مالكم وهذا هدية لى الحديث متفق عليه .

( كتاب آداب الصحبة )

روى أبو رفاعة قال « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري ما دينه قال فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم على وترك خطبته ثم أتى بكرسى قواعده من حديد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بكرسى خطبته وأتم آخرها » فأحسن أخلاق الفقراء لفرق بالمسلمين واحتمال للكروه من للموع والرق وقد يدخل فقير بعض الربط ويغل بشئ من مراسم للتصوفة فينهز ويخرج وهذا خطأ كبير قد يكون خلق من الصالحين والأولياء لا يعرفون هذا التزم الظاهر ويقصدون الرابطة صالحة فإذا استقبلوا بالمكروه يخشى أن تتشوش بواطنهم من الأذى

أما بعد : فإن التحاب في الله تعالى والأخوة في دينه من أفضل القربات . وألطف ما يستفاد من الطاعات في مجارى العادات . ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى وفيها حقوق بمرامياتهم والأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان ، فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله تعالى وباللمظة عليها تنال الدرجات العلى ، ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب . الباب الأول : في فضيلة الألفة والأخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها . الباب الثاني : في حقوق الصعبة وآدابها وحقيقتها ولوازمها . الباب الثالث : في حق السلم والرحم والجوار والملك وكيفية للمعاشرة مع من قد بل بهذه الأسباب .

( الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها )

( فضيلة الألفة والأخوة )

اعلم أن الألفة ثمرة حسن الحاق والتفرق ثمرة سوء الخلق ، فحسن الخلق يوجب التحاب والتآلف والتوافق وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابير ومهما كان للثمر محمودا كانت الثمرة محمودة وحسن الخلق لا يخفى في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال - وإنك لملى خلق عظيم - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الحاق<sup>(١)</sup> » وقال أسامة بن شريك قلنا يارسول الله « ما خير ما أعطى الإنسان ؟ قال خلق حسن<sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « بعثت لأتمم بحسن الأخلاق<sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أتقل ما يوضع في الميزان خلق حسن<sup>(٤)</sup> » وقال ﷺ ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فيطعمه النار<sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضى الله عنه وما حسن الخلق يارسول الله ؟ قال تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك<sup>(٦)</sup> » ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة والاتفاق الوحشة ومهما طاب الثمر طابت الثمرة ، وكيف وقد ورد في الشفاء على نفس الألفة سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله . ومن الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقتضى . قال الله تعالى مظهر عظيم منه على الخلق بنعمة الألفة - لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم - وقال - فأصبحتم بنعمته إخوانا - أى بالألفة ثم فم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل - واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا - إلى - لعلكم تهتدون - وقال ﷺ « إن أقربكم مني مجلسا أحسنكم أخلاقا للوطنون أكنافا الدين يأتون ويؤلفون<sup>(٧)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم

( الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة )

(١) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق الترمذى والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد وقد تقدم (٢) حديث أسامة بن شريك يارسول الله ما خير ما أعطى الإنسان قال خلق حسن ابن ماجه بإسناد صحيح (٣) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحمد والبيهقى والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٤) حديث أتقل ما يوضع في الميزان خلق حسن أبو داود والترمذى من حديث أبي الدرداء وقال حسن صحيح (٥) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فيطعمه النار ابن عدى والطبرانى في مكارم الأخلاق وفي الأوسط والبيهقى في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدى في إسناده بعض النكرة (٦) حديث يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق قال تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك البيهقى في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه (٧) حديث إن أقربكم مني مجلسا أحسنكم أخلاقا للوطنون أكنافا الدين يأتون ويؤلفون الطبرانى في مكارم الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف ،

ويدخل على النكر عليه ضرر في دينه ودينه فليحذر ذلك وينظر إلى أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم وما كان يعتمد مع الخلق من اللدابة والرفق وقد صح « أن أعرابيا دخل السجود بال فأمر النبي عليه السلام حتى أتى بذنوب فصب على ذلك ولم ينهر الأعرابي بل رفق به وعرفه الواجب بالرفق واللين والفظاظة والتنليظ والتسلط على المسلمين بالقول والقول من النفوس الحبيثة وهو ضد حال التصوفة ومن دخل الرباط ممن لا يصلح للمقام به رأسا يصرف من الوضع على أطف وجه بعد أن يقدم له طعام ويحسن له الكلام فهذا القدي يليق بسكان الرباط وما يعتمد الفقهاء من تمييز القام فخلق حسن ومعاملة صالحة وردت

« المؤمن إلف مألوف ولاخير فيمن لا يآلف ولا يؤلف » (١) وقال صلى الله عليه وسلم في الشاء على الأخوة في الدين « من أراد الله به خيرا رزقه خيلا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « مثل الأخوين إذا اتقيا مثل الدين تفصل إحداها الأخرى وما اتقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا » (٣) وقال عليه السلام في الترغيب في الأخوة في الله « من أخى أخا في الله رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله » (٤) وقال أبو إدريس الخولاني لمعاذ إني أحبك في الله فقال له أبشر ثم أبشر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، قيل من هؤلاء يا رسول الله ؟ قال هم المتحابون في الله تعالى » (٥) ورواه أبو هريرة رضى الله عنه وقال فيه « إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوههم نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء ينصبهم النبيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال هم للمتحابون في الله والمتجالسون في الله ولترأون في الله » (٦) وقال صلى الله عليه وسلم « ما عاب اثنين في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حبا لصاحبه » (٧) ويقال إن الأخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاما من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وإنه يلتحق به

(١) حديث المؤمن إلف مألوف ولاخير فيمن لا يآلف ولا يؤلف أحمد والطبراني من حديث سهل ابن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه (٢) حديث من أراد الله به خيرا رزقه خيلا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه غريب بهذا اللفظ والمعروف أن ذلك في الأمير ورواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه الحديث ضعيف ابن عدى ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي من سعادة المرء أن يكون إخوانه صالحين (٣) حديث مثل الأخوين إذا اتقيا مثل الدين تفصل إحداها الأخرى الحديث السلمي في آداب الصحبة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الحزبيات (٤) حديث من أخى أخا في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل إلا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة وإسناده ضعيف (٥) حديث قال أبو إدريس الخولاني لمعاذ إني أحبك في الله فقال أبشر ثم أبشر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة الحديث أحمد والحاكم في حديث طويل إن أبا إدريس قال قلت والله إني لأحبك في الله قال فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن المتحابين بجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بلقظ المتحابون في جلال الله لهم منابر من نور ينصبهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح وأحمد من حديث أبي مالك الأشعري إن لله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء ينصبهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقربهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتصافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فجعل وجوههم نوراً وثيابهم نوراً يفرح الناس يوم القيامة ولا يفرحون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهرين حوشب مختلف فيه (٦) حديث أبي هريرة إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوههم نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء الحديث النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات (٧) حديث ما عاب اثنين في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حبا لصاحبه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح الاستاد.

بالحسنة روى عمر رضى الله عنه قال : « دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلام له حبتي يعض ظهره فقلت يا رسول الله ما شأنك فقال إن الناقة اتصحت بي » قد عيّن الرضا بذلك عن يعض في وقت تعب وقدمه من السفر فأما من يتخذ ذلك عادة ويجب التعمير ويستحب به النوم ويساكنه حتى لا يغوته فلا يليق بحال الفقراء وإن كان في الشرع جائزا وكان بعض الفقراء إذا استرسل في النوم واستلذه واستدعاه يحتمل فيرى ذلك الاحتلام عقوبة استرساله في التعمير ولأرباب المزاحم أمور لا يسهّم فيها الركون إلى الرخص . ومن آداب الفقير إذا استقر وقد بعد قدومه أن لا يتسدى بالكلام دون أن يستل ويستحب أن يمكث

كما تلتحق القرية بالآبوين والأهل بعضهم ببعض لأن الأخوة إذا اكتسبت في الله لم تكن دون أخوة الولادة . قال عز وجل - ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء - وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يقول حقت محبتى للذين يتزاورون من أجلي وحقت محبتى للذين يتحابون من أجلي وحقت محبتى للذين يتبادلون من أجلي وحقت محبتى للذين يتناصرون من أجلي (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى اليوم أظلمهم فى ظلى يوم لا ظل إلا ظلى (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل وشاب نشأ فى عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا فى الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأة ذات حسب وجمال فقال إني أخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم لهامه ما تنفق به (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما زار رجلا رجلا فى الله شوقا إليه ورغبة فى لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطاب لعمرك وطابت لك الجنة (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن رجلا زار أخاه فى الله فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد قال أريد أن أزور أخى فلانا فقال لحاجة لك عنده قال لا قال لقرابة بينك وبينه قال لا قال فبئس له عندك قال لا قال فبم قال أحبه فى الله قال فان الله أرسلنى إليك بخبرك بأنه يحبك لحبك إياه وقد أوجب لك الجنة (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « أوثق عرى الإيمان الحب فى الله والبغض فى الله (٦) » فهذا يجب أن يكون للرجل أعداء ينضمهم فى الله كما يكون له أصدقاء وإخوان معهم فى الله . ويروى أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء أما زهدك فى الدنيا فقد نجت الراحة وأما انقطاعك إلى فقد تفرزت بنى ولكن هل عادت فى عدوا أو هل واليت فى وليا . وقال ﷺ « اللهم لا تجعل لفاجر على منة تفرقه منى محبة (٧) » ويروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام « لو أنك عبدتنى بعبادة أهل السموات والأرض وحب فى الله ليس وبغض فى الله ليس ما أغنى عنك ذلك شيئا » وقال عيسى عليه السلام : تحبوا إلى الله ينفخ أهل العاصى وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم والتسوارضا الله بسخطهم قولوا ياروح الله فمن تجالس قال جالسوا من تذكركم الله رؤيته ومن يزيد فى عملكم كلامه ومن يرغبكم فى الآخرة عمله . وروى فى الأخبار السالمة أن الله عز وجل أوحى على موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظانا وارعد لنفسك إخوانا وكل خدن وصاحب لا يوازرك على مسرتى فهو لك عدو

(١) حديث إن الله يقول حقت محبتى للذين يتزاورون من أجلي وحقت محبتى للذين يتحابون من أجلي الحديث أحمد من حديث حمرو بن عيسى وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه (٢) حديث إن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى اليوم أظلمهم فى ظلى يوم لا ظل إلا ظلى مسلم (٣) حديث أبى هريرة سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة وقد تقدم (٤) حديث ما زار رجلا رجلا فى الله شوقا إليه ورغبة فى لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة ابن عدى من حديث أنس دون قوله شوقا إليه ورغبة فى لقائه ولترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة من عاد مريضا أوزار أخا فى الله ناداه مناد من السماء طبت وطاب لعمرك وتبوات من الجنة منزلا قال الترمذى غريب (٥) حديث إن رجلا زار أخاه فى الله فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد الحديث مسلم من حديث أبى هريرة (٦) حديث أوثق عرى الإيمان الحب فى الله والبغض فى الله أحمد من حديث البراء بن عازب وفيه ليث بن أبى سليم مختلف فيه والخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٧) حديث اللهم لا تجعل لفاجر على منة تفرقه منى محبة فى الكتاب الذى قبله .

ثلاثة أيام لا يبعد زيارة أو مشهدا أو غير ذلك مما هو مقصوده من المدينة حتى يذهب عنه وغشاء الفرو ويعد باطنه إلى هيئته قد يكون بالفرو وعوارضه تغير باطنه وتكدر حتى تجتمع فى الثلاثة الأيام همته وينصلح باطنه ويستمد لقاء الشايع والزيارات بتقوية الباطن فان باطنه إذا كان منورا يستوفى حظه من الخير من كل شيخ وأخ يزوره . وقد كنت أسمع شيخنا يوصى الأصحاب ويقول لانكلموا أهل هذا الطريق إلا فى أسنى أوقاتكم وهذا فيه فائدة كبيرة فان نور الكلام على قدر نور القلب ونور السمع على قدر نور القلب فاذا دخل على شيخ أو أخ وزاره يفيض أن يستأذنه إذا أراد الانصراف قد روى عبد الله بن

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال : يا داود مالي أراك متبذرا وحيدا قال إلهي قلت الخلق من أجلك فقال يا داود كن قظانا وارثا لنفسك أخذانا وكل خدن لا يواقلك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقبى قلبك وياعدك مني . وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال يارب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك قال خالق الناس بأخلاقهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة . وقال النبي ﷺ « إن أجبتكم إلى الله الذين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم المشاءون بالقيمة المرفقون بين الإخوان <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين <sup>(٢)</sup> » وقال أيضا « ما أحدث عبدا في الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة يضيء حسنهم لأهل الجنة كاتضئ الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله فيضيء حسنهم لأهل الجنة كاتضئ الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله <sup>(٤)</sup> » . الآثار : قال على رضي الله عنه عليكم بالإخوان فإنهم عدة في الدنيا والآخرة ألا تسمع إلى قول أهل النار - فالنار من شافقين ولا صديق حميم - وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صمت النهار لأفطره وقت الليل لأنامه وأنقعت مالي غلغا غلغا في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ما تمنى ذلك شيئا . وقال ابن السكك عند موته اللهم إنك تعلم أنني إذا كنت أنصصيك كنت أحب من يطعمك فاجعل ذلك قربة لي إليك . وقال الحسن على ضده يا ابن آدم لا يفرنك قول من يقول المرء مع من أحب فانك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه هاتريدا أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأى عمل عملته بأى شهوة تركتها بأى نية كظمت بأى رحم قاطع وصلتها بأى زلة لأخيك غفرتها بأى قريب باعدته في الله بأى بعيد قاربته في الله . ويرى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام هل عملت لي عملا قط فقال إلهي إني صليت لك وصمت وتصدقت وزكيت فقال إن الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور فأى عمل عملت لي ؟ قال موسى إلهي دلت على عمل هلك قال يا موسى هل واليت لي وليا قط وهل عادت في عدوا قط فعلم موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله . وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام يعبده الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب . وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان إلى الله وقال رجل ل محمد بن واسع إني لأحبك في الله فقال أجلك الذي أحببتني له ثم حول وجهه وقال اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لي مبغض ودخل رجل

(١) حديث إن أجبتكم إلى الله الذين يألفون ويؤلفون الحديث الطبراني في الأسط والصغير من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث إن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين أبو الشيخ ابن حبان في كتاب المظنة من حديث معاذ بن جبل والعباس بن سارية بسند ضعيف (٣) حديث ما أحدث عبد أخا في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس وقد تقدم (٤) حديث المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة الحديث الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف .

عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا زار أحدكم أخاه فجلس عنده فلا يقوم من حق يستأذنه » وإن نوى أن يقيم أياما وفي وقته سعة ولنفسه إلى البطالة وترك العمل تشوف يطلب خدمة يقوم بها وإن كان دائم العمل لربه فكفى بالعبادة شغلا لأن الخدمة لأهل العبادة تقوم مقام العبادة ولا يخرج من الرباط إلا باذن للمقدم فيه ولا يفعل شيئا دون أن يأخذ رأييه فيه فهذه جملة أعمال يستند بها الصوفية وأرباب الربط والله تعالى بفضلهم يزعمون توفيقا وتأديبا .

[الباب التاسع عشر في

حال الصوفي للتسبب]

اختلف أحوال الصوفية

في الوقوف مع الأسباب

والاعراض عن

الأسباب فمنهم من كان

على الفتوح لا يركن



على داود الطائي فقال له ما حاجتك ؟ فقال زيارتك فقال أما أنت فقد عملت خيرا حين ررت ولكن انظر ماذا ينزل بي أنا إذا قيل لي من أنت قترار أمن الزهاد أنت لا والله أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أنبل يوحى نفسه ويقول كنت في الشيبة فاسقا فلما شخت صرت مرائيا والله للمرائي شر من الفاسق وقال عمر رضى الله عنه إذا أصاب أحدكم ودا من أخيه فليتمسك به قلما يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله إذا اتقوا فكشروا بعضهم إلى بعض تحات عنهم الخطايا كما تحات ورق الشجر في الشتاء إذا يبس وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على الودة والرحمة عبادة .

( يان معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في الدنيا )

اعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض وينكشف الغطاء عنه بما ذكره وهو أن الصفة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق كالصفة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في الكتب أو في المدرسة أو في السوق أو على باب السلطان أو في الأسفار وإلى ما ينشأ اختيارا ويقصد وهو الذي نريد بيانه إذ الأخوة في الدين واقعة في هذا القسم لاحالة إذ لا ثواب إلا على الأفعال الاختيارية ولا ترغيب إلا فيها والصفة عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه فان غير المحبوب يختب ويأعد ولا يقصد مخالطته والذي يجب فاما أن يجب لذاته لا ليتوصل به إلى محبوب ومقصود وراءه وإما أن يجب للتوصل به إلى مقصود وذلك المقصود إما أن يكون مقصورا على الدنيا وحفظها وإما أن يكون متعلقا بالآخرة وإما أن يكون متعلقا بالله تعالى فهذه أربعة أقسام . القسم الأول : وهو حبك الإنسان لذاته فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوبا عندك على معنى أنك تلتذ برؤيته ومعرفة ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له فان كل جيل لذيذ في حق من أدرك جماله وكل لذيذ محبوب واللذة تتبع الاستحسان والاستحسان يتبع للناسبة والملازمة والواقعة بين الطباع ثم ذلك للمستحسن إما أن يكون هو الصورة الظاهرة أعنى حسن الخلقة وإما أن يكون هي الصورة الباطنة أعنى كمال العقل وحسن الأخلاق ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال لاحالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل السليم وكل مستحسن فستلذبه ومحبوب بل في اتلاف القلوب أمر أغمض من هذا فانه قد تستحكم الودة بين شخصين من غير ملاحاة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن للناسبة باطنة توجب الألفة والواقعة فان شبه الشيء يجذب إليه بالطبع والأشياء الباطنة خفية ولها أسبل دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حيث قال « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف <sup>(١)</sup> » فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة التماسك الذي عبر عنه بالتعارف وفي بعض الألفاظ « الأرواح جنود مجندة تلتقي فتتشام في الهواء <sup>(٢)</sup> » وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال إن الله تعالى خلق الأرواح ففلق بعضها فلقا وأطافها حول العرش فأى روحين من فلقين تعارفا هناك فالتقيتا واصلتا في الدنيا . وقال صلى الله عليه وسلم « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم ومارأى أحدهما صاحبه قط <sup>(٣)</sup> » وروى « أن امرأة بمكة كانت تضعك النساء وكانت بالمدينة أخرى فترأت الكية

(١) حديث الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف مسلم من حديث أبي هريرة والبخارى تعليقا من حديث عائشة (٢) حديث الأرواح تلتقي فتتشام في الهواء الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث على بن الأرواح في الهواء جند مجندة تلتقي فتتشام الحديث .

(٣) حديث إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم ومارأى أحدهما صاحبه قط أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ تلتقي وقال أحمد وفيه ابن لميعة عن دراج .

إلى معلوم ولا يقبب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان يكتسب ومنهم من كان يسأل في وقت فاقته ولم في كل ذلك أدب واحد يراعونه ولا يتعدونه وإذا كان الفقير يسوس نفسه بالعلم يأتيه الفهم من الله تعالى في الذي يدخل فيه من سبب أو ترك سبب فلا ينبغي للفقير أن يسأل مهما أمكن فقد حث النبي عليه السلام على ترك السؤال بالترغيب والترهيب فأما الترغيب فماروى ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من يضمن لي واحدة أتكفل له بالجنة قال ثوبان قلت أنا قال لا تسأل الناس شيئا » فكان ثوبان تسقط علاقة سوطه فلا يأمر أحدا يناوله وينزل هو وبأخذها . وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال

على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فأضحكتها فقالت أين زلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله (١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الأرواح جنود مجندة» الحديث والحق في هذا أن الشاهدة والتجربة تشهد للاتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والأخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم . وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر الاطلاع عليها وغاية هديان للنجم أن يقول إذا كان طالعه على تسديس طالع غيره أو تليثه فهذا نظر للواقعة والوادة فتقتضي التناسب والتواد وإذا كان على مقابله أو تريعه اقتضى التباغض والصدادة فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجاري سنة الله في خلق السموات والأرض لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب فلا معنى للغرض فيما لم يكشف سره للبشر لما أوتينا من العلم إلا قليلا ويكفي في التصديق بذلك التجربة والشاهدة فقد ورد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم «لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه (٢)» وهذا يدل على أن شبه الشيء متجذب إليه بالطبع وإن كان هو لا يشعر به . وكان مالك بن دينار يقول لا يتفق اثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر وإن أجناس الناس كأجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وفيهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فحبب من ذلك فقال اتقيا وليسا من شكل واحد ثم طارا فاذاهما أعرجان فقال من ههنا اتقيا ولذلك قال بعض الحكماء : كل إنسان يأنس إلى شكله كأن كل طير يطير مع جنسه ، وإذا اصطحب اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا ، وهذا معنى خفي فطن له الشعراء حتى قال قائلهم :

وقائل وكيف تفارقتما فقلت قولاً فيه إنصاف

لميك من شكلي ففترقت والناس أشكال وآلاف

قد ظهر من هذا أن الإنسان قد يحب لذاته لا لفائدة تال منه في حال أو مآل بل لجرد المجانسة وللتناسبة في الطباع الباطنة والأخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للجمال إذا لم يكن القصد قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة في عينها وإن قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى الفواكه والأتوار والأزهار والتفاح الشرب بالحرارة وإلى الماء الجاري والحضرة من غرض سوى عينها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك بمن لا يؤمن بالله إلا أنه إن اتصل به غرض مذموم صار مذموماً كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاؤها وإن لم يتصل به غرض مذموم فهو مباح لا بوصف بحمد ولا ذم إذا لم يحمد أو يذم وإنما مذموم وإما مباح لا يحمد ولا يذم . القسم الثاني : أن يحبه لئال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة إلى محبوب غيره والوسيلة إلى محبوب محبوب وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما إلا لا يطم ولا يلبس ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات فمن الناس من يحب كما يحب الذهب والفضة من حيث

(١) حديث إن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت للكية على المدينة فدخلت على عائشة فذكرت حديث الأرواح جنود مجندة الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة عند البخاري تعليقا مختصرا دونها كما تقدم (٢) حديث لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس وفيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه الحديث البيهقي في شعب الإيمان موقوفاً على ابن مسعود وذكره صاحب الفردوس من حديث معاذ بن جبل ولم يخرج له ولله في المسند .

رسول الله صلى الله عليه وسلم «لأن يأخذ أحدكم حبلًا فيحطب على ظهره فيأكل وينصدق خبره من أن يأتي رجلاً فيسأله أعطاه أو منعه فإن اليد العليا خير من اليد السفلى» . أخبرنا الشيخ الصالح أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل الحافظ القدسي قال أخبرني والدي قال أنا أبو محمد الصيرفي يفتد قال أنا أبو القاسم عبد الله بن محمد قال ثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال ثنا علي بن الجعد قال ثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت هلال بن حسين قال : أتيت المدينة فزلت دار أبي سعيد فضمني وإياه المجلس فحدث أنه أصبح ذات يوم وليس عندهم طعام فأصبح وقد عصب على بطنه حجراً من الجوع فقالت لي امرأتك رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنه وسيلة إلى التصود إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم كما يحب الرجل سلطانا لا يتفاهه بماله أو جاهه ويجب خواصه لتحسينهم حاله عنده وتمهيدهم أمره في قلبه فالتوصل إليه إن كان مقصور الفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله وإن لم يكن مقصور الفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا كحب التلذذ لأستاده فهو أيضا خارج عن الحب لله فانه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فحجوبه العلم فإذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق فحجوبه الجاه والقبول والعلم وسيلة إليه والأستاذ وسيلة إلى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم ينقسم هذا أيضا إلى مذموم ومباح فان كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحيازة أموال الدنيا وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموما وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح فهو مباح وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد التوصل إليه فانها تابعة له غير قائمة بنفسها . القسم الثالث : أن يحبه لأفئدته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعا إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهر لا غموض فيه وذلك كمن يحب أستاذه وشيخه لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جملة المحبين في الله وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتأقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرى به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء ، إذ قال عيسى صلى الله عليه وسلم : من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظما في ملكوت السماء ولا يتم التعليم إلا بتعلم فهو إذن آلة في تحصيل هذا الكمال فان أحبه لأنه آلة له إذ جعل صدره مزرعة لحرفته الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو يحب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الفرية تقربا إلى الله فأحب طبائحا لحسن صنعه في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين فقد أحبه في الله بل يزيد على هذا وتقول إذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكفس بيته وطبخ طعامه وبفرغه بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة فهو يحب في الله بل يزيد عليه وتقول إذا أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله فهو يحب في الله فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي واللواصي جميعا من المتحابين في الله بل يزيد عليه وتقول من تكح امرأة سالحة ليتحصن بها عن وشواس الشيطان ويصون بها دينه أو ليولد منها له ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو يحب في الله ولذلك وردت الأخبار بوفور الأجر والثواب على الاتفاق على العيال حتى اللقمة يضمها الرجل في أمراته (١) بل تقول كل من اشترى بحب الله وحبه رضا وحبه لقائه في الدار الآخرة فإذا أحب غيره كان محبا في الله لأنه لا يتصور أن يحب شيئا إلا لمناسبتة لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل بل أزيد على هذا وأقول إذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد اللينان جميعا حتى صلح لأن يتوصل به إلى الله وإلى الدنيا فإذا أحبه لصلاحه للأمرين فهو من المحبين في الله كمن يحب أستاذه الذي يلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فأحبه من حيث إن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة إليهما فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل

(١) حديث الأجر في الاتفاق على العيال حتى اللقمة يضمها الرجل في أمراته تقدم .

عليه وسلم فقد أثناه  
فلان فأعطاه وأثناه  
فلان فأعطاه قال فأتيت  
وقالت التمس شيئا  
فنهبت أطلب فأتيت  
إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو يخطب  
ويقول « من يشف  
بفضله الله ومن يستغنى  
بفضله الله ومن سألتنا  
شيئا فوجدناه أعطيناه  
وواسيناه ومن استغنى  
عنه واستغنى فهو أحب  
إلينا من سألنا » قال  
فرجعت ومأسأله  
فرزقني الله تعالى حتى  
ما أعلم أهل بيت من  
الأنصار أكثر أموالا  
منه وأما من حيث  
الترهيب والتحذير فقد  
روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه  
قال « لا تزال المسئلة  
بأحدكم حتى يلقي الله  
وليس في وجهه مزرعة  
لحم » وروى أبو هريرة  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « ليس  
السكين الذي تردّه

خطا ألبته إذ الدعاء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم - ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة - وقال عيسى عليه السلام في دعائه : اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسوئني صديقي ولا تجعل مصيقتي ليدني ولا تجعل الدنيا أكبر همي فدفعت شجاعة الأعداء من حظوظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همي بل قال لا تجعلها أكبر همي وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة <sup>(١)</sup> » وقال « اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة <sup>(٢)</sup> » وعلى الجملة فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضا لحب الله تعالى فحب السلامة والصحة والكفاية والمكرامة في الدنيا كيف يكون مناقضا لحب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين إحداها أقرب من الأخرى فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وإنما يحبها غدا لأن الغد سيصير حالا راهنة فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضا إلا أن الحظوظ العاجلة منقسمة إلى ما يضاف حظوظ الآخرة ويمتنع منها وهي التي احتجز عنها الأنبياء والأولياء وأمروا بالاحتراز عنها وإلى ما لا يضاف وهي التي لم يتمتعوا منها كالنكاح الصحيح وأكل الحلال وغير ذلك فما يضاف حظوظ الآخرة فحق العاقل أن يكرهه ولا يحبه أعني أن يكرهه بقله لا بطبعه كما يكره تناول من طعام لذيذ لئلا يملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده أو حزت رقبتة لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذ لو أكله فإن ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عن الإقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به والقصد من هذا أنه لو أحب أستاذه لأنه يواسيه ويملكه أو تلميذه لأنه يتعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والآخر آجل لكان في زمة التعاين في الله ولكن بشرط واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلا أو تعذر عليه تحصيله منه لنقص حبه بسببه فالقدر الذي ينقص بسبب فقدده هو لله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستنكر أن يشتد حبك لإنسان لجملة أغراض ترتبط لك به فإن امتنع بعضها نقص حبك وإن زاد زاد الحب فليس حبك للذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما لأن الذهب يوصل إلى أغراض هي أكثر مما يوصل إليه الفضة فاذن يزيد الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والأخروية فهو داخل في جملة الحب لله، وحده هو أن كل حب لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الإيمان بالله لم تكن تلك الزيادة فذلك الزيادة من الحب في الله فذلك وإن دق فهو عزيز قال الجريري تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى رقق الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمرودة حتى ذهبت المرودة ولم يبق إلا الرهبة والرغبة . القسم الرابع : أن يحب لله وفي الله لا لئلا يمنه علما أو عملا أو يتوصل به إلى أمر وراء ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأغضها وهذا القسم أيضا يمكن فإن من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولومن بعد فن أحب إنسانا حبا شديدا أحب محب ذلك الإنسان وأحب محبوبه وأحب من يخدمه وأحب من يشي عليه محبوبه وأحب من يتسارع إلى رضا محبوبه حتى قال بقية بن الوليد إن المؤمن إذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كما قال ويشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون بن عامر

(١) حديث اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة الترمذي من حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الليل وقد تقدم (٢) حديث اللهم عافني من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة ، أحمد من حديث بشر بن أبي أرطاة نحوه بسند جيد .

الأكله والأكلان  
والتمرة والتمران  
ولكن للسكين الذي  
لا يسأل الناس ولا  
يفطن بمكانه فيعطى  
هذا هو حال الفقير  
الصادق والتصوف  
الحق لا يسأل الناس  
شيئا ومنهم من يلزم  
الأدب حتى يؤديه إلى  
حال يستحي من  
الله تعالى أن يسأله  
شيئا من أمر الدنيا  
حتى إذا همت النفس  
بالسؤال رده الهية  
ويرى الإقدام على  
السؤال جراءة فيعطيه  
الله تعالى عند ذلك  
من غير سؤال كما قل  
عن إبراهيم الخليل  
عليه السلام : أنه جاءه  
جبريل وهو في الهواء  
قبل أن يصل إلى النار  
فقال هل لك من حاجة  
فقال أما إليك فلا  
فقال له فقل ربك  
فقال حسبي من سؤال  
عليه بحالي وقد يضاف  
عن مثل هذا فيسأل  
الله عبودية ولا يرى

أمر على الديار ديار ليل أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

فإذن للشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المبوب إلى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة فأصل المحبة لا يكنى فيه ويكون اتساع الحب في تمديه من المبوب إلى ما يكتنفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب إغراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى إذا قوى وغلب على القلب واستولى عليه حتى انتهى إلى حد الاستنثار فيتعدى إلى كل موجود سواه فإن كل موجود سواه أثر من آثار قدرته ومن أحب إنسانا أحب صنعة وخطه وجميع أفعاله وقد كان **عليه السلام** إذا حمل إليه با كورة من الفواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال إنه قريب المهدي بنا (١) وحب الله تعالى تارة يكون لصديق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيمه وتارة لما سلف من أباديه وصنوف نعمته وتارة لأنه لا أمر آخر وهو أصدق ضرور المحبة وأعلاها وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ربيع اللحيات إن شاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله فإذا قوى تعدى إلى كل متعلق به ضربا من التعلق حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن فرط الحب يصف الإحساس بالألم والفرح بفعل المبوب وقصد إياه بالإيلايم بنمر إدراك الألم وذلك كالفرح بضرب من المبوب أو فرصة فيها نوع معاتبة فإن قوة المحبة تثير فرحان بنمر إدراك الأمل فيه وقد انتهت محبة الله بقوم إلى أن قالوا لا تفرق بين البلاء والنعمة فإن الكل من الله ولا تفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لا أريد أن أنال مغفرة الله بحسنة الله وقال سمنون :

وليس لي في سواك حظ فكيفما شئت فاختبرني

وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة وللقصود أن حب الله إذا قوى أمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأمر حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن أو تأدب بأداب الشريعة وامن مؤمن محب للآخرة ومحب لله إلا إذا أخبر عن حال رجلين أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق إلا وجد في نفسه ميلا إلى العالم العابد ثم يصف ذلك الليل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الليل حاصل وإن كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الليل هو حب في الله وقته من غير حظ فانه إنما يحبه لأن الله يحبه ولأنه مرضى عند الله تعالى ولأنه يحب الله تعالى ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فإذا قوى حمل على اللوالة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصورا على حظ ينال من المبوب في الحال أو اللآل لما تصور حب للوق من الماء والمباد ومن الصحابة والتابعين بل ومن الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين ويتبين ذلك بوضعه عند ظمن أعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لأنهم خواص عباد الله ومن أحب ملكا أو شخصا جيلا أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه إلا أنه بمنح الحب بالمقابلة يحفظ النفس وقد ينقلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيها هو حظ المبوب وعنه عبر قول من قال :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

(١) حديث كان إذا حمل إليه با كورة من الفواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال إنها قريب عهد برها الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ، وأبو داود في الراسيل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها الخ وقال إنه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في البا كورة عند بقية أصحاب السنن دون مسح عينيه بها وما بعده وقال الترمذي حسن صحيح .

سؤال المخلوقين فيسوق الله تعالى إليه القسم من غير سؤال مخلوق. بلغنا عن بعض الصالحين أنه كان يقول : إذا وجد الفقير نفسه مطالبة بغيره لا تخلو تلك المطالبة إما أن تكون لرزق يريد الله أن يسوقه إليه فتنبه النفس له قد تطلع نفوس بعض الفقراء إلى ما سوف يحدث وكأنها تخبر بما يكون وإما أن يكون ذلك عقوبة لذنوب وجد منه فإذا وجد الفقير ذلك وألحت النفس بالمطالبة فليقم وليسبح الوضوء ويصل ركعتين ويقول : يارب إن كانت هذه المطالبة عقوبة ذنب فأستغفرك وأتوب إليك وإن كانت لرزق قدرته لي فبذل وصوله إلى فإن الله تعالى يسوقه إليه إن كان رزقه وإلا فليطلب المطالبة عن باطنه

وتقول من قال • وما لجرح إذا أرمضكم ألم • وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحفظ دون بعض كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة لقادير الأموال الموازين المحبة إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يمسك لنفسه شيئا مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا فلم ابنته التي هي قرة عينه وبذل جميع ماله ، قال ابن عمر رضي الله عنهما «بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال إذ نزل جبريل عليه السلام فأقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال أنفق الله على قبل الفتح قال فأقرأه من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في قهرك هذا أم ساخط ؟ قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في قهرك هذا أم ساخط قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال أهي ربي أسخط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض (١) » . فحصل من هذا أن كل من أحب عالما أو عبدا أو أحب شخصا راغبا في علم أو في عبادة أو في خير فأنما أحبه في الله والله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ولكن نزيد يانا .

( بيان البغض في الله )

اعلم أن كل من يحب في الله لابد أن يبغض في الله فانك إن أحببت إنسانا لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه عاص لله ومحقوق عند الله ومن أحب بسبب بالضرورة يبغض لبغضه وهذان متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرود في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب وإنما يترشح عند الغلبة ويترشح بظهور أفعال المحبين والبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالطة والموافقة فإذا ظهر في الفعل معنى موالاته ومعاداة ولذلك قال الله تعالى : هل واليت في ولية وهل عاديته في عدوا كما قلناه ، وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعته تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك إلا فسقه وجفوره وأخلاقه السيئة فتقدر على أن تبغضه وإنما الشكل إذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض ثمرتهما من اللواقحة والمخالفة والموالات والمعاداة فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الحفظ البشري فانه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجه وتبغضه من وجه فمن له زوجة حسنة فاجرة أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق فانه يحبه من وجه ويبغضه من وجه ويكون معه على حالة بين حالتين إذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكي بار والآخر بليد عاق والآخر بليد بار أو ذكي عاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بأن تعطى كل صفة حظها من البغض والحب والإعراض والاقبال والصعوبة والتعطية وسائر الأفعال الصادرة منه . فان قلت فكل مسلم فإسلامه طاعة منه فكيف أبغضه مع الإسلام . فأقول تحبه لإسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة لو قسمتها بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب الإسلام وفضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله

(١) حديث ابن عمر بيننا النبي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فنزل جبريل فأقرأه من ربه السلام الحديث ابن حبان والعميل في الضعفاء قال الذهبي في الميزان هو كذب .

فهان القبر أن ينزل حوائجه بالحق فاما أن برزقه الله أو الصبر أو يذهب ذلك عن قلبه قد سبحانه ونصالي أجواب من طريق الحكمة وأبواب من طريق القدرة فان فتح بابا من طريق الحكمة ولا فيفتح بابا من طريق القدرة وبأيته الله يخرق العامة كما كان يأتي صميم عليها السلام - كما دخل عليها زكريا الهرباب وجد عندها رزقا قال يا صميم أني لك هذا قالت هو من عند الله - حكى عن بعض الفقهاء قل جئت ذات يوم وكان حالي أن لأسأل فدخلت بعض المجال ينفاد مجازا متحرضا لعل الله تعالى يفتح لي على يد بعض عباده عينا فلم يقدر فست جائعا فأتيت في منامي فقال لي اذهب إلى موضع كذا وعين الوضع قم خرقه زرقاء

والطاعة له كالجنابة على حقه والطاعة لك فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر فكأن معه على حالة متوسطة بين الاتقياض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التودد إليه والتوحش عنه ولا يتألف في إكرامه مبالفتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ولا يتألف في إهاتته مبالفتك في إهانة من خالفك في جميع أغراضك ثم ذلك التوسط تارة يكون ميله إلى طرف الإهانة عند غلبة الجنابة وتارة إلى طرف المجاملة والاكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ويتعرض لرضاه مرة ولخطئه أخرى . فان قلت فهذا يمكن إظهار البغض فأقول أما في القول فكف اللسان عن مكائده ومحادثته مرة وبالاتخفاف والتخليط في القول أخرى وأما في الفعل فبقطع السعي في إعاقته مرة وبالسعي في إيساره وإفساد مآربه أخرى وببعض هذا أشد من بعض وهي بحسب درجات الفسق والعصية الصادرة منه . أما ما يجرى مجرى الهفوة التي يعلم أنه متندم عليها ولا يصير عليها فالأولى فيه السر والإغماض . أما ما أصره عليه من صغيرة أو كبيرة فان كان بمن تأكدت بينك وبينه مودة ومحبة وأخوة فله حكم آخر ونسأني وفيه خلاف بين العلماء . وأما إذا لم تتأكد أخوة ومحبة فلا بد من إظهار أثر البغض إما في الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات إليه وإما في الاتخفاف وتخليط القول عليه وهذا أشد من الاعراض وهو بحسب غلظ العصية وخفتها وكذلك في الفعل أيضا ربتان أحدهما قطع للمونة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات والأخرى السعي في إفساد أغراضه عليه كفعل الأعداء للبغضين وهذا لا بد منه ولكن فيما يفسد عليه طريق العصية أما ما لا يؤثر فيه فلا ، مثاله رجل عصى الله فشرب الخمر وقد خطب امرأة لو تيسر له نكاحها لكان مضبوطا بها بالمال والجمال والجاه إلا أن ذلك لا يؤثر في منته من شرب الخمر ولا في بهت وتحريض عليه فإذا قدرت على إعاقته لئتم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه أما الإعاقة فلو تركتها إظهارا للغضب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها إذ ربما يكون لك نية في أن تلطف باعاقته وإظهار الشفقة عليه ليعتد مودتك وقبل نصحك فهذا حسن وإن لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق إسلامه فذلك ليس بمنع بل هو الأحسن إن كانت معصيته بالجنابة على حقه أو حق من يتلق بك توفيه زل قوله تعالى - ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة - إلى قوله تعالى - ألا تحبون أن يغفر الله لكم - إذ تكلم مسطح بن أثانة في واقعة الإفك<sup>(١)</sup> خلف أبو بكر أن يقطع عنه رقه وقد كان يواسيه بالمال فزلت الآية ليعظم معصية مسطح وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها إلا أن الصديق رضي الله عنه كان كالجنبي عليه في نفسه بتلك الواقعة والنفو عمن ظلم والاحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين وإنما يحسن الاحسان إلى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن الاحسان إليه لأن في الاحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم فأما إذا كنت أنت المظلوم فالأحسن في حقه العفو والصفح . وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على إظهار البغض للظلمة والبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعمدة منه إلى غيره فأما من عصى الله في نفسه ففهم من نظر بعين الرحمة إلى الصاة كلهم . ومنهم من شدد الانكار واختار المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكار في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله إنى لأسأل أحدا شيئا ولو حمل السلطان إلى شيئا لأخذته ، وهجر الحرث

(١) حديث كلام مسطح في الإفك وهجر أبي بكر له حتى زلت ولا يأتل أولوا الفضل منكم الآية متفق عليه من حديث عائشة .

فيها قطيعات أخرجه  
في مصالحك فمن تجرد  
عن المخلوقين وتفرّد  
بالله فقد تفرد بنى  
قادر لا يعجزه شيء  
يفتح عليه من أبواب  
الحكمة والقدره  
كيف شاء وأولى من  
سأل نفسه يا لها الصبر  
الجميل فان الصادق  
تجيه نفسه . وعكى  
شيخنا رحمه الله تعالى  
أن ولده جاء إليه  
ذات يوم وقاله أريد  
جبة قال قلت له  
ما فعلت بالجبة فذكر  
شهوة يشتريها بالجبة  
ثم قال من إذ ذاك اذهب  
واسترض الجبة قال  
قلت نعم استرضها  
من نفسك فهي أولى  
من أترض . وقد نظم  
بعضهم هذا للنبي  
قال :

إن شئت أن تسترض  
المال منك  
على شهوات النفس في  
زمن العسر  
فصل نفسك الاتقي  
من كنز صبرها

عليك وإرفاقاً إلى  
 زمن اليسر  
 فإن فعلت كنت النقي  
 وإن أبت  
 فكل منوع بعدها  
 واسع العذر  
 فإذا استغفد الفقير  
 الجهد من نفسه  
 وأشرف على الضعف  
 وتحققت الضرورة  
 وسأل مولاه ولم يقدر  
 له شيء ووقته يضيق  
 عن الكسب من شغله  
 بحاله فعند ذلك يقرع  
 باب السبب ويسأل  
 فقد كان الصالحون  
 يفعلون ذلك عند  
 فاقته . نقل عن أبي  
 سعيد الخراز أنه كان  
 يعد يده عند الفاقة  
 ويقول : ثم شيء لله .  
 ونقل عن أبي جعفر  
 الحماد وكان أستاذاً  
 للجنيد أنه كان يخرج  
 بين العشائين ويسأل  
 من باب أو باين  
 ويكون ذلك معلومه  
 على قدر الحاجة بعد  
 يوم أو يومين . ونقل  
 عن إبراهيم بن آدم

فان قلت إظهار البغض والعداوة بالفعل إن لم يكن واجبا فلا شك أنه مندوب إليه والصلاة والفساق على مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا . قاعلم أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يخلو إما أن يكون مخالفا في عقده أو في عمله والمخالف في العقد إما مبتدع أو كافر والبندع إما دأع إلى بدعته أو ساكت والساكت إما بسجوه أو باختياره فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة الأول : الكفر فالكافر إن كان محاربا فهو يستحق القتل والارقاق وليس بعدهذين إهانة وأما الذي فانه لا يجوز إيذاؤه إلا بالاعراض عنه والتحقيق له بالاضطرار إلى أضيق الطرق وبترك للفاعحة بالسلام فاذا قال السلام عليك قلت وعليك والأولى السكف عن مخالطته ومعاملته ومواكلته وأما الانبساط معه والاسترسال إليه كما يسترسل إلى الاصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد يقضى ما يقوى منها إلى حد التحريم قال الله تعالى - لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم - الآية ، وقال عليه السلام «السلم والمشرک لا تراهما (٢)» وقال عز وجل - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء - الآية . الثاني للمبتدع الذي بدعوا إلى بدعته فان كانت البدعة بحيث يكفر بها فأمره أشد من الذي لأنه لا يجر عجزية ويسامح بقدر ذمة وان كان ممن لا يكفر به فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لاجالة ولكن الأمر في الانكار عليه أشد منه

(١) حديث إن الله خلق آدم على صورته مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث للؤمن والمؤمنات لا تراهنى نارهما أبو داود والترمذي من حديث جرير أنا برى من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم ؟ قال لا تراهنى نارهما ورواه النسائي مرسلًا وقال البخاري الصحيح أنه مرسل .



على الكافر لأن شر الكافر غير متجد فان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعى لنفسه الاسلام واعتقاد الحق . أما البدع التي يدعو إلى البدعة يزعم أن ما يدعو إليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متجد فلاستجاب في إظهار بضه ومعاداته والانتطاع عنه وتحقيره والتشجيع عليه يدعته وتغير الناس عنه أشد وإن سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه وإن علت أن الاعراض عنه والسكوت عن جوابه يبيع في نفسه بدعته ويؤثر في زجره ترك الجواب أولى لأن جواب السلام وإن كان واجبا فيستقط بأذى غرض فيمصلحة حتى يسقط بكون الانسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجرهم من هذه الأعراض وإن كان في ملأ ترك الجواب أولى تغيرا للناس عنه وتجيها لبذعته في أعينهم وكذلك الأولى كلف الاحسان إليه والاطاعة له لاسيا فيها يظهر للخلق قال عليه السلام « من اتهم صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمنا وإيماننا ومن أهان صاحب بدعة أمته الله يوم القزع الأكبر ومن آلان له وأكرمه أوليائه يشر قد استخف بما أنزل الله على محمد ﷺ » . الثالث : للبدع العاصي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به فأمره أهون فالأولى أن لا يبايع بالتخليط والاهانة بل يتلف به في النصح فان قلوب العوام سريعة التقلب فان لم ينفع النصح وكان في الاعراض عنه تقيح لبذعته في عينه تأكد الاستجاب في الاعراض وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه لجود طبعه ورسوخ عقده في قلبه فالاعراض أولى لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقيحها شاعت بين الخلق وعم فسادها . وأما العاصي بطله وعمله لا باعتقاده فلا يخلو إما أن يكون بحيث يأذى به غيره كالظلم والنصب وشهادة الزور والنية والتضريب بين الناس والنيمة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد كصاحب الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء وبهي أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد أو لا يدعو غيره إلى فعله كالذي ضرب ويرزى وهذا الذي لا يدعو غيره إما أن يكون عصيانه بكبيرة أو بصغيرة وكل واحد فلما أن يكون مصرا عليه أو غير مصر فهذه التفتيات تحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة وبضها أشد من بعض ولان تلك بالكل مسلكا واحدا . القسم الأول : وهو أشدها ما يضر به الناس كالظلم والنصب وشهادة الزور والنية والنيمة فهؤلاء الأولى الاعراض عنهم وترك مخالطتهم والانتقاض عن معاملتهم لأن للعصية شديدة فما يرجع إلى إبداء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في السماء وإلى من يظلم في الأموال وإلى من يظلم في الأعراض وبضها أشد من بعض فلاستجاب في إهانتهم والاعراض عنهم مؤكدا جدا ومهما كان يتوقع من الاهانة زجرا لهم أولئهم كان الأمر فيه أكدا وأشد . الثاني : صاحب الماخور الذي بهي أسباب الفساد ويسهل طريقه على الخلق فهذا لا يؤذى الخلق في دنياهم ولكن يخلص بطله دينهم وإن كان على وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فان للعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب ولكن من حيث إنه تمتد على الجملة إلى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضي الاهانة والاعراض والمقاطعة وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أولئهم . الثالث : الذي يفسق في نفسه بشرب خمر أو ترك واجب أو مقارفة محظور يخصه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته ان صودف يجب منه بما يمتنع به منه ولو بالضرب والاستخفاف فان التهي عن السكر واجب وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عاداته وهو مصر عليه فإن تحقق أن نصحه بمنه عن العود إليه وجب النصح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجو فالأفضل النصح والزجر بالتلف أو بالتخليط إن كان

(١) حديث من اتهم صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمنا وإيماننا ، الحديث أبو نعيم في الحلية والمروى

في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

أنه كان متكفيا بجامع البصرة مدة وكان يظفر في كل ثلاث ليال ليلة ليلة إفتاراه يطلب من الأبواب وتقل عن سفبان الثوري أنه كان يسافر من الحجاز إلى صنعاء اليمن ويسأل في الطريق وقال كنت أذكر لهم حديثا في الضيافة فيقدم إلى الطعام فأتناول حاجتي وأترك ما بقى . وقد ورد من جاع ولم يسأل فأت دخل النار ومن عند علم له مع الله حال لا يبالى بمثل هذا بل يسأل بالعلم وبالحكمة عن السؤال بالعلم . وحكى بعض مشايخنا عن شخص كان مصرا على العاصي ثم اتقه وتاب وحسن توبته وصار له حال مع الله تعالى قال : عزمت أن أحج مع القافلة ونويت أن لأسأل أحدا عينا وأكتفي بلم الله بحالي قال فبقيت ألبما في

هو الأنفع فأما الإعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصر وأن النصح ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسير العلاء فيه مختلفة والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فعند هذا يقال الأعمال بالنيات إذ في الرفق والنظر بين الرحمة إلى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والإعراض نوع من الزجر والمستقى فيه القلب لما يراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه فالأولى ضده إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ باظهار العلو والادلال بالصلاح وقد يكون رفقته عن مدهانة واستمالة قلبه للوصول به إلى غرض أو لحوف من تأثير وحشته ونفرته في جأه أو ما يظن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين يجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو الفتى فيه وقد يصيب الحق في اجتهداه وقد يخطئ وقد يخدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو بحكم الضرور ظان أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الضرور من ربيع الهللكات ، ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو يهود فقال واحد من الصحابة لئن الله ما أكثر ما يشرب فقال صلى الله عليه وسلم « لا تكن عوناً للشيطان على أخيك (١) » أو لفظاً هذا معناه وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتفريط .

( بيان الصفات للشروطة فيمن تختار محبته )

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل إنسان قال صلى الله عليه وسلم « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل (٢) » ولا بد أن يتميز بمخالص صفات يرغب بسببها في محبته وتشرط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحة إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية أما الدنيوية فكالاستغناء بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا . وأما الدينية فيجتمع فيها أيضاً أغراض مختلفة إذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصناً به عن إيذاء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ومنها الاستفادة للمال لا اكتفاء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت ومنها الاستفادة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال ومنها التبرك بمجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة فقلبك تدخل في شفاعة أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى - ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله - قال يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه ولقد كانت جماعة من السلف على الصحة والآلة والمخالطة وكرهوا العزلة والانفراد فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطاً لا تحصل إلا بها ونحن نقصها أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر محبته خمس خصال أن يكون عاقلاً حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا . أما العقل فهو رأس المال وهو الأصل فلا خير في محبة الأحمق فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت قال صلى الله عليه وسلم : فلا تصحب أخاً الجهول وإياك وإياه فكم من جاهل أردى حليماً حين أخاه يقاس السوء بالمرء إذا ما للمرء ماشاء ولقي من الشيء مقاييس وأشياء وللقلب على القلب دليل حين يلتقاء

الطريق فتفتح الله على بالماء والزاد في وقت الحاجة ثم وقف الأمر ولم يفتح الله على شيء فجفت وعطشت حتى لم يبق لي طاقة فضضفت عن الشيء وبقيت أنا آخر عن القافلة قليلاً قليلاً حتى مررت القافلة فقلت في نفسي هذا الآن مني إلقاء النفس إلى التهلكة وقد منع الله من ذلك وهذه مسألة الاضطراب أسأل فلما هممت بالسؤال انبعث من باطني إنكار لهذه الحال وقالت عزيمة عقديتها مع الله لا أتقصها وهان على الموت دون نقض عزمي قصدت شجرة وقصدت في ظلها وطرح رأسي استطرحاً للسوت وذهبت القافلة فيينا أنا كذلك إذ جاءني شاب متقلداً بسيف وحركني فقصت وفي يده إداوة فيها ماء فقال لي اشرب فشربت ثم قدم لي طعاماً وقال

(١) حديث إن شارب خمر ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه لا تكن عوناً للشيطان على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث المرء على دين خليله الحديث أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح إن شاء الله .

كيف والأحق قد يضرك وهو يريد تفعل وإعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر :

إني لآمن من عدو عاقل وأخاف خيلا يعتريه جنون

فالقفل فن واحد وطريقه أدري فأرصد والجنون فتون

ولذلك قيل مقاطعة الأحق قربان إلى الله . وقال الثوري : النظر إلى وجه الأحق خطيئة مكتوبة ونعمى بالعاقل الذي يفهم الأمور على ما هي عليه إما بنفسه وإما إذا فهم . وأما حسن الخلق فلا بد منه إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هي عليه ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف ما هو المعلوم عنده لمعز عن قهر صفاته وتقويم أخلاقه فلا خير في محبته ، وأما الفاسق المصر على الفسق فلا فائدة في محبته لأن من يخاف الله لا يصير على كبيرة ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائلته ولا يوثق بصدقه بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى - ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه - وقال تعالى - فلا يدرك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه - وقال تعالى - فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلّا الحياة الدنيا - وقال - واتبع سبيلا من أناب إلى - وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق . وأما للبتدع ففي محبته خطر سراية البدعة وتمدى شؤمها إليه فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة فكيف تؤثر محبته وقد قال عمر رضي الله عنه في الحث على طلب الدين في الصديق فيما رواه سعيد بن السيب قال : عليك باخوان الصديق تعش في أكنافهم فأنهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك ما يملكك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ولا أمين إلا من خشى الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من تجوره ولا تظلمه على شرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى . وأما حسن الخلق فقد جمعه علقمة الطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال : يا بني إذا عرضت لك إلى محبة الرجال حاجة فاحبب من إذا خدمته صانك وإن محبته زانك وإن قعدت بك مؤنة مانك ، احبب من إذا مددت يدك بخير مدها وإن رأى منك حسنة عدها وإن رأى سيئة مدها ، احبب من إذا سأله أعطاك وإن سكت ابتدأك وإن نزلت بك نازلة واسألك احبب من إذا قلت صدق قولك وإن حاولتما أمرا أمرك وإن تنازعتما أترك فكانه جمع بهذا جميع حقوق الصفة وشرط أن يكون قائما بجميعها . قال ابن أكرم قال المأمون فأين هذا قيل له أتدري لم أوصاه بذلك قال لا قال لأنه أراد أن لا يصحب أحدا . وقال بعض الأدباء لا تصحب من الناس إلا من يكرمك ويستر عيبك فيكون معك في النوائب ويؤثرك بالرغائب وينشر حسنك ويطوى سيئتك فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك ، وقال على رضي الله عنه :

إن أخاك الحق من كان معك ومن يضرب نفسه لينفك

ومن إذا ريب زمان صدعك شئت في فمه ليجمعك

وقال بعض العلماء : لا تصحب إلا أحد رجلين رجل تعلم منه شيئا من أمر دينك فينفك أو رجل تعلمه شيئا في أمر دينه فيقبل منك والثالث فاهرب منه ، وقال بعضهم : الناس أربعة فواحد حلو كله فلا يشبع منه وآخر مرّ كله فلا يؤكل منه وآخر فيه حموضة فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط وقال جعفر الصادق رضي الله عنه : لا تصحب خمسة الكذاب فإنك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويعد منك القريب ، والأحق فإنك لست منه على شيء يريد أن ينفك فيضرك ، والبخيل فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه ، والجبان فإنه يسلك ويغر عند الشدة ، والفاسق فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها قليل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا ينالها . وقال الجنيد لأن يصحبنى فاسق حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبنى قارى .

كل فأكلت ثم قال لي  
أريد القافلة فقلت من  
لي بالقافلة وقد عبرت  
فقال لي قم وأخذ  
يسدى ومشي معي  
خطوات ثم قال لي  
اجلس فالقافلة إليك  
تجئ فجلست ساعة  
فاذا أنا بالقافلة ورائي  
متوجهة إلى هذا شأن  
من يامل مولاته  
بالصدق وذكر  
الشيخ أبو طالب السكي  
رحمه الله أن بعض  
الصوفية أول قول  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « أحل ما أكل  
المؤمن من كسب يده »  
بأنه للسألة عند القافة  
وأسكر الشيخ  
أبو طالب هذا التأويل  
من هذا الصوفي وذكر  
أن جفرا الخلدی كان  
يحكي هذا التأويل عن  
شيخ من شيوخ  
الصوفية ووقع لي والله  
أعلم أن الشيخ الصوفي  
لم يرد بكسب اليد  
ما أنفكر الشيخ  
أبو طالب منه وإنما

سبي الخلق ، وقال ابن أبي الحواري قال لي أستاذي أبو سليمان يا أحمد لا تصحب إلا أحد رجلين رجلا ترتفع به في أمر دنياك أو رجلا يزيد معه وتنفع به في أمر آخرتك والاشتغال بغير هذين حق كبير .  
وقال سهل بن عبد الله : اجتنب محبة ثلاثة من أصناف الناس الجبارة العافلين والقراء الداهنين والتسوفة الجاهلين . واعلم أن هذه السمكات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحة والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة إليها فليس ما يشترط للصحة في مقاصد الدنيا مشروطا للصحة في الآخرة والأخوة كما قاله بشر . الاخوان ثلاثة : أخ لآخرتك وأخ لدنياك وأخ لتأنيس به . وقلمنا مجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق على جمع فتفرق الشروط فيهم لاجتماع ، وقد قال للمؤمن الاخوان ثلاثة : أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى عنه والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الداء لا يحتاج إليه قط ولكن البعد قديمتي به وهو الذي لأنس فيه ولا تقع ، وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فيها ماله ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون الآخرة فإن وقع الدنيا كالظل السريع الزوال ومنها ماله ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ومنها ماله ثمر وظل جميعا ومنها ما ليس له واحد منهما كأمر غيلان تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفأرة والعرب كما قال تعالى - يدعو لمن ضره أقرب من قومه لبئس للولي لبئس العشير - وقال الشاعر :

الناس شقي إذا ما أفت ذقهم لا يستوون كما لا يستوى الشجر

هذا له ثمر حلو مذاقه وذاك ليس له طعم ولا ثمر

فإذا لم يجد رفيقا يؤاخي ويستفيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة أولى به . قال أبو بكر رضي الله عنه الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة ويروى مرفوعا . وأما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى - واتبع ميل من أناب إلى - ولأن شاهدته الفسق والفاسق نهون أمر العصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها . قال سعيد بن المسيب : لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لاسلامه في مخالطتهم وإنما السلامة في الانقطاع عنهم . قال الله تعالى - وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما - أي سلامة والألف بدل من الهاء ومعناه إنا حلنا من إنعكم وأنتم سلمتم من شرنا ، فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها ، فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بمقضاها ، وأما الحريص على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والانتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه ، فمجالسة الحريص على الدنيا تمحرك الحرس ومجالسة الزاهد ترزده في الدنيا فلذلك تكره محبة طلاب الدنيا ويستحب محبة الراغبين في الآخرة . قال علي عليه السلام : أحبوا الطاعات بمجالسة من يستحيا منه . وقال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أوقفني في بلية إلا محبة من لأحتشمه . وقال لقمان : يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن القلوب لتحبها بالحسنة كما تحب الأرض الميتة بوابل القطر .

( الباب الثاني : في حقوق الأخوة والصحة )

اعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكإتفاي النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذا عقد الأخوة . فلا تخيك عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالاخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بمجمعه ثمانية حقوق :

( الباب الثاني : في حقوق الأخوة والصحة )

أراد بكسب اليدرضها إلى الله تعالى عند الحاجة فهو من أهل مايا كله إذا أجاب الله سؤاله وساق إليه رزقه وقال الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام - رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير - قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قاله ذلك وإن خضرة البقل تراءى في بطنه من المزال . وقال محمد الباقر رحمه الله قالما وإنه محتاج إلى شق تمره وروى عن مطرف أنه قال : أما والله لو كان عند نبي الله شيء ما اتبع المرأة ولكن حمله على ذلك الجهد وذكر الشيخ أبو عبد الرحمن السلي عن النصراباذي أنه قال في قوله - إني لما أنزلت إلي من خير فقير - لم يسأل الكليم الخلق وإنما كان سؤاله من الحق ولم يسأل غداء النفس إنما أراد

## ( الحق الأول في المال )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «مثل الأخوين مثل اليدين تفصل إحداهما الأخرى» (١) وإنما شبههما باليدين لا باليد والرجل لأنهما يتعاونان على غرض واحد فكذا الإخوان وإنما تم أخوتهما إذا تراخيا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضى المساهمة في السراء والضراء والشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار . والواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب أدناها أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك إذا سئحت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها ابتداء ولم تحوجه إلى السؤال فإن أحوجته إلى السؤال فهو غاية التقصير في حق الأخوة . الثانية : أن تنزله منزلة نفسك وترضى بشاركتك إياك في مالك ونزوله منزلك حتى تسمح بمشاطرته في المال . قال الحسن : كان أحدهم يشق إزاره بينه وبين أخيه . الثالثة : وهي العليا أن تؤثر على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومنتهى درجات التحابين ومن ثمار هذه الرتبة الإثارة بالنفس أيضا كما روى أنه سمى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء فأمر بضرب رقابهم وفيهم أبو الحسين النورى فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول قيل له في ذلك قال أحببت أن أوتر إخواني بالحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم في حكاية طويلة فإن لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم أن عقد الأخوة لم ينقد بعد في الباطن وإنما الجارى ينسكا مخالطة رسمية لا وقع لها في العقل والدين ، فقد قال ميمون بن مهران : من رضى من الإخوان بترك الافضال فليؤاخ أهل القبور . وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين ، روى أن عبدة الفلام جاء إلى منزل رجل كان قد أخاه فقال أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الأخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة الدنيا من الأخوة يبنى أن لا تعامله في الدنيا . قال أبو حازم : إذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنياك وإنما أراد به من كان في هذه الرتبة . وأما الرتبة العليا فهي التي وصفها الله تعالى للؤمنين في قوله - وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون - أى كانوا خلطاء في الأموال لا يعيز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يصحب من قال نلى لأنه أضافه إلى نفسه وجاء فتح الموصلى إلى منزل لأخ له وكان غالبا فأمر أهله فأخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاهما فقال إن صدقت فأنت حرة لوجه الله سرورا بما فعل ، وجاء رجل إلى أبي هريرة رضى الله عنه وقال إني أريد أن أواخيك في الله فقال أترى ما حق الإخاء قال عرفني قال أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك منى قال لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني وقال على بن الحسين رضى الله عنهما لرجل هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه قال لا قال فليسلم بأخوان ودخل قوم على الحسن رضى الله عنه فقالوا يا أبا سعيد أصليت قال نعم قالوا فإن أهل السوق لم يصلوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق يلقى أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم قاله كالتعجب منه وجاء رجل إلى إبراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت المقدس فقال إني أريد أن أرافقك فقال له إبراهيم على أن أكون أملك لشيتك منك قال لا قال أعجبنى صدقك . قال فكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب إلا من يوافقه ، وصحبه رجل شراك فأهدى رجل إلى إبراهيم في بعض النازل قصعة من ثريد ففتح جراب رفيقه وأخذ حزمة من شراك وجعلها في القصعة وردها إلى صاحب الهدية فلما جاء رفيقه قال أين الشراك قال ذلك الثريد الذى أكلته إيش كان قال كنت تعطيه شراكين أو ثلاثة قال اصعب بسمح لك

(١) حديث مثل الأخوين مثل اليدين الحديث تقدم في الباب قبله .

سكون القلب . وقال أبو سعيد الخراساني الخلق مترددون بين ملهم وبين ما إليهم من نظر إلى ماله تكلم بلسان الفرو من شاهد ما إليه تكلم بلسان الحيلة والنظر الأثرى حال الكليم عليه السلام لما شاهد خواص ما خاطبه به الحق كيف قال : أرى أنظر إليك . ولما نظر إلى نفسه كيف أظهر الفقر وقال : إني لما أزلت إلى من خير قبر . وقال ابن عطاء نظر من العبودية إلى الربوبية غشع وخضع وتكلم بلسان الافتقار بما ورد على سره من الأنوار افتقار العبد إلى مولاه في جميع أحواله لا افتقار سؤال وطلب . وقال الحسين : قسيرا لما خصصتني من علم اليقين أن ترقين إلى عين اليقين وحقه ووقع واقفه أعظم في قوله لما أزلت

وأعطى مرة حمارا كان لرفيقه بنير إذنه رجلا رآه راجلا فلما جاء رفيقه سكت ولم يكره ذلك قال ابن عمر رضي الله عنهما أهدي لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أخى فلان أحوج مني إليه فبعت به إليه فبعت ذلك الانسان إلى آخر فلم يزل يمت به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة . وروى أن مسروقاً ادان ديناً تقبلاً وكان على أخيه خيصة دين قال فذهب مسروق ففقد دين خيصة وهو لا يعلم وذهب خيصة ففقد دين مسروق وهو لا يعلم ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما (١) فأثره بما آثره به وكأنه قبله ثم آثره به وذلك مساواة والبداءة إيثار والإيثار أفضل من المساواة وقال أبو سليمان الداراني لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في فم أخ من إخواني لاستقبلتها له وقال أيضاً إنني لأتقم اللقمة أخاً من إخواني فأجد طعمها في حلقى . ولما كان الإيثاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال على رضي الله عنه لشرون درهما أعطيا أخى في الله أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضاً لأن أصنع صاعاً من طعام وأجمع عليه إخواني في الله أحب إلى من أن أعتق رقبة . واقتداء الكل في الإيثار برسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم إلى صاحبه فقال له يارسول الله كنت والله أحق بالمستقيم منى فقال « ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن محبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه » (٢) فأشار بهذا إلى أن الإيثار هو القيام بحق الله في الصعبة ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بئر يغتسل عندها فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله ﷺ حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال بأبي أنت وأمى يارسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « ما اصطحب اثنان قط إلا كان أحدهما إلى الله أرفقهما بصاحبه » (٤) وروى أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزل الحسن وكان غائباً فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك كف يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله وأقبل على الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقاً فدخل الحسن وقال يا مويلك هكذا كنا لا نعشم بعضنا بعضاً حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الإخوان من الصفاء في الأخوة كيف وقد قال الله تعالى - أو صدقتم - وقال - أو ما ملكتكم مفاتيح - إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض التصرف كما يريد وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الإخوان والاصدقاء .

( الحق الثاني في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات

والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة )

(١) حديث لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما رواه البخاري من حديث أنس (٢) حديث أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع للمستقيم إلى صاحبه الحديث لم أقف له على أصل (٣) حديث ستر حذيفة لاني صلى الله عليه وسلم بثوب حتى اغتسل ثم ستره صلى الله عليه وسلم لحذيفة حتى اغتسل لم أجده أيضاً (٤) حديث ما اصطحب اثنان قط إلا كان أحدهما إلى الله أرفقهما بصاحبه تقدم في الباب قبله بانقضاء أشدهما حياً لصاحبه .

إلى من خير فقير . أن  
الانزال مشعر يمد  
رتبته عن حقيقة القرب  
فيكون الانزال عين  
القدر فما تقع بالمتزل  
وأراد قرب التزلو من  
صح فقره فققره في  
أمر آخرته كفقره في  
أمر دنياه ورجوعه  
إليه في الدارين وإياه  
يسأل حوائج المتزلين  
وتساوى عنده  
الحاجتان فإله مع غير  
الله شغل في الدارين .  
[ الباب العشرون في  
ذكر من يأكل من  
الفنوح ]

إذا كمل شغل الصوفي بالله  
وكل زهده لكل تقواه  
بحكم الوقت عليه يترك  
التسبب وينكشف  
له صريح التوحيد  
وصحة الكفالة من الله  
الكريم فيزول عن  
باطنه الاهتمام بالأقسام  
ويكون مقدمة هذا  
أن يفتح الله له باباً من  
التعريف بطريق  
للإجابة على كل فعل  
يصدر منه حتى لو جزي

وهذه أيضا لدرجات كمالها وسائر أحوالها فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول اللذة وقال بعضهم إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلمه أن يكون قد نسي فان لم يقضها فكبر عليه واقرأ هذه الآية - واللّٰوِي يَعْثُبُ عَلَىٰ سِرِّهِمْ - وتضى ابن شبرمة حاجة بعض إخوانه كبيرة فجاء بهدية فقال ماهذا قال لما أسديته إلى فقال خذ مالك عافاك الله إذا سألت أخاك حاجة فلم يعهد نفسه في قضائها فتوضأ للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعنه في اللّٰوِي قال جعفر بن محمد إنى لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائى مخافة أن أردم فيستغفوا عني هنا في الأعداء فكيف في الأصدقاء وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم إليهم ويعونهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أيهم إلا عينه بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظهر الشفقة والأخوة فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم تنتفع بصداقته لم تضرك عداوته وقال صلى الله عليه وسلم « ألا وإن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله تعالى أصفاه وأصلبها وأرقها أصفاه من الذنوب وأصلبها في الدين وأرقها على الإخوان (١) » وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أم من حاجتك وأن تكون متفقدًا لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تنفل عن أحوال نفسك وتقنيه عن السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري أنك قد فعلت بها ولا تبرى لنفسك حقا بسبب قيامك بها بل تتفقد منه بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالأكرام والزيادة والإيتار والتقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول لإخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا بالدنيا وإخواننا يذكروننا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الأثر ما زار رجل أخاه في الله شوقا إلى لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة (٢) وقال عطاء تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فاعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم وروى « أن ابن عمر كان يلتفت عينا وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال : إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عدته وإن كان مشغولا أعنته (٣) » وفي رواية وعن اسم جده وعشيرته . وقال الشعبي في الرجل يحالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكي . وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك قال جليسي وقال ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة له إلى فطمت ما مكافأته من الدنيا وقال سعيد ابن العاص لجليسي طي ثلاث إذا دنا رحبت به وإذا حدث أثقلت عليه وإذا جلس أوسعت له وقد قال تعالى - رحما بينهم - إشارة إلى الشفقة والاكرام ومن تمام الشفقة أن لا تفرد بطعام فزيد

(١) حديث إن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله أصفاه وأصلبها الطبراني من حديث أبي عتبة الحولاني إلا أنه قال ألبها وأرقها وإسناده جيد (٢) حديث ما زار رجل أخا في الله الحديث تقدم في الباب قبله (٣) حديث ابن عمر إذا أحببت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن نعمة وقال غريب ولا يعرف ليزيد بن نعمة سماع من النبي صلى الله عليه وسلم .

عليه يسير من ذنب بحسب حاله أو الذنب مطلنا محاهو منى عنه في الشرع يجد غيب ذلك في وقته أو يومه كان يقول بعضهم : إنى لأعرف ذنبي في سوء خلقى غلاى وقيل إن بعض الصوفية قرض الفأرخفه فلما رآه تألم وقال :

لو كنت من مازن لم تستبح إلى

بنو اللقيطة من ذهل ابن شيانا

إشارة منه إلى أن الداخل عليه مقابلة له على شيء استوجب به ذلك فلا تزال به المقابلات متضمنة للتعريجات الإلهية حق يتحصن بصدق المحاسبة وصفاء الرقابة عن تضيق حقوق العبودية ومخالفة حكم الوقت ويتجرد له حكم فعل الله وتتمحى عنه أهمال غير الله فيرى للعطى والمائع هو الله سبحانه ذوقا وحالا

أو بحضور في سريرة دونه بل يتنصص لفراقه ويستوحش بانفراده عن أخيه .

### (الحق الثالث)

(في اللسان بالكوت مرة وبالطلق أخرى) : أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وخضرت بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يخاطبه بذلك غرضه من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرارته التي بها إليه ولا يبينها إلى غيره ألبتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئا منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن وأن يسكت عن القدح في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن الذي سبك من بلفك وقال أنس « كان صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحدا بشيء يكرهه <sup>(١)</sup> » والتأذي يحصل أولا من اللبغ ثم من القائل نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من التناء عليه فإن السرور به أولا يحصل من اللبغ للقدح ثم من القائل وإخفاء ذلك من الحسد وبالجملة فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلا إلا إذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فاذ ذاك لا يبالى بكرهته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر . أما ذكر مساويه وعيوبه ومساوى أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجر عنه أمران : أحدهما أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئا واحدا مذموما فهو على نفسك مآثم من أخيك وقد رآه حاجز عن قهر نفسه في تلك الحصة الواحدة كما أنك حاجز عما أنت مبتلى به ولا تستغفله بحصة واحدة مذمومة فأى الرجال المذهب وكل مالا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس حقك عليه بأكثر من حق الله عليك . والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولن تجد من تصاحبه أصلا من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساو فاذ غلبت المحاسن للساوي فهو الغاية والنتهى فالمؤمن الكريم أبدا يحضر في نفسه محاسن أخيه لينبت من قلبه التوقير والود والاحترام . وأما المنافق اللئيم فإنه أبدا يلاحظ للساوي والميوب قال ابن المبارك للمؤمن يطلب العاذير والمنافق يطلب العثرات وقال الفضيل الفتوة الغر عن زلات الإخوان وقدك قال عليه السلام « استعذوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره <sup>(٢)</sup> » وما من شخص إلا ويمكن تخمين حاله بحصال فيه ويمكن تقييحه أيضا روى « أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد ذه فقال عليه السلام : أنت بالأمس ثنى عليه واليوم تنذه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم إنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ماعلت فيه وأغضبني اليوم فقلت أقبح ماعلت فيه فقال عليه السلام : إن من البيان لسحرا <sup>(٣)</sup> » وكأنه كره ذلك فشبهه بالسحر وقدك قال في خبر آخر

(١) حديث أنس كان لا يواجه أحدا بشيء يكرهه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم واليلة بسند ضعيف (٢) حديث استعذوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره البخاري في التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح : تمودوا بالله من جار السوء في دار اللقام (٣) حديث أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد ذه الحديث وفيه فقال صلى الله عليه وسلم إن من البيان لسحرا الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي بكره إلا أنه ذكر للصح والقدم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا .

لا عسا وإيمانا ثم يتدراكه الحق تعالى بالمعونة ويوقفه على صريح التوحيد وتجريد فعل الله تعالى كما حكى عن بعضهم أنه خطر له خاطر الاهتمام بالرزق ففرج إلى بعض الصغارى فرأى قبرة عمياء عرجاء ضيفة فوقف متعجبا منها متفكرا فيها تأكل مع هجرها عن الطيران والشيء والرؤية فينا هو كذلك إذ انشقت الأرض وخرجت سكرجان في إحداها صمم نقي وفي الأخرى ماء صاف فأكلت من السم وشربت من الماء ثم انشقت الأرض وغابت السكرجان قال فلما رأيت ذلك سقط عن قلبى الاهتمام بالرزق فاذا أوقف الحق عبده في هذا اللقام يزيل عن باطنه الاهتمام بالأقسام ويرى الدخول في التسبب والتكسب بالسؤال وغيره رتبة



« البذاء والبيان شعبتان من النفاق <sup>(١)</sup> » وفي الحديث الآخر « إن الله يكره لكم البيان كل البيان » وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحد من المسلمين يطيع الله ولا يصيه ولا أحد يصي الله ولا يطيعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى . وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إسداء الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تحمل فيه على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن ، فأما ما انكشف يقيين ومشاهدة فلا يمكنك أن لا تعلمه عليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان إن أمكن وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى ظمنا وهو الذي يستند إلى علامة فإن ذلك يحرك الظن تحريكا ضروريا لا يقدر على دفعه وإلى ما منشؤه سوء اعتقاده فيه حتى يصدر منه فعله وجهان فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزهه على الوجه الأردأ من غير علامة تخصه به وذلك جنابة عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن إذا قال صلى الله عليه وسلم « إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث <sup>(٣)</sup> » وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتحسس ، وقد قال <sup>(٤)</sup> « لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تخاطبوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا <sup>(٥)</sup> » والتجسس في تطلع الأخبار والتحسس بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجاهل والتعاطل عنها شجة أهل الدين ويكفيك تنبيهها على كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الهداء قبيل يأمن أظهر الجليل وستر القبيح والرضى عند الله من تخلق بأخلاقه فإنه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العيب فكيف لا تتجاوز أنت عن مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ولا مخلوقك ، وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين : كيف تصنعون إذا رأيتم أناسكم نائما وقد كشف الريح ثوبه عنه قلوبا نسره ونقطيه قال بل تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم يسمع بالكلمة في أخيه فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها . واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة والسكوت على السأوى والعيوب ولو ظهر له منه قبض ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه لما أبعد إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يزعج عليه لأجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال - ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم يخسرون - وكل من يلتمس من الأنصاف أكثر مما تسمح به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التقصير في ستر العورة أو السعي في كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فإن الحقوق المحسود بلاء باطنه بالحقد ولكن يحبس في باطنه ويخفيه ولا يديه مها

(١) حديث البذاء والبيان شعبتان من النفاق الترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٢) حديث إن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله تقات إلا أن أباطي النيسابوري قال ليس هذا عندي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو عندي من كلام ابن عباس وابن ماجه نحوه من حديث ابن عمر ولمسلم من حديث أبي هريرة كل للسلم على السلم حرام دمه وماله وعرضه (٣) حديث إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث لا تجسسوا ولا تخاطبوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ، متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله .

العوام ويصير ملوب الاختيار غير متطلع إلى الأغيار ناظرا إلى فعل الله تعالى منتظرا لأمر الله ففساق إليه الأقسام ويخضع عليه باب الانعام ويكون بدوام ملاحظته لفعل الله وترصده ما يحدث من أمر الله تعالى مكشفا له تجليات من الله تعالى بطريق الأفعال والتجلى بطريق الأفعال رتبة من القرب ومنه يترقى إلى التجلى بطريق الصفات ومن ذلك يترقى إلى تجلى الذات والاعارة في هذه التجليات إلى رتب في اليقين ومقامات في التوحيد شيء شيء فوق شيء شيء أصفى من شيء فالتجلى بطريق الأفعال يحدث صفو الرضا والتسليم والتجلى بطريق الصفات يكسب الهية والأنس والتجلى بالذات يكسب الفناء والبقاء وقد

لم يجد له مجالا وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء وبتشرع الباطن بحبه الدفين ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فلا تقطاع أولى قال بعض الحكماء ظاهر الكتاب خير من مكتون الحقد ولا يزيد لطف الحقود إلا وحشة منه ومن في قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضيف وأمره مخطر وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله . وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولي جاري يهودي يخبرني عن التوراة يقدم على اليهودي من سفر قهلت إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا إلى الاسلام فأسلمنا وقد أنزل علينا كتابا مصدقا للتوراة فقال اليهودي صدقت ولكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به إنا نحمد نعمته ونست أمته في التوراة إنه لا يعمل لامرئ أن يخرج من عتبة بابه وفي قلبه سخيمة على أخيه السلم ، ومن ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذي استودعه وله أن ينكره وإن كان كاذبا فليس الصدق واجبا في كل مقام فانه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب فله أن يفعل ذلك في حق أخيه فإن أخاه نازل منزله ومها كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن هذه حقيقة الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مرأيا وخارجا عن أعمال السري إلى أعمال العلانية فإن معرفة أخيه بعمله كفرته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام « من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة (١) » وفي خبر آخر « فكأنما أحيا مودة (٢) » وقال عليه السلام « إذا حدث الرجل بمحدث ثم التفت فهو أمانة (٣) » وقال « المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس مجالس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله (٤) » وقال عليه السلام « إنما يتجالس التجالسان بالأمانة ولا يحل لأحدهما أن يفشي على صاحبه ما يكره (٥) » قيل لبعض الأدباء كيف حفظك للسرا قال أناقبره وقد قيل صدور الأحرار قبور الأسرار وقيل إن قلب الأحق في فيه ولسان العاقل في قلبه أي لا يستطيع الأحق إخفاء ما في نفسه في يديه من حيث لا يدري به فمن هذا يجب مقاطعة الحق والتوقي عن محبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لآخر كيف تحفظ السرا قال أجمع الخبر وأحاف المستخبر . وقد قال آخر أستره وأستراني أستره وعبر عنه ابن المنز قال :  
ومستودعي سرا تبوات كتمه فأودعته صدري فصار له قبرا

وقال آخر وأراد الزيادة عليه :

وما السر في صدري كذا وقبره لأنني أرى القبور ينتظر النشرا  
ولكنني أنسا حق كائني بما كان منه لم أحط ساعة خبرا  
ولو جاز كتم السر بيني وبينه عن السر والأحشاء لم تعلم السرا

(١) حديث من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم القيامة ولم يقل في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة (٢) حديث فكأنما أحيا مودة من قبرها أبو داود والنسائي والحاكم من حديث عتبة بن غصن من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا مودة زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الاسناد (٣) حديث إذا حدث الرجل بمحدث ثم التفت فهي أمانة أبو داود والترمذي من حديث جابر . وقال حسن (٤) حديث المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس الحديث أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه (٥) حديث إنما يتجالس للتجالسان بالأمانة لا يحل لأحدهما أن يفشي على صاحبه ما يكره أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بأسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مرسلًا والحاكم وصححه من حديث ابن عباس إنكم تجالسون بينكم بالأمانة .

يسمى ترك الاختيار والوقوف مع فعل الله فناء ينون به فناء الإرادة والهوى والارادة ألقب أقسام الهوى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فأما الفناء الباطن وهو محو آثار الوجود عند لمعان نور الشهود يكون في تجلي الذات وهو أكل أقسام اليقين في الدنيا فأما تجلي حكم الذات فلا يكون إلا في الآخرة وهو للقام الذي حظى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العراج ومنع عنه موسى بلن تراني فليعلم أن قولنا في التجلي إشارة إلى رتب الحظ من اليقين ورؤية البصيرة فإذا وصل المبداء مبادئ أقسام التجلي وهو مطالعة الفعل الإلهي مجردا عن فعل سواء يكون تناوله الأقسام من الفتح . روى عن رسول الله صلى الله

وأثنى بعضهم سرا له إلى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول إذا أردت أن تواخي رجلا فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فإن قل خيرا وكنتم شرك فاحببه وقيل لأبي يزيد من تصحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم يستر عليك كما يستره الله وقال ذو النون لا خير في محبة من لا يحب أن يراك إلا مصوما ومن أثنى السر عند الغضب فهو اللئيم لأن إخفاءه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها وقد قال بعض الحكماء لا تصحب من يتغير عليك عند أربع: عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال ولذلك قيل:

وترى الكريم إذا تصرم وصله يخفى القبيح ويظهر الاحسانا

وترى اللئيم إذا تقضى وصله يخفى الجميل ويظهر البهانا

وقال العباس لابنه عبد الله إنى أرى هذا الرجل يفتى عمر رضى الله عنه يقدمك على الأشياخ فاحفظ على خضا لا تفشين له سرا ولا تقتابن عنده أحدا ولا تجرين عليه كذبا ولا تعين له أمرا ولا يطلعن منك على خيانة فقال الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن الماراة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك قال ابن عباس لا تمار سفيها فيؤذيك ولا حليما فيقلبك وقد قال صلى الله عليه وسلم «من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو حق بنى له بيت في أعلى الجنة» (١) هذا مع أن تركه مبطلا واجب وقد جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وإنما الأجر على قدر النصب وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان الماراة والمنافسة فانها عين التدار والتقاطع فان التقاطع يقع أولا بالآراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان وقال عليه السلام «لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تتقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يجرمه ولا يخدله بحسب الرء من أكثر أن يحقر أخاه المسلم» (٢) وأشد الاحتقار الماراة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسبته إلى الجهل والحقق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقار وإيقار للصدر وإيقاش وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتبارى فغضب وقال: ذروا المراء قلقة خيرة وذروا المراء فإن نفعه قليل وإنه يهيج العداوة بين الإخوان» (٣) وقال بعض السلف من لاحى الإخوان وماراهم قلت مروءته وذهبت كرامته وقال عبد الله بن الحسن إياك ومماراة الرجال فانك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم وكثرة الماراة توجب التضيق والقطيعة وتورث العداوة وقد قال الحسن لا تشتر عداوة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا باعث على الماراة إلا إظهار التمييز بمزيد العقل والفضل واحتقار الردود عليه بإظهار جهله وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والايذاء والشتم بالحق والجهل ولا معنى للمعادة إلا هذا فكيف تضامنه الأخوة والمصافاة فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة الحديث تقدم في العلم (٢) حديث لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا للمسلم أخو المسلم الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد تقدم بعضه قبل هذا بسبعة أحاديث (٣) حديث أبي أمامة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتبارى فغضب وقال ذروا المراء قلقة خيرة فإن نفعه قليل فانه يهيج العداوة بين الإخوان الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وأبي الدرداء وواثلة وأنس دون ما يبدقوله قلقة خيرة ومن هنا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور والديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة فقط وإسنادهما ضعيف .

عليه وسلم أنه قال ومن وجه إليه شيء من هذا الرزق من غير مسئلة ولا إشتراف فليأخذه وليوسع به في رزقه فان كان عنده غنى فليدفعه إلى من هو أحوج منه وفي هذا دلالة ظاهرة على أن العبد يجوز أن يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه إلى غيره وكيف لا يأخذ وهو يرى فعل الله تعالى ثم إذا أخذ ففهم من يخرججه إلى المحتاج ومنهم من يقف في الإخراج أيضا حتى يرد عليه من الله علم خاص ليكون أخذه بالحق وإخراجه بالحق أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر قال أنا والدي الحافظ أبو الفضل المقدسي قال أنا أبو اسحاق إبراهيم بن سعيد الجبال قال أنا محمد بن عبد الرحمن ابن سعيد قال أنا أبو طاهر أحمد بن محمد

أنه قال لا تمار أخاك ولا تعازحه ولا تعد موعدا فتخلفه (١) وقد قال عليه السلام «إنكم لا تسمعون الناس بأموالكم ولكن ليسمعهم منكم بسط وجه وحسن خلق» (٢) والمأثرة مضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف في الحذر عن المأثرة والحسن على الساعدة إلى حد لم يروا السؤال أصلا وقالوا إذا قلت لأخيك قم قال إلى أين فلا تصحبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال أبو سليمان الداراني كان لي أخ بالعراق فكنت أجيئه في النواصب فأقول أعطني من مالك شيئا فكان يلقي إلي كيسه فأخذ منه ما أريد فجئت ذات يوم فقلت أحتاج إلى شيء فقال كم تريد فخرجت حلاوة إخوانه من قلبي وقال آخر إذا طلبت من أخيك مالا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الإخاء . واعلم أن قوام الأخوة بالمواقة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان الخيري مواقة الإخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال .

### (الحق الرابع على اللسان بالنطق)

فإن الأخوة كما تقتضي السكوت عن الكارهة تقتضي أيضا النطق بالحجاب بل هو أخص بالأخوة لأن من قنع بالسكوت محب أهل القبور وإنما تراد الإخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذام والسكوت معناه كف الأذى فعليه أن يتودد إليه بلسانه ويتفقد في أحواله التي يحب أن يتفقد فيها كالتسؤال عن عارض إن عارض وإظهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه وكذا جملة أحواله التي يكرها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كرهاها وجملة أحواله التي يسرها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتها له في السرور بها فمعنى الأخوة للساعدة في السراء والضراء وقد قال عليه السلام «إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره» (٣) وإنما أمر بالأخبار لأن ذلك يوجب زيادة حب فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة فإذا عرفت أنه إنما يحبك زاد حبك لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين ولذلك علم في الطريق فقال «تهادوا تحابوا» (٤) ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غيبته وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث يصفين لكود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيت أولًا وتوسع له في المجلس وتدعوه بأحب أسمائه إليه ومن ذلك أن تثنى عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو أثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعه وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحمين ما يقبل التحسين لا بد منه وآكس من ذلك أن تبخله ثناء من أثنى عليه مع إظهار الفرح فإن إخفاء ذلك يحض الحسد ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وإن لم يتم ذلك قال على رضي الله عنه من لم يحمدا أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة وأعظم من ذلك تأثيرا في جلب المحبة القرب عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لضره بكلام صريح أو تعرض لخلق الأخوة التشمير في الحماية والنصرة وتبكيك المنعت وتبليط القول عليه

(١) حديث ابن عباس لا تمار أخاك ولا تعازحه ولا تعد موعدا فتخلفه الترمذي وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه يعني من حديث لث بن أبي سليم وضعفه الجمهور (٢) حديث إنكم لا تسمعون الناس بأموالكم ولكن ليسمعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق أبو يونس اللؤلؤي والطبراني في معارج الأخلاق وابن عدي في الكامل وضعفه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة (٣) حديث إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث للقدم بن معدي كرب (٤) حديث تهادوا تحابوا البيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم غير مرة .

ابن عمر وقال أنابونس ابن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب قال ثنا عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن حبيب بن عبد العزى عن عبيد الله السعدي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني المطاء فأقول له أعطه يا رسول الله من هو أقدر مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خذه فتموله أو تصدق به وما جاءك من هذا السال وأنت غير متشرف ولا سائل خذه وما لا فلا تتبعه نفسك» قال سالم فمن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرد شيئا أعطيه فدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الأصحاب بأوامره إلى رؤية فعل الله تعالى والخروج

والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الأخوة وإنما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الأخوين باليدين تفضل إحداها الأخرى لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه<sup>(١)</sup> وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «السلام أخو المسلم لا يظلمه ولا يغذله ولا يشله»<sup>(٢)</sup> وهذا من الاتسلام والخذلان فإن إهماله لتزيق عرضه كإهماله لتزيق لحمه فأخسس بأخ يراك والكلاب تفترسك وتمزق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك وتمزق الأعراض أشد على النفوس من تمزق اللحوم ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة قال - أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا - ولذلك الذي يمثل في المنام ما تطالعه الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة يمثل القية بأكل لحوم الميتة حتى إن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يفتاب الناس لأن ذلك للملك في تمثيله براعى الشاركة والناسبة بين الشيء وبين مثاله للمنى الذي يجري من المثال مجرى الروح لا في ظاهر الصور فاذن حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعت للتعتين واجب في عقد الأخوة وقد قال مجاهد لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكرك في غيبتك فاذن لك فيه معياران أحدهما أن تقدر أن الذي قيل فيه لوقيل فيك وكان أخوك حاضرا ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك فينبغي أن تعامل التعرض لعرضه به والثاني أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف حضوره لما كان يتحرك في قلبك من النصرة له يسمع منه ويراى فينبغي أن يكون في منفيه كذلك فقد قال بعضهم ما ذكر أخى في غيب إلا تصورته جالسا فقلت فيه ما يحب أن يسمعه لو حضر وقال آخر ما ذكر أخى إلا تصورت نفسي في صورته فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في وهذا من صدق الاسلام وهو أن لا يرى لأخيه إلا ما يراه لنفسه وقد نظر أبو الدرداء إلى ثورين يحترقان في فدان فوق أحدهما يحك جسمه فوق الآخر فبكى وقال هكذا الاخوان في الله يصلان الله فإذا وقف أحدهما واقفه الآخر وبالموافقة يتم الاخلاص ومن لم يكن محاسنا في إخوانه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب والشهادة واللسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلو والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك محاذقة في لاوذة وهو دخل في الدين ووليعة في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقطع والعزلة أولى به من الواخاة والمصاحبة فان حق الصبة ثقيل لا يطيقه إلا عتق فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق ولذلك قال عليه السلام «أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا»<sup>(٣)</sup> فانظر كيف جعل الإيمان جزاء الصبة والاسلام جزاء الجوار فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين الشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصبة فان الصبة تقتضى حقوقا كثيرة في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام والجوار لا يقتضى إلا حقوقا قربية في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعلیم والنصيحة فليس حاجة أخيك إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال فان كنت غنيا بالعلم فعليك مواساته من فضلك وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فان علمه وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده تركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه وتنبيه على عيوبه وتبصيح التبييح في عينه وتحسن الحسن ولكن ينبغى أن يكون ذلك في سر لا يطلع

(٢) حديث تشبيه الأخوين باليدين تقدم في الباب قبله (٢) حديث السلم أخو المسلم تقدم في أثناء حديث قبله بسبعة أحاديث (٣) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا الترمذى وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشرط الأول فقط وقال الترمذى مؤمنا قال وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما وقال ابن ماجه مؤمنا قال الدارقطني والحديث ثابت ورواه القضاعى في مسند الشهاب بلفظ الصنف .

من تدبير النفس إلى حسن تدبير الله تعالى .  
سئل سهل بن عبد الله التستري عن علم الحال قال هو ترك التدبير ولو كان هذا في واحد لكان من أوتاد الأرض . وروى زيد ابن خالد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جاءه معروف من أخيه من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله فاعلم هو شيء من رزق الله تعالى ساقه الله إليه »  
وهذا الصمد الواقف مع الله تعالى في قبول ما ساق الحق آمن ما غشى عليه إنما يغشى على من يرد لأن من رد لا يأمن من دخول النفس عليه أن يرى بين الزهد في أخذه إسقاط نظر الخلق تحققا بالصدق والاخلاص وفي إخراجهم إلى الغير إثبات حقيقته فلا يزال في كلا الحالين زاهدا

عليه أحد فما كان على اللاّ فهو توبيخ وفضيحة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة إذ قال صلى الله عليه وسلم « المؤمن مرآة المؤمن <sup>(١)</sup> » أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد للزم بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضي الله عنه من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقيل لمسر أحب من غبرك بميوبك فقال إن نصحنى فلما يبى وبينه فقم وإن قرعنى بين اللاّ فلا وقد صدق فان النصح على اللاّ فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقفه على ذنوبه سرا وقد يدفع كتاب عمله محتوما إلى اللائكة الذين يحفون به إلى الجنة فإذا قاربوا باب الجنة أعطوه الكتاب محتوما ليقراه وأما أهل المقت فينادون على ردوس الأَشهاد وتستطيق جوارحهم فضاغهم فيزدادون بذلك خزيا واقتضاها ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر فالفرق بين التوبيخ والنصيحة بالأسرار والاعلان كما أن الفرق بين المدارة والمداينة بالعرض الباعث على الأغضاء فان أغضيت لسلامة دينك ولما ترى من إصلاح أخيك بالأغضاء فأنت مدار وإن أغضيت لحظ نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فأنت مداين وقال ذوالنون لا تصحب مع الله إلا بالمواظبة ولا مع الخلق إلا بالمناجحة ولا مع النفس إلا بالمخالفة ولا مع الشيطان إلا بالعداوة . فان قلت فإذا كان في النصح ذكر العيوب فيه إيجاش القلب فكيف يكون ذلك من حق الأخوة فاعلم أن الإيجاش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه فأما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو استئالة القلوب أعني قلوب العقلاء وأما الحق فلا يفت إليهم فان من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أوصفه مذمومة اتصفت بها تركي نفسك عنها كان كمن ينهك على حية أو عقرب تحت ذيلك وقد همت بإهلاكك فان كنت تذكره ذلك فما أشد حمقك والصفات الذميمة عقارب وحيات وهي في الآخرة مهلكات فانها تلدغ القلوب والأرواح والمها أشد ما يلدغ الظواهر والأجساد وهي مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من إخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدى إلى أخيه عيوبه ولذلك قال عمر لسان وقد قدم عليه ما القى بلغك عني مما تكره فاستعفى فألح عليه فقال بلغني أن لك حلتين تلبس إحداها بالتهار والأخرى بالليل وبلغني أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة فقال عمر رضي الله عنه أما هذان قد كفيتهما فهل بلغك غيرها فقال لا وكتب حذيفة الرعشى إلى يوسف بن أسباط بلغني أنك بت دينك بعيتين وقت على صاحب لهن ققلت بكم هذا فقال بدمس ققلت له لا بئس فقال هو لك وكان يعرفك اكشف عن رأسك قناع الغافلين واتقه عن رثدة الموتى واعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن وآخر الدنيا لم آمن أن يكون بآيات الله من المستزئين وقد وصف الله تعالى الكاذبين فيضهم للناجين إذ قال - ولكن لا تحبون الناصحين - وهذا في عيب هو غافل عنه فأما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فاعلموا هو مقيم عليه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره إن كان يخفيه وإن كان يظهره فلا بد من التلطف في النصح بالتمريض مرة وبالتصريح أخرى إلى حد لا يؤدي إلى الإيجاش فان علمت أن النصح غير مؤثر فيه وأنه مضطر من طبعه إلى الاصرار عليه فالكسوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقك فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعاضد والتعاضد في السر خير لذلك ليس من النصح في شيء ، نعم إن كان بحيث يؤدي استمراره عليه إلى القطيعة فالعتاب في السر خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح والسكينة خير من الشافهة والاحتمال خير من الكل إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك إصلاح نفسك بمراعاتك إياه وقيامك بحقه واحتمالك تقصيره لا الاستعانة به

(١) حديث المؤمن مرآة المؤمن أبو داود من حديث أبي هريرة باسناد حسن .

يراه الغير بعين الرغبة لقلة العلم بحاله وفي هذا المقام يتحقق الزهد في الزهد ومن أهل الفتوح من يعلم دخول الفتوح عليه ومنهم من لا يعلم دخول الفتوح عليه فهم من لا يتناول من الفتوح إلا إذا تقدمه علم بتعريف من الله إياه ومنهم من يأخذ غير متطلع إلى تقدم العلم حيث تجرد له الفعل ومن لا ينتظر تقدم العلم فوق من ينتظر تقدم العلم لتجانب محبته مع الله وانسلاخه من إرادته وعلم حاله في ترك الاختيار ومنهم من يدخل الفتوح عليه لا بتقدم العلم ولا رؤية تجرد الفعل من الله ولكن يرق شربا من المحبة بطريق رؤية النعمة وقد يتكبر شرب هذا بتغير معهود النعمة وهذا حال

والاسترقاق منه قال أبو بكر السكتاني صحبني رجل وكان على قلبي تقبلا فوهبت له يوما شيئا طي أن يزول ما في قلبي فلم يزل فأخذت يده يوما إلى البيت وقتلته وضع رجلك على خدي فأبى فقلت لا بد ففعل فزال ذلك من قلبي ، وقال أبو علي الرباطي صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال علي أن تكون أنت الأمير أو أنا فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فأخذ محلاة ووضع فيها الزاد وحملها على ظهره فإذا قلت له أعطني قال أأعطي قال أنت قلت أنت الأمير فعليك الطاعة فأخذنا المطر ليلة فوقف على رأسي إلى الصباح وعليه كساء وأنا جالس يمنع عني المطر فكنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أكل أنت الأمير .

### (الحق الخامس النفو عن الزلات والمفوات)

وهفوة الصديق لا تغلو إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أوفى حثك بتقصيره في الاخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية والإصرار عليها فليك التلطف في نصحه بما يقوم أوده ويجمع شمله ويبعد إلى الصلاح والورع حاله فان لم تقدر وبقي مصرا فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في إدامة حق مودته أو مقاطعته فذهب أبو ذر رضي الله عنه إلى الاتقطاع وهذا إذا قلب أخوك عما كان عليه فأبغضه من حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فذهبوا إلى خلافه فقال أبو الدرداء إذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لأجل ذلك فان أخاك يزوج مرة ويستقيم أخرى ، وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب بذنبه فانه يرتكبه اليوم ويتركه غدا ، وقال أيضا لا تحدثوا الناس بزلة العالم فان الزلة ثم يرتكها وفي الخبر « اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا قبته (١) » وفي حديث عمر وقد سأل عن أخ كان آخاه فخرج إلى الشام فسأله عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال له قال إنه قارف الكبائر حتى وقع في الحرق قال إذا أردت الخروج فأذن فكتب عند خروجه إليه بسم الله الرحمن الرحيم - حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب - الآية ثم عاتبه تحت ذلك وغذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتاب ورجع . وحكى أن أخوين ابتلى أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه وقال إني قد اعتلت فان شئت أن لاتعقد علي صحبتي لله فافعل فقال ما كنت لأحل عقد أخوتك لأجل خطيبتك أبدا ثم عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواء فتوى أربعين يوما في كلها يسأله عن هواء فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو يتحلل من الغم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد يثلف هزالا وضرا . وكذلك حكى عن أخوين من السلف انقلب أحدهما عن الاستقامة فقبل لأخيه ألا تقطعه وتهجره فقال أحوج ما كان إلى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن يأخذ يده وأتلف له في العاتية وأدعوله بالعود إلى ما كان عليه . وروى في الاسرائيليات أن أخوين عابدين كانا في جبل نزل أحدهما ليشترى من الصر لحا بدرهم فرأى بياضا عند اللحم فرمقها وعشقها واحتجبها إلى خلوة وواقها ثم أقام عندها ثلاثا واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جنابته قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه فزحل إلى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دلَّ عليه فدخل إليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويلتزمه وأنكر الآخر أنه يعرفه قط لقرط استحياته منه فقال قم يا أخى قد علمت شأنك

(١) حديث اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا قبته النفوى في اللجم وابن عدى في الكامل من حديث عمرو بن عوف الزنى وضعفاء .

ضعيف بالإضافة إلى  
الحالين الأولين لأنه  
علة في المحبة ووليبة  
في الصدق عند  
الصديقين وقد ينتظر  
صاحب الفتوح العلم  
في الإخراج أيضا كما  
ينتظر في الأخذ لأن  
النفس تظهر في  
الإخراج كما تظهر في  
الأخذ وأنتم من هذا  
من يكون في إخراجه  
مختارا وفي أخذه مختارا  
بعد تحققة بصحة  
التصرف فان انتظار  
المعلم إنما كان لموضع  
اتهام النفس وهويته  
هو موجود فاذا زال  
الاتهام بوجود صريح  
المعلم يأخذ غير محتاج  
إلى علم متجدد ويخرج  
كذلك وهذه حال من  
تحقق بقول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حاكيا  
عن ربه « فإذا أحببته  
كنت له سمعا وبصرا  
ففي يسمع وبى يصرونى  
ينطق » الحديث فلما  
صح تعرفه صح تصرفه  
وهذا أعز في الأحوال

وفستك وما كنت قط أحب إلى ولا أعز من ساعتك هذه فلما رأى أن ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه فهذه طريقة قوم وهي ألطف وأقرب من طريقة أبي ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن وأسلم . فإن قلت ولم قلت هذا ألطف وأقرب هذه المصيبة لا يجوز مؤاخذته ابتداء فتجب مقاطعته انتهاء لأن الحكم إذا ثبت بملة فالقياس أن يزول بزوالها وعلة عقد الأخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المصيبة . فأقول أما كونه ألطف فلما فيه من الرفق والاسمالة والتعطف للنفوس إلى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام الصبغة ومهما قوطع واتقطع طمعه عن الصبغة أصر واستمر وأما كونه أقرب فمن حيث إن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة فإذا انقضت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وقره وقره الدين أعد من قهر للآل وقد أصابته جائحة وألتمت به آفة اقتصر بسببها في دينه فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الوصلة التي ألتمت به فالأخوة عدة للثوابات وحوادث الثمان وهذا من أحد النواصب والفاجر إذا صاحب ثقيلاً وهو ينظر إلى خوفه ومدامته فيسرع على قرب ويستحي من الإصرار بل الكسلان يصحب الحارس في العمل فيحرص حياء منه . قال جعفر بن سليمان مهما قررت في العمل نظرت إلى محمد بن واسع وإقباله على الطاعة فيرجع إلى نشاطي في العبادة وفارقني الكسل وعملت عليه أسبوعاً وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لجة كلحمة النسب والقريب لا يجوز أن يهجر بالمصيبة ولذلك قال الله تعالى لئن لم يكن الله عليه وسلم في عشرينه لفانصورك قل إنني بريء مما تعملون ولم يقل إنني بريء منكم مراعاة لحق القرابة ولجة النسب إلى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له ألا تنفض أخاك وقد فعل كذا فقال إنما أبغض عمله وإلا فهو أخي وأخوة الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل للحكيم أيما أحب إليك أخوك أو صديقك فقال إنما أحب أخي إذا كان صديقاً لي وكان الحسن يقول كم من أخ لم تلغه أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج إلى مودة والوادة لاحتياج إلى قرابة وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعها الله فإذا نزل الوفاء بقدر الأخوة إذ سبق المقادير واجب وهذا جوابنا عن ابتداء اللؤاخة مع الفاسق فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يجامل والدليل عليه أن ترك اللؤاخة والصبغة ابتداء ليس مذموماً ولا مكروهاً بل قال قائلون الانفراد أولى فأما قطع الأخوة عن دوامها فنهي عنه ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والطلاق أبغض إلى الله تعالى من ترك النكاح قال صلى الله عليه وسلم « شرار عباد الله للشؤون بالنجاسة المرفقون بين الأحبة »<sup>(١)</sup> وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان ود الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجروه وتقطعوه فإذا اتقيتم من حجة عدوكم وهذا لأن التفريق بين الأحباب من محاب الشيطان كما أن مقارفة الصياني من محابه فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أتى فاحشة إذ قال له وزيره وقال « لا تسكنوا أعواناً للشيطان على أخيك »<sup>(٢)</sup> فهذا كله يتبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفاسق محذورة ومفارقة الأحباب والإخوان أيضاً محذورة وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فرائينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى وفي الدوام تعارضاً فكان الوفاء بحق الأخوة أولى هذا كله في زلته في دينه أما زلته في حقه بما يوجب إيمانه فلا خلاف في أن الأولى العفو والاحتياط بل كل ما يحتمل تنزيهه على وجه حسن ويتصور تعهده

من الكبريت الأحمر وكان شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي رحمه الله يحكي عن الشيخ حماد الهباس أنه كان يقول أنا لا أكل إلا من طعام الفضل فكان يرى الشخص في المنام أن يعمل إليه شيئاً وقد كان يبين له أني في المنام أن أحمل إلى حماد كذا وكذا وقيل إنه بقي زماناً يرى هو في واقته أو منامه إنك أحلت على فلان بكذا وكذا وحكي عنه أنه كان يقول كل جسم تربى بطعام الفضل لا يتسلط عليه البلاء ويسى بطعام الفضل مائتد له حصة الحال من فتوح الحق ومن كانت هذه حالته فهو غنى بالله . قال الواسطي الافتقار إلى الله أعلى درجة للردين والاستغناء بالله أعلى درجة الصديقين وقال أبو سعيد الخزاز

(١) حديث شرار عباد الله للشؤون بالنجاسة المرفقون بين الأحبة أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بسند ضعيف  
(٢) حديث لا تسكنوا أعواناً للشيطان على أخيك . البخاري من حديث أبي هريرة . وتقدم في الباب قبله .



عذر فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة فقد قيل ينبغي أن تستبسط لزلة أخيك سبعين عذرا فان لم يقبل قلبك فرد اللوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقساك يعتذر إليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله فأنت العيب لا أخوك فان ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تغضب إن قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا تكن حمارا ولا شيطانا واسترض قلبك بنفسك نيابة عن أخيك واحترز أن تكون شيطانا إن لم تقبل قال الأحنف حق الصديق أن تحتل منه ثلاثا ظلم الغضب وظلم العدالة وظلم المفوعة وقال آخر ما شئت أحدا قط لأنه إن شئتني كريم فأنا أحق من غفرها له أولئك فلا أجعل عرضي له عرضا ثم عتل وقال :

وأغفر عوراء الكريم ادخاره وأعرض عن شتم الثيم تكرما

وقد قيل : خذ من خليلك ماصفا ودع الذي فيه العكسر

فالعسر أقصر من معا تبة الخليل على التبر

ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبا كان أو صادقا فاقبل عذره قال عليه السلام « من اعتذر إلي أخوه فلم يقبل عذره فقله مثل إثم صاحب الكس<sup>(١)</sup> » وقال عليه السلام « المؤمن سريع الغضب سريع الرضا<sup>(٢)</sup> » فلم يصفه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى - والكافرين الغيظ - ولم يقل والغافدين الغيظ وهذا لأن العادة لا تنتهي إلى أن يخرج الإنسان فلا يتألم بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكما أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب ولا يمكن قلمه ولكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقتضي التشنج والانتقام والكفافة وترك العمل بعفتضاء ممكن وقد قال الشاعر :

ولست بمستبق أخا لائمه على شتم أي الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الخوارى إذا واخيت أحدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكرهه فانك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول قال جبرته فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مضي الأخ خير من معاتبته والمعاتبه خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقعة وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند الوقعة قال تعالى - عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة - وقال عليه السلام « أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغضك يوما ما وابغض بغضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما<sup>(٣)</sup> » وقال عمر رضي الله عنه لا يكن جحك كلفا ولا بغضك تلفا وهو أن تحب تلف صاحبك مع هلاكك .

( الحق السادس )

( الدعاء للأخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به فتدعوه كما تدعوا لنفسك )

(١) حديث من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فقله مثل صاحب مكس ابن ماجه وأبو داود في اللرائيل من حديث جودان واختلف في محبته وجهله أبو حاتم وباقي رجاله ثقات ورواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر بسند ضعيف (٢) حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرضا لم أجده هكذا ولا ترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد الخدري ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات شق الحديث وفيه ومنهم سريع الغضب سريع النفي فتلك تلك (٣) حديث أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغضك يوما ما الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب قلت رجاله ثقات رجال مسلم لكن الراوى تردد في رفته .

العارف تديره نفي  
في تدبير الحق فالواقف  
مع الفتوح واقف مع  
الله ناظر إلى الله  
وأحسن ما حكى في هذا  
أن بعضهم رأى  
النورى يمد يده  
ويسأل الناس قال  
فاستظمت ذلك منه  
واستبجته له فأنتيت  
الجنيـد وأخبرته  
فقال لي لا يعظم هذا  
عليك فان النورى لم  
يسأل الناس إلا لمطيم  
سؤلهم في الآخرة  
فيؤجرون من حيث  
لا يضره وقول الجنيـد  
ليعطيهـم كقول بعضهم  
اليد العليا يد الآخذ  
لأنه يعطى الثواب قال  
ثم قال الجنيـد هات  
الميزان فوزن مائة درهم  
ثم قبض قبضة فألقاها  
على المائة ثم قال أحملها  
إليه فقلت في نفسي إنما  
يزن لي عرف مقدارها  
فكيف خلط المجهول  
بالموزون وهو رجل  
حكيم واستحييت أن  
أسأله فتعجبت بالصرة

ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعاءك لمدعاء لنفسك على التحقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك ولك مثل ذلك » (١) وفي لفظ آخر « يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبدي » (٢) وفي الحديث « يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه » (٣) وفي الحديث « دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد » (٤) وكان أبو الدرداء يقول إني لأدعو لسبعين من إخواني في سجودي أصيهم بأسمائهم وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول وأين مثل الأخ الصالح أهلك يقتسمون ميراثك ويتقسمون بما خلفت وهو مفرد بحزنك مهم بما قدمت وما صرت إليه يدعوك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى وكان الأخ الصالح يقتدى باللائكة إذ جاء في الخبر « إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت اللائكة ما قدم » (٥) فيرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « مثل الميت في قبره مثل الفريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولده أو والد أو أخ أو قريب » (٦) وإنه يدخل على قبور الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند قريبك فلان قال فيفرح بذلك كما يفرح الحى بالهدية .

### (الحق السابع الوفاء والإخلاص)

ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فان الحب إنما يراد للآخرة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام « في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه » (٧) وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى أنه عليه السلام « أكرم عجزوا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال إنما كانت تأتينا أيام خديجة وإن كرم العهد من الدين » (٨) فمن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والتطيق به ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه فان فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر إذ لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا امتدحها من المحبوب إلى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره ينبغي أن يميز في القلب عن سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على بر كما يحسد متواخين في الله ومتحابين

(١) حديث إذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قال الملك ولك مثل ذلك مسلم من حديث أبي الدرداء (٢) حديث الدعاء للأخ بظهر الغيب وفيه يقول الله بك أبدأ يا عبدي لم أجده هذا اللفظ (٣) حديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه لم أجده بهذا اللفظ ولأبي داود والترمذي وضعفه من حديث عبد الله بن عمرو إن أسرع الدعاء إجابة دعوة غائب لغائب (٤) حديث دعوة الأخ لأخيه في الغيب لا ترد الدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عند مسلم إلا أنه قال مستجابة مكان لا ترد (٥) حديث إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت اللائكة ما قدم البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٦) حديث مثل الميت في قبره مثل الفريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة ولده أو والد الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال الذهبي في الليزان إنه خبر منكر جدا (٧) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث تقدم غير مرة (٨) حديث إكرامه صلى الله عليه وسلم لمجوز دخلت عليه وقوله إنما كانت تأتينا أيام خديجة وإن حسن العهد من الإيمان الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة .

إلى النوري قال هات لليزان فوزن مائة درهم وقال بردها وقل له أنا لا أقبل منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فزاد تسجي فأسأله على ذلك فقال الجنيدي رجل حكيم يريد أن يأخذ الجبل بطريقه وزن المائة لنفسه طلبا للثواب وطرح عليها قبضة بلا وزن لله فأخذت ما كان لله ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها على الجنيدي فبكي وقال أخذ ماله ورد مائتي . ومن لطائف ما سمعت من أصحاب شيخنا أنه قال ذات يوم لأصحابه نحن محتاجون إلى شيء من العلوم فارجعوا إلى خلواتكم واسألوا الله تعالى وما يفتح الله تعالى لكم التوفيق به فعملوا ثم جاءهم من بينهم شخص يعرف باسمعيل البطاخي ومعه كاغد عليه ثلاثون دائرة وقال هذا الذي فتح

فيه فانه يجهد نفسه لافساد ما بينهما فلله تعالى - وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم - وقال عبرا عن يوسف - من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي - ويقال ما تواخى اتان في الله فتفرق بينهما إلا بذنب يرتكبه أحدهما وكان بشر يقول إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنه وذلك لأن الاخوان مسالة للهوم وعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك الله الأشياء مجالسة الاخوان والاقبال إلى كفاية وللودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض ومن ثمرات اللودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا وكيف يحسده وكل من هو لأخيه فإليه ترجع فائدته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال - ولا يجحدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم - ووجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الاخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم قال الشاعر :

إن الكرام إذا ما أيسروا ذكروا من كان يألفهم في التزل الحسن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس إلا من إذا افتقرت إليه قرب منك وإن استغيت عنه لم يطعم فيك وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء إذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك فهو كثير . وحكى الربيع أن الشافعي رحمه الله آخى رجلا ينفاد ثم إن أخاه ولي السيين فخير له عما كان عليه فكتب إليه الشافعي بهذه الآيات :

أذهب فودك من فؤادي طالق أبدا وليس طلاق ذات البين

فإن أروعيت فانها تطليقة ويدوم ودك لي على ثنتين

وإن امتنت شفعتها بمثلها فتكون تطليقتين في حيزين

وإذا التلات أمتك مني بنة لم تغن عنك ولاية السيين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة فقد كان الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم وكان يقربه ويقبل عليه ويقول ما يقيمني بمصر غيره فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله تعالى فقال :

مرض الحبيب فعدته فرفضت من حذري عليه

وأتى الحبيب يسودني فبرئت من نظري إليه

وظن الناس لصدق مودتهما أنه يفوض أمر حلقته إليه بعد وفاته فقبل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه إلى من تجلس بهك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومئذ إليه فقال الشافعي سبحان الله أشك في هذا أبو يعقوب البويطي فأنكر لها محمد ومال أصحابه إلى البويطي مع أن محمدا كان قد حمل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب إلى الزهد والورع فنصح الشافعي لله وللسلمين وترك الداهنة ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى فلما توفي انقلب محمد ابن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهب أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله أبو البويطي الزهد والحوار ولم يعجبه الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل بالعبادة وصنف كتاب الأم الذي ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به وإنما صنفه البويطي ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه فزاد الربيع فيه وتصرف وأظهره والمقصود أن الوفاء بالهبة من تمامها النصيحة قال الأحنف الإخاء جوهرة رقيقة إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات فأحرسها بالكظم حتى تعتذر إلى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ومن آثار الصدق والإخلاص وتتمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة تفور الطبع عن أسبابها كاقيل :

الله لي في واقعي فأخذ  
الشيخ الكاغد فلم  
يكن إلا ساعة فإذا  
بشخص دخل ومعه  
ذهب قدمه بين يدي  
الشيخ ففتح القرباس  
وإذا هو ثلاثون  
محملة فترك كل  
محملة على دائرة وقال  
هذا فوج الشيخ  
إسماعيل أو كلاما هذا  
معناه . وصحت أن  
الشيخ عبد القادر  
رحمه الله بحث إلى  
شخص وقال قلآن  
طعام وذهب اتني من  
ذلك بكذا ذهابا  
وكذا طعاما فقال الرجل  
كيف تصرف في ودية  
عندي ولو استفتيتك  
ما أفتيتك بالتصرف  
فألزمه الشيخ بذلك  
فأحسن الظن بالشيخ  
وجاء إليه بالذي طلب  
فلما وقع التصرف  
منه جاءه مكتوب من  
صاحب الودية وهو  
غائب في بعض نواحي  
العراق أن اعمل إلى  
الشيخ عبد القادر

وجدت مصيبت الزمان جميعها سوى فرقة الأحباب هينة الخطب.

وأُصِد ابن عينة هذا البيت وقال لقد عهدت أنوما فارقهم منذ ثلاثين سنة ما يغيل إلى أن حشرتهم ذهبت من قلبي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لاسيما من يظهر أولا أنه يحب لصديقه كيلا يهتم ثم يلقي الكلام عرضا وينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دقائق الحيل في التضريب ومن لم يحترز منه لم تدم مودته أصلا قال واحد الحكماء قد جئت خاطبا لمودتك قال إن جعلت مهرها ثلاثا فقلت قال وما هي قال لا تسمع على بلاغة ولا تغافل في أمر ولا توطئ عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي رحمه الله إذا أطاع صديقك عدوك فقد اشتركا في عداوتك .  
( الحق الثامن التخفيف وترك التكلف والتكليف )

وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه عن أن يحمله شيئا من أعبائه فلا يستمد منه من جاء ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد بحبته إلا الله تعالى تبركا بدعائه واستئناسا بلفظه واستماعة به على دينه وتقربا إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤته قال بعضهم من اقتضى من إخوانه مالا يقتضونه قد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه قد أظلمهم ومن لم يقتض فهو للفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جمل نفسه عند الإخوان فوق قدره أثم وأثموا ومن جمل نفسه في قدره تب وأظلمهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا ونعم التخفيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما تواخى اثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم إلا لمة في أحدهما وقال على عليه السلام شر الأصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك إلى مداراة وأجلك إلى اعتذار وقال الفضيل إنما خاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو للمؤمن لا يفتنه ولا يحتمله وقال الجنيد سمعت أربع طبقات من هذه الطائفة كل طبقة ثلاثون رجلا حارثا المأسي وطبقته وحسنا للسوحى وطبقته وسريا السقطى وطبقته وابن الكريي وطبقته فما تواخى اثنان من الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش إلا لمة في أحدهما وقيل لبعضهم من نصحب قال من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ وقال جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول أثقل إخواني على من يتكلف لي وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس إلا من لا يزيد عنده ير ولا تنقص عنده يأم يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ وإلا فالطبع يعمل على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم كن مع أبناء الدنيا بالأدب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت وقال آخر لا تصحب إلا من يتوب عنك إذا أذنبت ويستدر إليك إذا أسأت ويعمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه وقائل هذا قد ضيق طريق الأخوة على الناس وليس الأمر كذلك بل ينبغي أن يواخي كل متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر إخوانه إذ به يكون مواخيا في الله وإلا كانت مواخاته لحظوظ نفسه فقط ولذلك قال رجل للجنيد قد عز الإخوان في هذا الزمان أين أخ لي في الله فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا فلما أكثر قال له الجنيد إن أردت أخا يكفيك مؤنتك ويتحمل أذاك فهذا لعمري قليل وإن أردت أخا في الله تحمل أنت مؤنته وتصبر على آذاه فتدنى جماعة أعرفهم لك فسكت الرجل . واعلم أن الناس ثلاثة رجل تنتفع بصحبته ورجل تهدر على أن تنفعه ولا تنضر به ولكن

كذا وكذا هو القدر  
للقى عنه الشيخ  
عبد القادر ضابطه  
الشيخ بعد ذلك على  
توقفه وقال ظننت  
بالفقراء أن إشاراتهم  
تكون على غير صحة  
وعلم فالسيد إذا صح  
مع الله تعالى وأتقى هواه  
متطلبيا رضا الله تعالى  
يرفع الله عن باطنه  
هموم الدنيا ويحصل  
الغنى في قلبه ويفتح  
عليه أبواب الرفق وكل  
الهموم للتسلطة على  
بعض الفقراء لكون  
قوتهم ما استكمل  
العمل بالله والاهتمام  
برعاية حقائق المبرودية  
فلى قدر ما خلعت من  
لهم بالله ابتليت بهم  
الدنيا ولو امتلأت من  
هم الله ما عذبت بهموم  
الدنيا ونمت وارتقت.  
روى أن عوف بن  
عبد الله السعدي كان  
له ثلاثة وستون  
صديقا وكان يكون  
عده كل واحد يوما  
وآخر كان له ثلاثون

لا تنتفع به ورجل لا يتقدر أيضا على أن تنفعه وتتضرر به وهو الأحق أو السوء الخلق فهذا الثالث ينبغي أن تتجنبه فأما الثاني فلا تتجنبه لأنك تنتفع في الآخرة بشفاعته وبدعائه وبشوابك على القيام به وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إن أعطيتي لما أكره إخوانك أي إن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسهم وقد قال بعضهم صحبت الناس خمسين سنة فما وقع بيني وبينهم خلاف فاني كنت معهم على قسي ومن كانت هذه شيمته كثر إخوانه . ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يترس في نوافل العبادات . كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربع معان إن أكل أحدهم النهار كله لم يقل له صاحبه صم وإن صام الشهر كله لم يقل له أفطر وإن نام الليل كله لم يقل له قم وإن صلى الليل كله لم يقل له تم وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان لأن ذلك إن تفاوت حرك الطبع إلى الرياء والتحفظ لا محالة وقد قيل من سقطت كلفته دامت ألقته ومن خفت مؤنته دامت مودته وقال بعض الصحابة إن الله لمن التكلفين وقال صلى الله عليه وسلم « أنا والأنتياء من أمتي برآء من التكلف »<sup>(١)</sup> وقال بعضهم إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به <sup>(٢)</sup> إذا أكل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام فذكر ذلك لبعض الشايخ فقال بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل في بيت أخيه ويحاميها لأن البيت يتخذ للاستغناء في هذه الأمور الخس وإلا فالساجد أروح لقلوب المتعبدين فإذا فعل هذه الخصال فقد تم الاخاء وارتفعت الحشمة وتأكّد الانبساط وقول العرب في تسليمهم يشير إلى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا وأهلا وسهلا أي لك عندنا مرحب وهو السمة في القلب والكان ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ولك عندنا سهولة في ذلك كله أي لا يشتد علينا شيء مما تريد ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم ويسوء الظن بنفسه فإذا رآهم خيرا من نفسه فعند ذلك يكون هو خيرا منهم وقال أبو معاوية الأسود إخواني كلهم خير مني قيل وكيف ذلك ؟ قال كلهم يرى لي الفضل عليه ومن فضلي على نفسه فهو خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم « المرء على دين خليله ولاخير في صحبة من لا يرى لك مثل ماترى له »<sup>(٣)</sup> فهذه أقل الدرجات وهو النظر بين المساواة والكمال في رؤية الفضل للأخ ولذلك قال سفيان إذا قيل لك بإشر الناس فضبت فأنت شر الناس أي ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك أبدا وسيأتي وجه ذلك في كتاب الكبير والعجب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للاخوان آيات :

تذلل لمن إن تذلت له يرى ذاك للفضل لا للبله  
وجانب صداقة من لا يزال على الأصدقاء يرى الفضل له  
وقال آخر : كم صديق عرفته بصديق صار أخطى من الصديق العتيق  
ورفيق رأيت به في طريق صار عندي هو الصديق الحقيقي

ومهما رأى الفضل لنفسه قد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم « بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم »<sup>(٤)</sup> ومن تمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور

(١) حديث أنا وأمتي برآء من التكلف الدارقطني في الأفراد من حديث الزبير بن العوام ألا إنى يرى من التكلف وصالحوا أمتي وإسناده ضعيف (٢) حديث إذا صنع الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث المرء على دين خليله ولاخير في صحبة من لا يرى لك مثل ماترى له تقدم الشطر الأول منه في الباب قبله وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . مسلم

صديقا يكون عند كل واحد يوما وآخر كان له سبعة إخوان يكون كل يوم من الأسبوع عند واحد فكان إخوانهم معلومهم والمعلوم إذا أقامه الحق للناظر إلى الله الكامل توحيد يكون نعمة هنيئة . جاء رجل إلى الشيخ أبي السعود رحمه الله وكان من أرباب الأحوال السنية والواقفين في الأشياء مع فعل الله تعالى متمكنا من حاله تاركا لاختياره ولعله سبق كثيرا من المتقدمين في تحقيق ترك الاختيار رأينا منه وشاهدنا أحوالا صحيحة عن قوة وتمكين فقال له الرجل أريد أن أعين لك شيئا كل يوم من الخبز أحمله إليك ولكني قلت الصوفية يقولون المعلوم شؤم قال الشيخ نحن ما نقول المعلوم شؤم فإن الحق يصف لنا وفه نرى فكل ما يقسم لنا

إخوانه في كل ما يقصده ويقبل إشاراتهم فقد قال تعالى - وشاورهم في الأمر - وبينني أن لا يخفى عنهم شيئا من أسرارهم كما روى أن يعقوب بن أخى معروف قال جاء أسود بن سالم إلى عمي معروف وكان مواخيا له فقال إن جبر بن الحرث يحب مؤاخاتك وهو يستحي أن يشافئك بذلك وقد أرسلى إليك بسألك أن تفعله فيما بينك وبينه أخوة محتسبا ويبتد بها إلا أنه يشترط فيها شروطا لا يحب أن يشتر بها ذلك ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة فإنه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما أنا لو آخيت أحدا لم أحب مفارقتة لئلا ولا تنهارا وزرته في كل وقت وآثرته على نفسي في كل حال ثم ذكر من فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله ﷺ عليا فشاركه في العلم (١) وقاسمه في البدن (٢) وأنسكه أفضل بناته وأحبهن إليه وخصه بذلك لمؤاخاته (٣) وأنا أشهدك أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه وعقدت إخاءه في الله لرسالتك ولما أنه على أن لا يزورني إن كره ذلك ولكني أزوره متى أحببت ومرة أن يلتقاني في مواضع تلتقي بها ومرة أن لا يخفى على شيئا من شأنه وأن يطلعني على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشرا بذلك فرضى وسر به فهذا جامع حقوق الصبة وقد أجملناه مرة وفضلناه أخرى ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك للاخوان ولا تكون لنفسك عليهم وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك . أما البصر فبأن تنظر إليهم نظر مودة يعرفونها منك وتنظر إلى محاسنهم وتتعامى عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم منك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعطى كل من جلس إليه نصيبا من وجهه وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى كان مجلسه ومجمعه وحديثه ولطيف مسأته وتوجهه للجالس إليه (٤)

من حديث أبي هريرة وتقدم في أثناء حديث لاتدابوا في هذا الباب (١) حديث أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وشاركه في العلم النساء في الخصائص من سننه الكبرى من حديث على قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين عبد المطلب الحديث وفيه فأبيكم يا بني على أن يكون أخى وصاحي ووارثي فلم يبق إليه أحد فقامت إليه وفيه حتى إذا كان في الثالثة ضرب يده على يدي وله وللحاكم من حديث ابن عباس أن عليا كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله إنى لأخوه ووليّه ووارث علمه الحديث وكل ما ورد في أخوته فضعيف لا يصح منه شيء وللترمذي من حديث ابن عمر وأنت أخى في الدنيا والآخرة وللحاكم من حديث ابن عباس أنا مدينة العلم وعلى بابها وقال صحيح الإسناد وقال ابن حبان لا أصل له وقال ابن طاهر إنه موضوع وللترمذي من حديث على أنا دار الحكمة وعلى بابها وقال غريب (٢) حديث مقاسمته عليا للبدن مسلم في حديث جابر الطويل ثم أعطى عليا فنخر ما عير وأشركه في هديه (٣) حديث أنه أنسك عليا أفضل بناته وأحبهن إليه هذا معلوم مشهور في الصحيحين من حديث على لما أردت أن أبقى فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغا الحديث وللحاكم من حديث أم أيمن زوج صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة عليا الحديث وقال صحيح الإسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة يافاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث (٤) حديث كان يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه الحديث الترمذي في الثمائل من حديث على في أثناء حديث فيه يعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جليسه أن أحدا أكرم عليه ممن جالسه ومن سأله حاجة لم يردده إلا بها أو بميسور من القول ثم قال مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة وفيه بضحك مما يضحكون ويتعجب مما يتعجبون منه وللترمذي من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء ما رأيت أحدا أكرم تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب

نحوه مباركا ولا نراه شوما. أخبرنا أبو زرعة بإجازة قال أنبأنا أبو بكر ابن أحمد بن خلف الشيرازي بإجازة قال أنا أبو عبد الرحمن السلي قال سمعت أبا بكر بن شاذان قال سمعت أبا بكر السكتاني قال كنت أنا وعمرو للكي وعياش ابن للهدى نضطعب ثلاثين سنة نضلى التذلة على طهر العصر وكنا نعودا بمكة على التجريد مانا على الأرض ما يساوى فلما وربما كان يصحبنا الجوع يوما ويومين وثلاثة وأربعة وخمسة ولا نسأل أحدا فان ظهر لنا شيء وعرفنا وجهه من غير سؤال ولا تعريض قبلناه وأكلناه وإلا طوينا فإذا اشتد بنا الأمر وخفنا على أنفسنا التقصان في الفرائض قصدا أباسيد الخراز فيتخذنا ألوانا من الطعام ولا يقصد غيره

وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة وكان عليه السلام أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتبسما مما يحدوثونه به وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء منهم بقلعه وتوقيرا له عليه السلام .  
وأما السمع فبأن تسمع كلامه متلذذا بسماعه ومصدقا به ومظهرا للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا منازعة ومداخلة واعتراض فان أرهقك عارض اعتذرت إليهم وتغرس سمك عن جماع ما يكرهون . وأما اللسان فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه يطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون . وأما اليدان فأن لا يقبضهما عن معاوئتهم في كل ما يتعاطى باليد . وأما الرجلان فأن يمشي بهما وراءهم مشى الأتباع لا مشى للتبوعين ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد إلا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد ومهتما بالانحاد خف حملهم من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والثناء فانها من حقوق الصحبة وفي ضمنها نوع من الأجنبية والتكلف فاذا تم الانحاد انطوى بساط التكلف بالسكينة فلا يسلك به إلا سلك نفسه لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت القلوب استغنى عن تكلف إظهار ما فيها ومن كان نظره إلى محبة الخلق فتارة يعوج وتارة يستقيم ومن كان نظره إلى الخالق لزم الاستقامة ظاهرا وباطنا وزين باطنه بالحلب لله ولخلقه وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده فانها أعلى أنواع الخدمة لله إذ لا وصول إليها إلا بحسن الخلق ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القام الصائم وزيادة .  
[خاتمة لهذا الباب] نذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة مع أصناف الخلق ملخصة من كلام بعض الحكماء . إن أردت حسن العشرة فالحق صدقك وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لم ولا هية منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير مذلة وكن في جميع أمورك في أوسطها فكلما طرفي قصد الأمور ذميمة ولا تنظر في عطفك ولا تسكر الالتفات ولا تنف على الجماعات وإذا جلست فلا تستوفز وتعظم من تشييك أصابعك والعبث بلحيتك وخاتمك ونخليل أسنانك وادخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقتك وتخمك وطرده للباب من وجهك وكثرة التخطي والتشاوب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هاديا وحديثك منظوما مرتبا واضع إلى السلام الحسن ممن حدثك من غير إظهار تعجب مفرط ولا تسأله إعادته واسكت عن الضاحك والحكايات ولا تحدث عن إعجابك بولئك ولا جارتك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك ولا تصنع تصنع المرأة في التزين ولا تبدل تبدل العبد وتوق كثرة الكحل والاسراف في الدهن ولا تلح في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تعلم أهلك رولك فضلا عن غيرهم مقدار مالك فانهم إن رأوه قليلا هنت عندهم وإن كان كثيرا لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف ولن لهم من غير ضعف ولا تهازل أمتك ولا عبدك فيسقط وقارك وإذا خاضعت فتوقروا وتعظم من جهلك وتجنب مجلتك وتفكر في حجتك ولا تسكر الإشارة بيدك ولا تسكر الالتفات إلى من وراءك ولا تبحث على ركبتك وإذا هدا غيظك فتكلم وإن قربك سلطان فكن منه على مثل حد السنان فان استرسل إليك فلا تأمن انقلابه عليك وارق به رفقك بالصبي وكله بما يشتهي ما لم يكن معصية ولا عملتك لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وإن كنت لذلك مستحقا عنده فان سقطه الداخل بين الملك وبين أهله سقطه لا تنعش وزلة لا تتعال وإياك وصديق العافية فانه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك أكرم من عرضك وإذا دخلت مجلسا فالأدب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب إلى التواضع وأن تحمي بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والارتياح لموضع البصاق ولا تصق في جهة القبلة ولا عن

ولا تبسط إلا إليه لما  
نعرف من تقواه  
وورعه . وقيل لأبي  
يزيد ما نراك تشتغل  
بكسب فن أبن معاشك  
فقال مولاي يرزق  
الكلب والخنزير تراه  
لا يرزق أبا يزيد .  
قال السلي سمعت أبا  
عبد الله الرازي يقول  
سمعت مظفرا القرميضي  
يقول الفقير الذي  
لا يكون له إلى الله  
حاجة . وقيل لبعضهم  
ما الفقر قال وقوف  
الحاجة على القلب  
ومحوها من كل أحد  
سوى الرب . وقال  
بعضهم أخذ الفقير  
الصدقة ممن يسطيه  
لا يمن تصل إليه على  
يده ومن قبل من  
الوسائط فهو للرسم  
بالفقر مع دناءة همته .  
أبنا ناسخا ضياء الدين  
أبو النجيب السهروردي  
قال أنا عصام الدين أبو  
حفص عمر بن أحمد  
ابن منصور الصفار قال  
أنا أبو بكر أحمد بن

يمكنك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى ولا تجالس الملوك فان فعلت فأدبه ترك النية ومجانبة الكذب وصيانة السروقة الخواص وتهذيب الألفاظ والاعراب في الخطاب والمذاكرة بأخلاق الملوك وقلة المداعبة وكثرة الحذر منهم وإن ظهرت لك الودعة وأن لا تتجشأ بحضرتهم ولا تتدخل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفشاء السر والقدح في الملك والتمرض للحرم ولا تجالس العامة فان فعلت فأدبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء إلى أراجيفهم والتفافل عما يجري من سوء أفعالهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة إليهم وإياك أن تنازع لبيبا أو غير لبيب فان اللبيب يعقد عليك والسفيه يجترى عليك لأن المزاح يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد ويذهب بحلاوة الودع ويشين فقه الفقيه ويجريء السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويعتقه التقون وهو يمت القلب ويساعد عن الرب تعالى ويكسب الغفلة ويورث الدلة وبه تظلم السرائر وتعمت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين الذنوب وقد قيل لا يكون المزاح إلا من سخط أو بطر ومن بلى في مجلس عزام أولعظ فلينكر الله عند قيامه قال النبي صلى الله عليه وسلم « من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » (١) لا يغفر له ما كان في مجلسه ذلك (٢) .

( الباب الثالث في حق السلم والرحم والجوارح والملك وكيفية المعاشرة مع من بدلى بهذه الأسباب )

اعلم أن الانسان إما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعدد عيش الانسان إلا بمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة وكل مخالطة في مخالطة أدب والآداب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة والرابطة إما القرابة وهي أخصها أو أخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الأخوة الصداقة والصحة وإما الجوارح وإما محبة السفر والكتب والدرس وإما الصداقة أو الأخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم المحرم آكد وللحرم حق ولكن حق الوالدين آكد وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده ويظهر التفاوت عند النسبة حتى إن البلدي في بلاد الغربة يجري مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوارح في البلد وكذلك حق للأهل بيتا كدنيا كد العرفة وللعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسماع بل آكد منه والعرف بعد وقوعها تارة كد بالاختلاط وكذلك الصحة تتفاوت درجاتها كحق الصحة في الدرس والكتب آكد من حق صحة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت فانها إذا قويت صارت أخوة فان ازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة والخلة أقرب من الحبيب فالهبة ما تمكن من حبة القلب والخلة ما تتخلل سر القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليلا وتفاوت درجات الصداقة لا يغني بحكم المشاهدة والتجربة فأما كون الخلة فوق الأخوة فعناء أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الأخوة وأعم منه من قوله صلى الله عليه وسلم « لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله » (٣) إذ الخليل هو الذي يتخلل الحب جميع أجزائه قلبه ظاهرا وباطنا ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منعت الخلة عن الاشتراك فيهم مع أنه اتخذ عليا رضي الله عنه أخا فقال « على مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة » (٤)

(١) حديث من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه .

( الباب الثالث في حقوق السلم والرحم والجوارح )

(٢) حديث لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

(٣) حديث على مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص .

خلف الشيرازي قال أنا أبو عبد الرحمن السلسي قال سمعت أحمد ابن علي بن جعفر يقول سمعت أن أبا سليمان الداراني كان يقول آخر أقدام الزاهدين أول أقدام التوكلين . روى أن بعض العارفين زهد فبلغ من زهده أن فارق الناس وخرج من الأمصار وقال لا أسأل أحدا شيئا حتى يأتيني رزقي فأخذ يسبح فأقام في سفح جبل سبعا لم يأت به شيء حتى كاد أن يتلف فقال يارب إن أحببتني فأتني برزقي الذي قسمت لي وإلا فاقبضني إليك فألمه الله تعالى في قلبه وعزتي وجلالي لأرزقك حتى تدخل الأمصار وتقيم بين الناس فدخل المدينة وأقام بين ظهراني الناس فجاء هذا بطعام وهذا بشراب فأكل وشرب فأوجس في نفسه من ذلك



فعدل بلى عن النبوة كما عدل بآبى بكر عن الخلة فشارك أبو بكر عليا رضى الله عنهما في الأخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لها لو كان للشركة في الخلة مجال فانه نبيه عليه بقوله لا اتخذت أبا بكر خليلا وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليله وقد روى أنه صعد المنبر يوما مستبشرا فرحا فقال «إن الله قد اتخذنى خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا فأنا حبيب الله وأنا خليل الله تعالى» (١) «فاذن ليس قبل المرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة وما سواهما من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصعوبة والأخوة ويدخل فيها ما وراءها من المحبة والخلة وإنما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والأخوة حتى ينتهى أقصاها إلى أن يوجب الايثار بالنفس والمال كما أثر أبو بكر رضى الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم وكما أثره طلعة يدينه إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم ونعم الآن نريد أن نذكر حق أخوة الاسلام وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق الملك أعنى ملك المؤمنين فان ملك التكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح .

### (حقوق المسلم)

(هى أن تسلم عليه إذا لقيت وتحييه إذا دعاك وتحمته إذا عطس وتعوذه إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات) وتبرقسه إذا أفسم عليك وتنصح له إذا استصحبك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك وتحب له ما يحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك (٢) ورد جميع ذلك في أخبار وآثار وقد روى أنس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «أربع من حق للمسلم عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لمذنبهم وأن تدعو لمذبرهم وأن تحب تأئيبهم» (٣) وقال ابن عباس رضى الله عنهما في معنى قوله تعالى - رحما بينهم - قال يدعو صالحهم لطالحهم وطالحهم لصالحهم فإذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فبارك له من الخير وثبتته عليه وانقضا به وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال اللهم اهدده وتب عليه واغفر له عثرته . ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه قال النعمان بن بشير : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كتل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائر الجسد بالسهر» (٤) وروى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «للمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا» (٥) ومنها أن لا يؤذى أحدا من المسلمين بفعل ولا قول قال ﷺ «السلم من سلم للمسلمون من لسانه ويده» (٦)

(١) حديث إن الله اتخذنى خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا الحديث الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف دون قوله فأنا حبيب الله وأنا خليل الله .

### (الأخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم)

(٧) هو أن يسلم عليه إذا لقيه قد ذكر عشر خصال الشيخان من حديث أبى هريرة حق السلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العاطس وفي رواية لمسلم حق السلم على المسلم ست إذا لقيت تسلم عليه وزاد وإذا استصحبك فانصح له وللترمذى وابن ماجه من حديث على السلم على المسلم ست قد ذكر منها ما يحب له ما يحب لنفسه وقال وينصح له إذا غاب أو شهد ولا أحمد من حديث معاذ وأن يحب للناس ما يحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وفي الصحيحين من حديث البراء أمرنا رسول الله ﷺ بسبع قد ذكر منها وإبرار القسم ونصر الظلوم (٨) حديث أنس أربع من حقوق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لمذنبهم وأن تدعو لمذبرهم وأن تحب تأئيبهم ذكره صاحب الفردوس ولم أجد له إسنادا (٩) حديث النعمان بن بشير مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كتل الجسد الحديث متفق عليه (٥) حديث أبى موسى للمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا متفق عليه (٦) حديث السلم من سلم للمسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو .

فسمع هاتفا أردت أن تبطل حكمته بهذه في الدنيا أما علمت أن يرزق العباد بأيدي العباد أحب إليه من أن يرزقهم بأيدي القدرة فالواقف مع الفتوح استوى عنده أيدي الآدميين وأيدي الملائكة واستوى عنده القدرة والحكمة وطلب القفار والتوصل إلى قطع الأسباب من الارتهاق برؤية الأسباب وإذا صح التوحيد تلاشت الأسباب في عين الانسان . أخبرنا شيخنا قال أنا أبو حفص عمر قال أنا أحمد ابن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال أنا محمد بن أحمد بن حمدان العكبرى قال سمعت أحمد بن محمد ابن اليسرى يقول سمعت محمدا الإسكاف يقول سمعت يحيى بن معاذ الرازى يقول من استفتح باب العاش

وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل «فإن لم تقدر فدفع الناس من الشر فإنها صدقة تصدقت بها على نفسك» (٢) وقال أيضا «أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده» (٣) وقال صلى الله عليه وسلم «أتدرون من المسلم قالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمن المؤمن قال من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فمن المهاجر قال من هجر السوء واجتنبه» (٤) وقال رجل يارسل الله ما الاسلام قال «أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك» وقال مجاهد يسلط على أهل النار الحرب فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده فينادى يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كنت تؤذى المؤمنين وقال صلى الله عليه وسلم «لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين» (٥) وقال أبو هريرة رضي الله عنه «يارسل الله علمي شيئا أتنتفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين» (٦) وقال صلى الله عليه وسلم «من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة» (٧) وقال صلى الله عليه وسلم «لا يحل لمسلم أن يهجر أخيه بمظنة تؤذيه» وقال «لا يحل لمسلم أن يروع مسلما» (٨) وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله يكره أذى المؤمنين» (٩) وقال الربيع بن خثيم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذيه وجاهل فلا تجاهله . ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فإن الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد» (١٠) ثم إن تفاخر عليه غيره فليحتمل قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل - وعن ابن أبي أوفى «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمتشي مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته» (١١)

(١) حديث فإن لم تقدر فدفع الناس من الشر فإنها صدقة تصدقت بها على نفسك متفق عليه من حديث أبي ذر (٢) حديث أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث أبي موسى (٣) حديث أتدرون من المسلم قالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الطبراني والحاكم وصححه من حديث فضالة بن عبيد ألا أخبركم بالمؤمن من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب رواه ابن ماجه مقتصرًا على المؤمن والمهاجر وللحاكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاجر من هجر السوء ولأحمد بإسناد صحيح من حديث عمر بن عبيدة قال رجل يارسل الله ما الاسلام قال أن تسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك (٤) حديث لقد رأيت رجلا في الجنة يتقلب في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث أبي هريرة يارسل الله علمي شيئا أتنتفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين مسلم من حديث أبي هريرة قال قلت يا نبي الله فذكره (٦) حديث من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب له بها حسنة أوجب له بها الجنة أحمد من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٧) حديث لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه ابن المبارك في الزهد من رواية حمزة بن عبيد مرسل بسند ضعيف وفي البر والصلة له من زيادات الحسين المروزي حمزة بن عبد الله بن أبي سمى وهو الصواب (٨) حديث إن الله تعالى يكره أذى المؤمنين ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد مرسلًا بإسناد جيد (٩) حديث إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد أبو داود وابن ماجه واللفظ له من حديث عياض بن حماد ورجاله رجال الصحيح (١٠) حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يتكبر أن يمتشي مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته الفسائي بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين .

بغير مفاتيح الأقدار وكل إلى الخلقين .  
قال بعض للنظمين كنت ذا صنعة جليلة فأريد مني تركها فإني في صدري من أين لهاش ففتفت بي هاتف لا أراه تنقطع إلى وتنهى في رزقك على أن أخدمك ولما من أوليائي أو أسخر لك منافع من أعدائي فلما صبح حال الصوفي واقطعت أطعامه وسكنت عن كل تشوف وتطلع خدمته الدنيا وصلحت له الدنيا خادمة وما رضىها مخدومة فصاحب الفتوح يرى حركة النفس بالتشوف جنبية وذنباً . روى أن أحمد بن حنبل خرج ذات يوم إلى شارع باب الشام فاشترى دقيقاً ولم يكن في ذلك اللوض من عمله فوافى أبواب المحال فجعله ودفع إليه أحمد أجرته فلما دخل الدار بعد إذنه له اتفق

ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض . قال صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة قتات (١) » وقال الحليل بن أحمد من نمت لك نعم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك . ومنها أن لا يزيد في المهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه . قال أبو أيوب الأنصاري قال صلى الله عليه وسلم « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام (٢) » وقد قال صلى الله عليه وسلم « من أقال مسلما عثرته أقاله الله يوم القيامة (٣) » قال عكرمة قال الله تعالى ليوسف بن يعقوب بعفوك عن إخوتك رفعت ذكرك في الدارين . قالت عائشة رضي الله عنها « ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله (٤) » وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عفا رجل عن مظلة إلا زاده الله بها عزاً . وقال صلى الله عليه وسلم « ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزاً وما من أحد تواضع لله إلا راضاه الله (٥) » ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل ؛ روى طي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فان أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فأنت من أهله (٦) » وعنه بإسناده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر (٧) » قال أبو هريرة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحد يده فيزج يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركة جلسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه (٨) » ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه بل يستأذن ثلاثاً فإن لم يؤذن له انصرف . قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الاستئذان ثلاث فالأولى يستصنون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون (٩) » ومنها أن يخالف الجميع بخلق حسن ويعاملهم بحسب طريقته فانه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم والأمر بالفقه والعلم بالبيان أدى وتأذى . ومنها أن

(١) حديث لا يدخل الجنة قتات متفق عليه من حديث حذيفة (٢) حديث أبي أيوب لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث الحديث متفق عليه (٣) حديث من أقال مسلماً عثرته أقاله الله يوم القيامة أبو داود والحاكم وقد تقدم (٤) حديث عائشة ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم لله متفق عليه باللفظ إلا أن تنتهك (٥) حديث ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا راضاه الله مسلم من حديث أبي هريرة (٦) حديث طي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف إلى أهله فان لم تصب أهله فأنت من أهله ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف ورواه القضاة في مسند الشهاب من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسلاً بسند ضعيف (٧) حديث طي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس العقل بعد الإيمان التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر الطبراني في الأوسط والخطابي في تاريخ الطالبيين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطناع إلى آخره وقال الطبراني التجب . (٨) حديث أبي هريرة كان لا يأخذ أحد يده فيزج يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسلها الحديث الطبراني في الأوسط بإسناد حسن ولأبي داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف (٩) حديث أبي هريرة الاستئذان ثلاث فالأولى يستصنون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون الدارقطني في الأفراد بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فان أذن لك وإلا فارجع .

أن أهل الدار قد خبروا ما كان عندهم من الدقيق وتركوا الخبز على السرير ينشف فراه أيوب وكان يصوم الدهر فقال أحمد لانه صالح ادفع إلى أيوب من الخبز فدفع له رغيفين فردهما قال أحمد ضمهما ثم صبر قليلاً ثم قال خذهما فالحقه بهما فلحقه فأخذهما فرجع صالح متعباً فقال له أحمد عجبت من رده وأخذته قال نعم قال هذا رجل صالح قرأى الخبز فاستشرت نفسي إليه فلما أعطيتاه مع الاستئذان رده ثم أيس فرددناه إليه بعد الإياس فقبل . هذا حال أرباب الصدق إن سألوا سألوا بعلم وإن أمسكوا عن السؤال أمسكوا بحال وإن قبلوا قبلوا بعلم فن لم يرزق حال الفتوح فله حال السؤال والكسب بشرط العلم فأما السائل

يوقر المشايخ ويرحم الصبيان . قال جابر رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا » (١) قال عليه السلام « من إجلال الله إكرام ذى الشية المسلم » (٢) ومن تمام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالإذن ، وقال جابر « قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليشكم فقال صلى الله عليه وسلم مه فأين الكبير » (٣) وفي الخبر « ما وقر شاب شيئا إلا قبض الله في سنه من يوقره » (٤) وهذه بشارة بدوام الحياة فلينبه لها فلا يوفق لتوقير المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر ، وقال عليه السلام « لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قبضا وتفيض الآثام فيضا وتفيض الكرام غيضا ويجترى الصغير على الكبير والثلثم على الكريم » (٥) والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله عليه السلام (٦) . « كان صلى الله عليه وسلم يقدم من السفر فيلتقاء الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم » (٧) « فرجما تفاخر الصبيان بذلك فيقول بعضهم لبعض حملنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحملك أنت ورائه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك ورائهم » وكان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة وليسميه فيأخذه فيضعه في حجره فرجما بال الصبي فيصيح به بعض من يراه فيقول : لا تزرموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته ويبلغ سرور أهله فيه للآيروا أنه تأذى بوله فإذا انصرفوا غسل ثوبه بعده » (٨) « ومنها أن يكون

(١) حديث جابر ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا الطبراني في الأوسط بسند ضعيف وهو عند أبي داود والبخارى في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن (٢) حديث من إجلال الله إكرام ذى الشية المسلم أبو داود من حديث أبي موسى الأشعري بإسناد حسن (٣) حديث جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليشكم فقال صلى الله عليه وسلم مه فأين الكبير الحاكم وصححه (٤) حديث ما وقر شاب شيئا لسنه إلا قبض الله في سنه من يوقره الترمذى من حديث أنس بلفظ ما أكرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف (٥) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قبضا الحديث الخرائط في مكارم الأخلاق من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود وإسنادهما ضعيف (٦) حديث التلطف بالصبيان البراز من حديث أنس كان من أفكه الناس مع صبي وقد تقدم في النكاح وفي الصحيحين يا أبا عمير ما فعل النضر وغير ذلك (٧) حديث كان يقدم من السفر فيلتقاء الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون إليه الحديث مسلم من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تلقى بنا قال فإلى بي وبالحسن وقال فحمل أحدهما بين يديه والآخر خلفه وفي رواية تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبقني إليه فحملني بين يديه ثم جرى بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه وفي الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لابن الزبير أتذكر إذ تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركك لفظ مسلم وقال البخارى إن ابن الزبير قال لابن جعفر فأتنا علم (٨) حديث كان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة ويسميه فيأخذه ويضعه في حجره فرجما بال الصبي فيصيح به بعض من رآه الحديث مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحسبهم فأتى صبي فقال عليه فدعا بقاء فأتبعه بوله ولم ينسله وأصله متفق عليه وفي رواية لأحمد فيدعولهم وفيه صوابا عليه الماء صبا ولقد أرقطى بال ابن الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه أخذا غنيا الحديث وفيه الحاج بن أرقطاة ضعيف ولأحمد بن منيع من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا على ظهره يلعب صبيًا إذ بال قامت لتأخذه وتضربه فقال دعيه اتوني بكوز

مستكرا فوق الحاجة لاقى وقت الضرورة فليس من الصوفية شيء . مع عمر رضى الله عنه سائلا يسأل فقال لمن عنده ألم أقبل لك عشي السائل فقال قد عشيته فنظر عمر فإذا تحت إبطه عجلة مملوءة خبزا فقال عمر ألك عيال فقال لا فقال عمر لست بسائل ولكنك تاجر ثم ثر عجلته بين يدي أهل الصدقة وضربه بالقدرة وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال إن الله تعالى في خلقه مثوبات ثم وعقوبات فمر من علامة الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن خلقه وبطبع ربه ولا يشكو حاله ويشكر الله تعالى على فقره ومن علامة الفقر إذا كان عقوبة أن يسوء خلقه ويسعى ربه ويكثر الشكاية ويخطئ القضاء فحال الصوفية حسن الأدب

مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفقا . قال صلى الله عليه وسلم « أتدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال على الذين الهين السهل القريب <sup>(١)</sup> » وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله يحب السهل الطلق الوجه <sup>(٢)</sup> » وقال بعضهم : يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة . فقال « إن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام <sup>(٣)</sup> » وقال عبد الله بن عمر إن البرة شيء هين وجهه طلق وكلام لين وقال <sup>(٤)</sup> « اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكرة طيبة <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن في الجنة لفرقا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها : قال أنعرابي لمن هي يا رسول الله ؟ قال « لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام <sup>(٦)</sup> » وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح <sup>(٧)</sup> » وقال أنس رضي الله عنه « عرضت لنبي الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت : لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك فجلست إلى الباحة فقتت حاجتها <sup>(٨)</sup> » وقال وهب بن منبه إن رجلا من بني إسرائيل صام سبعين سنة يفطر في كل سبعة أيام فسأل الله تعالى أنه يريه كيف ينوي الشيطان الناس فلما طالع عليه ذلك ولم يجب قال لو اطلعت على خطيئتي وذنبي بيني وبين ربّي لكان خيرا لي من هذا الأمر الذي طلبته فأرسل الله إليه ملكا فقال له إن الله أرسلني إليك وهو يقول لك إن كلامك هذا الذي تكلمت به أحب إلى مما مضى من عبادتك وقد فتح الله بصرك فانظر فتنظر فإذا جنود إبليس قد أحاطت بالأرض وإذا ليس أحد من الناس إلا والشياطين حوله كالدباب فقال أي رب من ينجو من هذا قال الورع العين . ومنها أن لا يعدم مسلما بعد إلا ويبقى به قال <sup>(٩)</sup> « العدة عطية <sup>(٨)</sup> » وقال « العدة دين <sup>(٩)</sup> » وقال « ثلاث في النفاق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتهم خان <sup>(١٠)</sup> » وقال « ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى <sup>(١١)</sup> » وذكر ذلك

من ماء الحديث وإسناده صحيح <sup>(١)</sup> حديث أتدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين الذين السهل القريب الترمذي من حديث ابن مسعود لم يقل الهين وذكرها الحرائطي من رواية محمد بن أبي معيقب عن أمه قال الترمذي حسن غريب <sup>(٢)</sup> حديث أبي هريرة إن الله يحب السهل الطلق البيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه من رواية موريق العجلي مرسل <sup>(٣)</sup> حديث إن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني والحرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث هانيء بن يزيد باسناد جيد <sup>(٤)</sup> حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقديم في الزكاة <sup>(٥)</sup> حديث إن في الجنة غرضا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها الحديث الترمذي من حديث علي وقال حديث غريب . قلت وهو ضعيف <sup>(٦)</sup> حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث الحرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في كتاب الزهد وأبو نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح وإسناده ضعيف <sup>(٧)</sup> حديث أنس عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي معك حاجة فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك الحديث رواه مسلم <sup>(٨)</sup> حديث العدة عطية الطبراني في الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف <sup>(٩)</sup> حديث العدة دين الطبراني في معجمه الأوسط والأصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه أبو داود في المراسيل <sup>(١٠)</sup> حديث ثلاث في النفاق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتهم خان متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه <sup>(١١)</sup> حديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى البخاري من حديث أبي هريرة

في السؤال والفتوح والصدق مع الله على كل حال كيف تطلب [ الباب الحادي والعشرون في شرح حال التجرد والتأهل من الصوفية وصحة مقاصدهم ]

الصوفي يتزوج لله كما يتجرد لله فلتجرده مقصد وأوان ولتأهله مقصد وأوان والصادق يعلم أوان التجرد والتأهل لأن الطبع الجлож للصوفي ملجم بلجام العلم مهما يصلح له التجرد لا يستجبه الطبع إلى التزوج ولا يقدم على التزوج إلا إذا انفصلت النفس واستحقت إدخال الفرق عليها وذلك إذا صارت منقادة مطوعة بحجة إلى ما يراد منها بمثابة الطفل الذي يتأهده بما يروق له ويمنع عما يضره فإذا صارت النفس محكومة مطوعة قد جاءت إلى أمر الله وتصلت عن مشاعة

ومنهم أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتي إليهم إلا بما يحب أن يؤتى إليه قال صلى الله عليه وسلم  
 « لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال : الاتفاق من الاقتار والانصاف من نفسه  
 وبذل السلام <sup>(١)</sup> » وقال عليه السلام « من سره أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته  
 وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وليؤت إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه <sup>(٢)</sup> » وقال  
 صلى الله عليه وسلم « يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً وأحب للناس ما عيب نفسك  
 تكن مسلماً <sup>(٣)</sup> » قال الحسن : أوحى الله تعالى إلى آدم صلى الله عليه وسلم بأربع خصال وقال فيه :  
 جماع الأمر لك ولولدك واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين الخلق  
 فأما التي لي تعبدني ولا تشرك بي شيئاً وأما التي لك فصملك أجريك به أقصر ما تكون إليه وأما التي  
 بيني وبينك فمليك الدعاء وعلى الإجابة وأما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب أن يصحبوك  
 به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب أي عبادك أعدل قال من أنصف من نفسه .  
 ومنها أن يزيد في توقير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته فيزول الناس منازلهم روى أن عائشة  
 رضى الله عنها كانت في سفر فزلت منزلاً فوضعت طعامها فجاء سائل فقالت عائشة ناولوا هذا المسكين  
 قرصاً ثم مر رجل على دابة فقالت ادعوه إلى الطعام فقبل لها تعطين المسكين وتدعين هذا الذي  
 فقالت إن الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن نزلهم تلك المنازل هذا المسكين رضى بقرص  
 وقبيح بنا أن نعطي هذا الذي على هذه الهيئة قرصاً وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت  
 فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلاً فجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم يجد مكاناً فقمع على  
 الباب فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه فألقاه إليه وقال له اجلس على هذا فأخذ جرير ووضع  
 على وجهه وجعل يقبله ويكي ثم لفه ورمى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما كنت لأجلس على  
 ثوبك أكرمك الله كما أكرمتني فنظر النبي صلى الله عليه وسلم بعينه وشمالاً ثم قال « إذا أتاكم كريم  
 قوم فأكرموه <sup>(٤)</sup> » وكذلك كل من له عليه حق فليكرمه ، روى « أن ظر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم التي أرضعته جاءت إليه فبسط لها رداءه ثم قال لها مرحباً بأبي ثم أجلسها على الرداء  
 ثم قال لها اشفمي تشفمي وسلي تعطى فقالت قومي فقال أما حق وحق بنى هاشم فهو لك مقام الناس من كل  
 ناحية وقالوا وحتمنا يا رسول الله ثم وصلها بعد وأخدمها ووهب لها سحمانه بعين <sup>(٥)</sup> » فبيع ذلك  
 من عثمان بن عفان رضى الله عنه بمائة ألف درهم « ولربما آتاه من يأتيه وهو على وسادة

القلب فيصلح بينهما  
 بالعدل وينظر في أمرهما  
 بالقسط ومن صبر من  
 الصوفية على العزوبة  
 هذا الصبر إلى حين  
 بلوغ الكتاب أجله  
 ينتخب له الزوجة انتخاباً  
 ويهيء الله له أعواناً  
 وأسباباً وينعم برفيق  
 يدخل عليه ورزق  
 يساق إليه متى استعجل  
 للريد واستفزه الطبع  
 وخامره الجهل بثوران  
 دخان الشهوة الطففة  
 لشعاع العلم وأخط من  
 أوج العزيمة الذي هو  
 قضية حاله وموجب  
 إرادته وشريطة صدق  
 طلبه إلى حضيض  
 الرخصة التي هي رحمة  
 من الله تعالى لعامة خلقه  
 يحكم عليه بالنقصان  
 ويشهد له بالحسرة  
 ومثل هذا الاستعجال  
 هو حضيض الرجال  
 قال سهل بن عبد الله  
 التستري إذا كان للمديد  
 مال يتوقع به زيادة  
 فدخل عليه الابتلاء  
 فرجوعه في الابتلاء

وأصله متفق عليه ولفظ مسلم وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخاري <sup>(١)</sup> حديث  
 لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقتار والانصاف من نفسه  
 وبذل السلام الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقف البخاري عليه  
<sup>(٢)</sup> حديث من سره أن يزحزح عن النار فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً  
 رسول الله وليأت إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص  
 نحوه والخرائطى في مكارم الأخلاق بلفظه <sup>(٣)</sup> حديث يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن  
 مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف  
 والمعروف أنه قاله لأبي هريرة وقد تقدم <sup>(٤)</sup> حديث إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وفي أوله قصة  
 في قدوم جرير بن عبد الله الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وتقدم في الزكاة مختصراً  
<sup>(٥)</sup> حديث إن ظر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضعته جاءت إليه فبسط لها رداءه الحديث  
 أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل مختصراً في بسط رداءه لها دون ما بعده .

جالس ولا يكون فيها سعة يجلس معه فيزعمها ويضعها تحت الذي يجلس إليه فان أبي عزم عليه حق فعل<sup>(١)</sup> . ومنها أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلا قال صلى الله عليه وسلم « ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الحاقة<sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الصدقة إصلاح ذات البين<sup>(٣)</sup> » وعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أنس رضي الله عنه قال « بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله بأني أنت وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمي جثيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذني مظلمتي من هذا قال الله تعالى رد علي أخيك مظلمته فقال يارب لم يبق لي من حسناتي شيء فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسناته شيء فقال يارب فليحمل عني من أوزاري ثم فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تعالى أي للمتظلم ارفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب أرى سدا من فضة وقصور من ذهب مكللة بالؤلؤ لأى نبى هذا لأى صديق لأى شهيد قال الله تعالى هذا لمن أعطى الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يارب قال بفضوك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ يد أخيك فأدخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم انموا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة<sup>(٤)</sup> » وقد قال صلى الله عليه وسلم « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا<sup>(٥)</sup> » وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ولا يسقط الواجب إلا بواجب آكد منه قال صلى الله عليه وسلم « كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها<sup>(٦)</sup> » . ومنها أن تستر عورات المسلمين كلهم قال صلى الله عليه وسلم « من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة<sup>(٧)</sup> » وقال « لا يستر عبدا إلا ستره الله يوم القيامة<sup>(٨)</sup> »

(١) حديث نزع صلى الله عليه وسلم وسادته ووضعها تحت الذي يجلس إليه أحمد من حديث ابن عمرو أنه دخل عليه صلى الله عليه وسلم فألقى إليه وسادة من آدم حشوها ليف الحديث وإسناده صحيح والطبراني من حديث سلمان دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متكئ على وسادة فألقاه إلى الحديث وسنده ضعيف قال صاحب اللباز هذا خبر ساقط (٢) حديث ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين الحاقة أبو داود والترمذي وصححه من حديث أبي الدرداء (٣) حديث أفضل الصدقة إصلاح ذات البين الطبراني في الكبير والحرائط في مكارم الأخلاق من حديث عبد الله بن عمرو وفيه عبد الرحمن بن زياد الأفرقي ضعفه الجمهور (٤) حديث أنس بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول الله بأني وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمي جثيا بين يدي الله عز وجل قال أحدهما يارب خذ لي مظلمتي من هذا الحديث الحرائط في مكارم الأخلاق والحاكم وقال صحيح الإسناد وكذا أبو يعلى الوصلى خرج به بطول وضعفه البخاري وابن حبان (٥) حديث ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو نعى خيرا متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط (٦) حديث كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب الحديث الحرائط في مكارم الأخلاق من حديث النواس ابن حمران وفيه إقطاع وضعف ولم يسم نحوه من حديث أم كلثوم بنت عقبة (٧) حديث من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة مسلم من حديث أبي هريرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة (٨) حديث لا يستر عبدا إلا ستره الله يوم القيامة مسلم من حديث أبي هريرة أيضا .

إلى حال دون ذلك نقصان وحدث وصحت بعض الفقهاء وقد قيل لهم لا تزوج قال المرأة لا تصلح إلا للرجال وأنا ما بلغت مبلغ الرجال فصكيف أتزوج فالصادقون لهم أوان بلوغ عنده يتزوجون وقد تعارضت الأخبار وتماثلت الآثار في فضيلة التجريد والتزويج وتزوج كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لتنوع الأحوال فمنهم من فضيلته في التجريد ومنهم من فضيلته في التأهل وكل هذا التعارض في حق من نازتوقانه برد وسلام لكامل تقواه وقهره هوام وإلا ففي غير هذا الرجل الذي يخاف عليه الفتنة يجب النكاح في حال التوقان للفرط ويكون الخلاف بين الأئمة في غير النائق فالصوفي إذا صار متأهلا يتعين على الإخوان معاوته

وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم «لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة» (١) وقال عليه السلام لما أخبره «لو سترته بثوبك كان خيرا لك» (٢) فإذا نحل للمسلم أن يستر عورة نفسه لحق إسلامه واجب عليه كحق إسلام غيره قال أبو بكر رضي الله عنه لو وجدت شاربا لأحببت أن يستره الله ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستره الله وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسر بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامرأة على فاحشة فلما أصبح قال للناس أرايتم لو أن إماما رأى رجلا وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين قالوا إنما أنت إمام فقال على رضي الله عنه ليس ذلك لك إذا أقام عليك الحد إن الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم سأله فقال القوم مثل مقاتلهم الأولى فقال على رضي الله عنه مثل مقاتله الأولى وهذا يشير إلى أن عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالي هل له أن يقضي بصله في حدود الله فذلك راجعهم في معرض التقدير لافي معرض الإخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيكون قاذفا بأخباره ومال رأي على إلى أنه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فإن أخشها الزنا وقد نيط بأربعة من الصدور يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالرود في السككة وهذا قطا ينفق وإن علمه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر إلى الحكمة في حسم باب الفاحشة بإيجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات ثم انظر إلى كيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق في كشفه فترجو أن لا نهرم هذا السكرم يوم تبلى السرائر ففي الحديث «إن الله إذا ستر على عبد عورته في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة وإن كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى» (٣) وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة فبينما نحن نمشي إذ ظهر لنا سراج فانطلقنا نؤمها فلما دنونا منه إذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولنظ فآخذ عمر يدي وقال أتدري بيت من هذا؟ قلت لا فقال هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف يوم الآن شرب فما ترى؟ قلت: أرى أنأ قد أتينا ما نهانا الله عنه قال الله تعالى «ولا نجسوا» - فرجع عمر رضي الله عنه وتركهم وهذا يدل على وجوب الستر وترك التبصير وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاوية «إنك إن تبصرت عورات الناس أفسدتهم أوكدت تصدعهم» (٤) وقال صلى الله عليه وسلم «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع عورة الله وعورته ومن يتبع عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته» (٥) وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت أحدا على حد من حدود الله تعالى

(١) حديث أبي سعيد الخدري لا يرى امرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة الطبراني في الأوسط والصغير والحرائط في مكارم الأخلاق واللفظ له بسند ضعيف (٢) حديث لو سترته بثوبك كان خيرا لك أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الاسناد ونعيم مختلف في صحته (٣) حديث إن الله إذا ستر على عبده عورة في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة الحديث الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث على بن أذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فآله أكرم من أن يرجع في شيء قد عفا عنه ومن أذنب ذنبا في الدنيا فوجب عليه الله أن يثني العقوبة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وسلم من حديث أبي هريرة لا ستر الله على عبد في الدنيا إلا ستره يوم القيامة (٤) حديث إنك إن تبصرت عورات الناس أفسدتهم أوكدت تصدعهم قاله لمعاوية أبو داود باسناد صحيح من حديث معاوية (٥) حديث يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم الحديث أبو داود من حديث أبي هريرة باسناد جيد والترمذي نحوه من حديث ابن عمرو وحسنه .

بالإيثار ومساعدته في الاستكثار إذا رأى ضعيف الحال قاصرا عن رتبة الرجال كما وصفنا من صبر من صبر حتى ظفر لما بلغ الكتاب أجله. أخبرنا أبو زرعة عن والده أبي الفضل القدسي الحافظ قال أنا أبو محمد عبد الله بن محمد الخطيب قال أنا أبو الحسين محمد بن عبيد الله ابن أخي ميمى قال أنا أبو القاسم عبيد الله ابن محمد بن عبد العزيز قال حدثنا محمد ابن هرون قال أنا أبو الفيرة قال حدثنا صفوان بن عمرو قال حدثنا عبد الرحمن ابن جبير عن أبيه عن عوف بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه في نفسه في يومه فأعطى التأهل حظين والمزب حظا واحدا فدعينا وكنت أدعى قبل عمار بن ياسر



ما أخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون معي غيري وقال بعضهم كنت قاعدا مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إذ جاءه رجل بآخر فقال هذا نثنوان فقال عبد الله بن مسعود استنكوهوا فاستنكوهوه فوجده نثنوانا فحبسه حتى ذهب سكره ثم دعا بسوط فسكر ثم قال للجلاد اجلد وارفع يديك وأعط كل عضو حقه فجلده وعليه ثياب أو مرط فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه قال همه قال عبد الله ما أدبت فأحسن الأدب ولا سرت الحرمة إنه ينبغي للإمام إذا انتهى إليه حد أن يقيمه وإن الله غفور يحب العفو ثم قرأ - وليعفوا وليصفحوا - ثم قال « إني لأذكر أول رجل قطعه النبي ﷺ آتى بسارق فقطعه فكأنما أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال وما يمنعني لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيكم فقالوا ألا عفوت عنه فقال إنه ينبغي للسلطان إذا انتهى إليه حد أن يقيمه إن الله غفور يحب العفو ثم قرأ - وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم - (١) وفي رواية فكأنما سقى في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لشدة تقيره وروى أن عمر رضي الله عنه كان يس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتخفى فتصور عليه فوجد عنده امرأة وعنده خر فقال يا عدواؤه أظننت أن الله يسترك وأنت على مصيئته فقال وأنت يا أمير المؤمنين فلا تبجل فإن كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى - ولا تجسسوا - وقد تجسس وقال الله تعالى - وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها - وقد تسورت على وقد قال الله تعالى - لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم - الآية وقد دخلت بيتي غير إذن ولا سلام فقال عمر رضي الله عنه هل عندك من خير إن عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لنن عفوت عنى لأعود إلى مثلها أبدا فصاعته وخرج وتركه وقال لجل لبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول « إن الله يدينى منه للؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا فيقول نعم يارب حتى إذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال له يا عبدى إني لم أسترها عليك في الدنيا إلا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسنة وأما الكافرون وللناقصون فيقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألألئنا الله على الظالمين (٢) » وقد قال صلى الله عليه وسلم « كل أمى معافى إلا المجاهرين (٣) » وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل سوءا ثم يخبر به وقال صلى الله عليه وسلم « من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الآنك يوم القيامة (٤) » ومنها أن يتقى مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولألستهم عن الغيبة فانهم إذا عصوا الله بذكركم وكان هو السبب فيه كان شريكا قال الله تعالى - ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم - وقال صلى الله عليه وسلم « كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه ؟ فقال نعم يسب أبوى غيره فيسبون أبويه (٥) » وقد روى عن أنس بن مالك رضي الله عنه

(١) حديث ابن مسعود إني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم آتى بسارق فقطعه فكأنما أسف وجه رسول الله ﷺ الحديث رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد وللخرايطى في مكارم الأخلاق فكأنما سقى في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد الحديث (٢) حديث ابن عمر إن الله عز وجل يدينى للؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا الحديث متفق عليه (٣) حديث كل أمى معافى إلا المجاهرين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث من استمع من قوم وهم له كارهون صب في أذنيه الآنك يوم القيامة البخارى من حديث ابن عباس مرفوعا وموقوفا عليه وعلى أبي هريرة أيضا (٥) حديث كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو نحوه .

فأعطاني حظين وأعطاه حظا واحدا فنسخت حتى عرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه ومن حضره فبقيت معه سلسلة من ذهب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضها بطرف عصاه وتسقط وهو يقول كيف أنتم يوم يكثر لكم من هذا فلم يجبه أحد فقال عمار وددنا يا رسول الله لو قد أكثرنا من هذا فالتجرد عن الأرواح والأولاد أهون على الوقت للفقير وأجمع لحمة وأقل لبشة ويصلح للفقير في ابتداء أمره قطع العلائق ومحو العوائق والتنقل في الأسفار وركوب الأخطار والتجرد عن الأسباب والخروج عن كل ما يكون حجابا والتزوج انحطاط من العزيمة إلى الرخص ورجوع من التزوج إلى النقص وتقييد

« أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساؤه فرأته رجل فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن فيك فقال إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم <sup>(١)</sup> » وزاد في رواية « إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا وكنا رجلين فقال علي رسلكما إنها صفية <sup>(٢)</sup> » الحديث وكانت قد زارته في العشر الأواخر من رمضان وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام النهم فلا يلومن من أساء به الظن ومر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فسلامة بالذرة فقال يا أمير المؤمنين : إنها امرأتى فقال هلا حيث لا يراك أحد من الناس ؟ . ومنها أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين إلى من له عنده منزلة ويسمى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم « إني أوتى وأسأل وتطلب إلى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا لتؤجروا ويقضى الله على يدي نبيي ما أحب <sup>(٣)</sup> » وقال معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اشفعوا إلى تؤجروا إني أريد الأمر وأؤخره كي تشفعوا إلى فتؤجروا <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك ؟ قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجرى بها المنفعة إلى آخر ويدفع بها المكروه عن آخر <sup>(٥)</sup> » وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كآنى أنظر إليه خلفها وهو يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال صلى الله عليه وسلم للعباس ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضها له فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوراجتيه فانه أبو ولدك فقالت يا رسول الله أتأمرني فأفعل فقال لا إنما أنا شافع <sup>(٦)</sup> » ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ويصافحه عند السلام قال صلى الله عليه وسلم « من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه حتى يبدأ بالسلام <sup>(٧)</sup> » وقال بعضهم « دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أسلم عليه وسلم ارجع قل السلام عليكم وادخل <sup>(٨)</sup> » وروى جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته <sup>(٩)</sup> » وقال أنس رضي الله عنه « خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمان حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء بزد في عمرك وسلم على

بالأولاد والأزواج ودوران حول مظان الاعوجاج والتفات إلى الدنيا بعد الزهادة وانعطاف على الهوى بمقتضى الطبيعة والمادة. قال أبو سليمان الهاراني ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشا أو تزوج امرأة أو كتب الحديث . وقال ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته . أخبرنا الشيخ طاهر قال أنا والدي أبو الفضل قال أنا محمد بن اسمعيل القرني قال أنا أحمد بن الحسن قال أنا حاجب الطوسي قال حدثنا عبد الرحيم قال حدثنا الفزاري عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما تركت بعدى فتنة أضرب على

(١) حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساؤه فرأته رجل فدعاه فقال يا فلان هذه زوجتي صفية وفيه إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم رواه مسلم (٢) حديث إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا وقال علي رسلكما إنها صفية متفق عليه من حديث صفية (٣) حديث إني أوتى وأسأل وتطلب إلى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا لتؤجروا الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى نحوه (٤) حديث ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث حمزة بن جندب بسند ضعيف (٥) حديث عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كآنى أنظر إليه خلفها يبكي الحديث رواه البخاري . (٦) حديث من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه الحديث الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم والليلة واللفظ له من حديث ابن عمر بسند فيه لين (٧) حديث دخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم ولم أستأذن فقال ﷺ ارجع قل السلام عليكم أ أدخل أبو داود والترمذي وحسنه من حديث كلدة بن الحنبل وهو صاحب القصة (٨) حديث جابر إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته الخرائطي في مكارم الأخلاق وفيه ضعف .

[٩] هذا الحديث ساقط عند العراقي وهو من رواية أبي داود والنسائي وابن عساكر من طريق همام بن منبه عن معاوية كافي الشارح اهـ .

من لقيته من أمتي تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك (١) » وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا التقى المؤمنان فتصافحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسع وستون لأحسهما بشرا » وقال تعالى - وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها - وقال عليه السلام « والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحابتم قالوا بلى يا رسول الله ؟ قال أفشوا السلام بينكم (٢) » وقال أيضا « إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم ولا يسلم عليه (٤) » وقال عليه السلام « يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم واحد أجزأ عنهم (٥) » وقال قتادة كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام وهي تحية أهل الجنة وكان أبو سلمة الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما يعني إلا أتى أخشى أن لا يردوا فتلعنهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام » وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون (٦) » وكانت أنس رضي الله عنه يمر على الصبيان فيسلم عليهم (٧) » وروى عبد الحميد بن بهرام « أنه صلى الله عليه وسلم مرف في المسجد يوما وعصبة من الناس قعود فأومأ بيده بالسلام وأشار عبد الحميد بيده إلى الحكاية (٨) » فقال عليه السلام « لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه إلى أضيقه (٩) » وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين حجيج فقال لي يا أنس أبيع الوضوء بزد في عمرك وسلم على من لقيته من أمتي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك الحرائط في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وإسناده ضيف للترمذي وصححه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك (٢) حديث والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة ولم يسنده ولله في المسند (٤) حديث الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم فلا يسلم عليه لم أقف له على أصل (٥) حديث يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم أحد أجزأ عنهم ومالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسل ولأبي داود من حديث علي بن جزي عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزى عن الجلوس أن يرد أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الراكب على الماشي الحديث وصيأتي في بقية الباب (٦) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليك فقال صلى الله عليه وسلم عشر حسنات الحديث أبو داود والترمذي من حديث عمران بن حصين قال الترمذي حسن غريب وقال البيهقي في الشعب إسناده حسن (٧) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفعته متفق عليه (٨) حديث عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مرف في المسجد يوما وعصبة من الناس قعود فألوى بيده بالتسليم وأشار عبد الحميد بيده الترمذي من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حسين عن شهر ورواه أبو داود وقال أحمد لا بأس به (٩) حديث لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام الحديث مسلم من حديث أبي هريرة .

الرجال من النساء » وروى رجاء بن حيوة عن معاذ بن جبل قال « ابتلينا بالضراء فصرنا وابتلينا بالسراء فلم نصبر وإن أخوف ما أخاف عليكم فتنة النساء إذا تسورن بالذهب ولبسن ريط الشام وعصب اليمن وأتبعن الغنى وكلفن الفقير ما لا يجد » وقال بعض الحكماء معالجة الزوجة خير من معالجة النساء . وسئل سهل بن عبد الله عن النساء فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار . وقيل في تفسير قوله تعالى - خلق الإنسان ضيعفا - لأنه لا يصبر عن النساء وقيل في قوله تعالى - ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به - الغلة فان قدر الفقير على مقاومة النفس ورزق العلم الوافر يحسن المعاملة في معالجة

« لاتصالحوا أهل الذمة ولا تبدهم بالسلام فإذا لقيتموهم في الطريق فاضطروهم إلى أضيق الطرق » قالت عائشة رضي الله عنها « إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم قالت عائشة رضي الله عنها فقامت بل عليكم السلام والمنة فقال عليه السلام يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء قالت عائشة ألم تسمع ما قالوا قال قد قلت عليكم (١) » وقال عليه السلام « يسلم الراكب على السائق والسائق على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير (٢) » وقال عليه السلام « لاتشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالاشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالاشارة بالكف (٣) » قال أبو عيسى إسناده ضعيف وقال عليه السلام « إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة (٤) » وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « إذا التقى المؤمنان فصالحاً قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون لأحسنهما بئرا (٥) » وقال عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « إذا التقى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصالحا نزلت بينهما مائة رحمة للبادي تسعون وللصافي عشرة (٦) » وقال الحسن المصنف يزيد في الود وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تمام تحياتكم بينكم الصافحة (٧) » وقال عليه السلام « قبله المسلم أخاه الصافحة (٨) » ولا بأس بقبة يد العظم في الدين تبركاً به وتوقيراً له وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم (٩) وعن كعب بن مالك قال لما نزلت توبى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قبلت يده (١٠) وروى أن أعرايا قال يا رسول الله ائذن لي فأقبل رأسك ويدك قال فأذن له ففعل (١١) ولقي أبو شيبة

النفس وصبر عنهن  
قد حاز الفضل  
واستعمل العقل  
واهتدى إلى الأمر  
السهل قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
« خيركم بعد المائتين  
رجل خفيف الحاذيل  
يا رسول الله وما خفيف  
الحاذيل قال الذي لأهل  
له ولأولاده وقال بعض  
الفقهاء لما قيل له تزوج  
أنا إلى أن أطلاق نفسي  
أخرجني إلى الزوج  
وقيل لبشر بن الحرث  
إن الناس يتكلمون  
فيك فقال ما يقولون  
قيل يقولون إنه تارك  
للسنة يعني النكاح فقال  
قولوا لهم أنا مشغول  
بالعرض عن السنة .  
وكان يقول لو كنت  
أعول دجاجة خفت  
أن أكون جلادا على  
الجسر والصوف مبتلى  
بالنفس ومطالبها وهو  
في شغل شاغل عن  
نفسه فإذا انضاف إلى  
مطالبات نفسه  
مطالبات زوجته

(١) حديث عائشة إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك الحديث متفق عليه (٢) حديث يسلم الراكب على السائق والسائق على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم والصغير على الكبير (٣) حديث لاتشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالاشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالاشارة بالكف الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال إسناده ضعيف (٤) حديث إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة (٥) حديث أنس إذا التقى المسلمان فصالحاً قسمت بينهما سبعون رحمة الحديث الخرائطي بسند ضعيف وللطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة رحمة تسعون لأحسنهما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسألة لأخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول (٦) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصالحا نزلت بينهما مائة رحمة الحديث البزار في مسنده والخرائطى في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وفي إسناده نظر (٧) حديث أبي هريرة تمام تحياتكم بينكم الصافحة الخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الترمذي من حديث أبي أمامة وضعفه (٨) حديث قبله المسلم أخاه الصافحة الخرائطي وابن عدى من حديث أنس وقال غير محفوظ (٩) حديث ابن عمر قبلنا يد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو داود بسند حسن (١٠) حديث كعب ابن مالك لما نزلت توبى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قبلت يده أبو بكر بن القرى في كتاب الرخصة في قبيل اليد بسند ضعيف (١١) حديث أن أعرايا قال يا رسول الله ائذن لي فأقبل رأسك ويدك فأذن له ففعل الحاكم من حديث بريدة إلا أنه قال رجلك موضع يدك وقال صحيح الاسناد.

عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فصاحه وقبل يده وتنجيا يكيان وعن البراء بن عازب رضي الله عنه «أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومد يده إليه فصاحه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلمين إذا التقيا فصاحا تحاتت ذنوبهما (١) » وعن النبي ﷺ قال «إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب ، أو قال وأفضل (٢) » والأعناء عند السلام منهى عنه قال أنس رضي الله عنه «قلنا يا رسول الله أينحن بعضنا لبعض ؟ قال لا قال فيقبل بعضنا بعضا ؟ قال لا قال فيصافح بعضنا بعضا ؟ قال نعم (٣) » والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر (٤) وقال أبو ذر رضي الله عنه ما قبلته صلى الله عليه وسلم إلا صاغني وطلبني يوما فلم أكن في البيت فلما أخبرت جئت وهو على سرير فالتزمني فكانت أجود وأجود (٥) والأخذ بالركاب في توقير العلماء ورد به الأثر فل ابن عباس ذلك بركاب زيد بن ثابت (٦) وأخذ عمر بن زید حتى رفعه وقال هكيدا فاضلوا يزيد وأصحاب زيد . والقيام مكروه على سبيل الأعظام لا على سبيل الأكرام قال أنس ما كان شخص أحب إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يطمون من كراهيته لذلك (٧) وروى أنه عليه السلام قال مرة «إذا رأيتموني فلا تقوموا كما تصنع الأعاجم (٨) » وقال عليه السلام «من سره أن يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار (٩) » وقال عليه السلام «لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتنبهوا (١٠) » وكانوا يحترزون عن ذلك لهذا النبي وقال صلى الله عليه وسلم «إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا أحد أخاه فأوسع له فليأته فانما هي كرامة أكرمه بها أخوه

(١) حديث البراء بن عازب أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ومد يده إليه فصاحه الحديث رواه الحارثي بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصرا مامن مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي اسحاق عن البراء (٢) حديث إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب الحارثي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعا وضعف البيهقي للرفع ورواه موقوفا عليه بسند صحيح (٣) حديث أنس قلنا يا رسول الله أينحن بعضنا لبعض قال لا الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقي (٤) حديث الالتزام والتقبيل عند القدوم من السفر الترمذي من حديث عائشة قالت قدم زيد بن حارثة الحديث وفيه فاعتقه وقبله وقال حسن غريب (٥) حديث أبي ذر ما قبلته صلى الله عليه وسلم إلا صاغني الحديث أبو داود وفيه رجل من عزة لم يسم وجهه البيهقي في الشعب عبد الله (٦) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت تقدم في العلم (٧) حديث أنس ما كان شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يطمون من كراهيته لذلك الترمذي وقال حسن صحيح (٨) حديث إذا رأيتموني فلا تقوموا كما يصنع الأعاجم أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة وقال كما يقوم الأعاجم وفيه أبو العديس مجهول (٩) حديث من سره أن يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار أبو داود والترمذي من حديث معاوية وقال حسن (١٠) حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتنبهوا متفق عليه من حديث ابن عمر .

يضعف طلبه وتكل إرادته وتفر عزيمته والنفس إذا أطمعت طمعت وإذا أقنعت فنتعت فيستعين الشاب الطالب على حسم مواد خاطر النكاح بادامة الصوم فإن للصوم أثرا ظاهرا في قمع النفس وقهرها وقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بجماعة من الشبان وهم يرفون الحجارة فقال «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فليصم فإن الصوم له وجاء » أصل الوجاء رضي الحسيتين كانت العرب نجما القمل من الغنم لتذهب غولته ويسمن ومنه الحديث ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين موجودين وقد قيل هي النفس إن لم تشغلها شغلتك فاذا أدام الشاب للريد العمل وأذاب نفسه في

فإن لم يوسع له فلينظر إلى أوسع مكان يجده فيجلس فيه <sup>(١)</sup>» وروى أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب <sup>(٢)</sup> فيكره السلام على من يقضى حاجته ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام فإنه قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام «إن عليك السلام تحية الموتى قلها ثلاثاً» ثم قال : إذا لقي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله <sup>(٣)</sup>» ويستحب للدخول إذا سلم ولم يجد مجلساً أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبر ذاهباً فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه <sup>(٤)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «ممن مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا <sup>(٥)</sup>» . وسلمت أم هانيء على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقيل له أم هانيء فقال عليه السلام مرحباً بأم هانيء <sup>(٦)</sup>» . ومنها أن يصون عرض أخيه للمسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الاسلام . روى أبو الدرداء «أن رجلاً نال من رجل عند رسول الله ﷺ فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من رد عن عرض أخيه كان له حجاباً من النار <sup>(٧)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «ممن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة <sup>(٨)</sup>» وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «من ذكر عنده أخوه للمسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله بها في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده أخوه للمسلم فنصره نُسره الله تعالى في الدنيا والآخرة <sup>(٩)</sup>»

(١) حديث إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا رجل أخاه فأوسع يعني له فيجلس فإنه كرامة من الله عز وجل الحديث البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شعبة ورجاله ثقات وابن شعبة هذا ذكره أبو موسى اللدين في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب بن شيبة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخصر منه وشيبة بن جبير والد منصور ليست له حجة (٢) حديث أن رجلاً سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب مسلم من حديث ابن عمر باللفظ فلم يرد عليه (٣) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام فقال إن عليك السلام تحية آليت الحديث أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن جري الهجيمي وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح (٤) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالساً في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها الحديث متفق عليه من حديث أبي واقد اللائي (٥) حديث ممن مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث البراء بن عازب (٦) حديث سلمت أم هانيء عليه فقال مرحباً بأم هانيء مسلم من حديث أم هانيء (٧) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه كان له حجاباً من النار الترمذي وحسنه (٨) حديث ممن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه والحرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيها شهر بن حوشب (٩) حديث أنس من ذكر عنده أخوه للمسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عز وجل بها في الدنيا والآخرة الحديث ابن أبي الدنيا .

العبادة تقبل عليه خواطر النفس وأيضا شغله بالعبادة يميز له خلوة العامة ومحبة الاكثار منه ويفتح عليه باب السهولة والعيش في العمل فينار على حاله ووقته أن يتكدر بهم الزوجة . ومن حسن أدب المريد في عزوبته أن لا يمكن خواطر النساء من باطنه وكلما خطر له خاطر النساء والشهوة يفر إلى الله تعالى بحسن الانابة فيتداركه الله تعالى حينئذ بقوة المزمعة ويؤيده بمراغمة النفس بل يتمكس على نفسه نور قلبه ثواباً لحسن إجابته فتسكن النفس عن المطالبة ثم يعرض على نفسه ما يدخل عليه بالنكاح من الدخول في المداخل للتمومة للسودية إلى القلب والمهوان وأخذ الشيء من غير وجهه وما يتوقع من القواطع

وقال عليه السلام « من حمى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكا يحميه يوم القيامة من النار » (١) وقال جابر وأبو طلحة سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمة إلا نصره الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة إلا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته » (٢) . ومنها تسميت العاطس قال عليه الصلاة والسلام في العاطس يقول « الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرحمكم الله ويرد عليه العاطس فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم » (٣) . وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول « إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده يرحمك الله فإذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم » (٤) . وشمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاتسا ولم يشمت آخر فساءله عن ذلك فقال إنه حمد الله وأنت سكت » (٥) وقال ﷺ « يشمت العاطس المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكام » (٦) . وروى أنه شمت عاتسا ثلاثا فعطس أخرى فقال إنك مزكوم » (٧) وقال أبو هريرة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عطس غص صوته واستتر بثوبه أويده » (٨) . وروى خر وجهه وقال أبو موسى الأشعري « كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول : يهديكم الله » (٩) . وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه « أن رجلا عطس خلف النبي ﷺ في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا وبسند ما يرضى والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول الله ما أردت بهن إلا خيرا فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يبتدرونها أيهم يكتبها » (١٠) .

في الصمت مقتصر على ما ذكر منه وإسناده ضعيف (١) حديث من حمى عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيامة من النار أبو داود من حديث معاذ بن أنس نحوه بسند ضعيف (٢) حديث جابر وأبي طلحة مامن امرئ ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه من عرضه ويستحل حرمة الحديث أبو داود مع تقديم وتأخير واختلاف في إسناده (٣) حديث يقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرحمكم الله ويقول هو يهديكم الله ويصلح بالكم البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال (٤) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين الحديث النسائي في اليوم والليلة وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في إسناده (٥) حديث شمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاتسا ولم يشمت آخر فساءله عن ذلك فقال إنه حمد الله وأنت سكت متفق عليه من حديث أنس (٦) حديث شمتوا المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكام أبو داود من حديث أبي هريرة شمت أخاك ثلاثا الحديث وإسناده جيد (٧) حديث أنه شمت عاتسا فعطس أخرى فقال إنك مزكوم مسلم من حديث سلمة بن الأكوع (٨) حديث أبي هريرة كان إذا عطس غص صوته وستر بثوبه أويده أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليلة خر وجهه وفاه (٩) حديث أبي موسى كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول يهديكم الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح (١٠) حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه وإسناده جيد

بسبب النفات الحاطرة إلى ضبط المرأة وحراستها والكلف التي لا تنحصر . وقد سئل عبد الله بن عمر عن جهد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال ، وقد قيل كثرة العيال أحد الفقرين وقلة العيال أحد اليسارين . وكان إبراهيم بن آدم يقول : من تعود أفضاء النساء لا يفلح ولا شك أن للمرأة تدعو إلى الرفاهية والدعة وتمنع عن كثرة الاشتغال بالله وقيام الليل وصيام النهار ويتسلط على الباطن خوف الفقر وعجة الادخار وكل هذا بعيد عن التجرد وقد ورد « إذا كان بعد المائتين أيسحت العزوبة لأمتي » فإن توالى على الفقير خواطر النكاح وزاحمت باطنه سيما في الصلاة والأذكار والتلاوة فليستمن بالله أولا ثم

وقال صلى الله عليه وسلم « من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك خاصرته (١) » وقال عليه السلام « العطاس من الله والتثاؤب من الشيطان فإذا ثأب أحدكم فليضع يده على فيه فإذا قالهاها فإن الشيطان يضحك من جوفه (٢) » وقال إبراهيم النخعي إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس - بأن يذكر الله وقال الحسن محمد الله في نفسه ، وقال كعب قال موسى عليه السلام يارب أقرب أنت فأناجيك أم بعيد فأناذك قال أناجليس من ذكرني فقال فأنناكون على حال نجلك أن نذكرك عليها كالجناية والغائط فقال اذكرني على كل حال . ومنها أنه إذا بلى بذي شر فينبغي أن يتحملة ويتقيه قال بعضهم خالص المؤمنين مخالصة وخالق الفاجر مخالقة فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر . وقال أبو الدرداء إنك تبش في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم وهذا معنى الداراة وهي مع من يخاف شربه قال الله تعالى - اذفع بالتي هي أحسن السيئة - قال ابن عباس في معنى قوله - ويدبرون بالحسنة السيئة - أي الفحش والأذى بالسلام والداراة وقال في قوله تعالى - ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض - قال بالرغبة والرهبة والحياء والداراة وقالت عائشة رضي الله عنها « استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبش رجل العشرة هو فلما دخل ألان له القول حتى ظننت أن له عنده منزلة فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذي قلت ثم ألت له القول فقال يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء فضته (٣) » وفي الخبر « ما وقى الرجل به عرضه فهو له صدقة (٤) » وفي الأثر : خالطوا الناس بأعمالكم وزابلوهم بالقلوب . وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه : ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا حتى يحمل الله له منه فرجا . ومنها أن يجتنب مخالطة الأغنياء ويختلط بالمساكين ويحسن إلى الأيتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين (٥) » وقال كعب الأبحار كان سليمان عليه السلام في ملكه إذا دخل السجد فرأى مسكينا جلس إليه وقال مسكين جالس مسكينا . وقيل ما كان من كلمة تقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن يقال له يا مسكين وقال كعب الأبحار ما في القرآن من يا أيها الذين آمنوا فهو في التوراة يا أيها المساكين وقال عبادة ابن الصامت إن للنار سبعة أبواب ثلاثة للأغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل بلغني أن نبيا من الأنبياء قال : يارب كيف لي أن أعلم رضاك عني فقال انظر كيف رضا للمساكين عنك ، وقال عليه الصلاة والسلام « إياكم ومجالسة اللوثي ، قيل ومن اللوثي يا رسول الله ؟ قال الأغنياء (٦) » وقال موسى إلهي أين أبغيك قال عند المنكسرة قلوبهم ، وقال صلى الله عليه وسلم

بالمشايع والإخوان ويشرح الحال لهم ويسألهم مسألة الله له في حسن الاختيار ويطوف على الأحياء والأموات وللساجد والمشهد ويستعظم الأمر ولا يدخل فيه بقلة الاكثارات فانه باب فتنة كبيرة وخطر عظيم وقد قال الله تعالى - إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم - ويكثر الضراعة إلى الله تعالى ويكثر البكاء بين يديه في الخلوات ويكرر الاستخارة وإن رزق القوة والصبر حتى يستعين به من فضل الله الخيرة في ذلك فهو السكال والتمام قد يكشف الله تعالى للصادق ذلك من أوطا في منامه أو يقظته أو على لسان من يثق إلى دينه وحاله أنه إذا أشار لا يشير إلا على بصيرة وإذا حكم لا يحكم إلا بحق فخذ

(١) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك خاصرته الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث علي بنسند ضعيف (٢) حديث العطاس من الله والتثاؤب من الشيطان الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله العطاس من الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب الحديث (٣) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبش رجل العشرة الحديث متفق عليه (٤) حديث ما وقى المرء به عرضه فهو له صدقة أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضمه (٥) حديث اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد والترمذي من حديث عائشة وقال غريب (٦) حديث إياكم ومجالسة اللوثي قيل وما اللوثي قال الأغنياء الترمذي وضمه والحاكم وصحح إسناده من حديث عائشة إياكم ومجالسة الأغنياء .



«لا تبطن فاجرا. نعمة فانك لا تدري إلى ما يصير بعد الموت فان من ورائه طالبا حثيثا<sup>(١)</sup>» وأما النبي  
 فقال صلى الله عليه وسلم «من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة ألبنة<sup>(٢)</sup>»  
 وقال عليه السلام «أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة كهاتين وهو يشر بأصبعه<sup>(٣)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم  
 «من وضع يده على رأس يقيم ترهما كانت له بكل شجرة تمر عليها يده حسنة<sup>(٤)</sup>» وقال عليه السلام «خير  
 بيت من المسلمين بيت فيه يقيم بحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يقيم بساء إليه<sup>(٥)</sup>». ومنها  
 النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال السرور على قلبه قال صلى الله عليه وسلم «للمؤمن عجب للؤمن  
 كما يحب لنفسه<sup>(٦)</sup>» وقال عليه السلام «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» وقال صلى الله  
 عليه وسلم «إن أحدكم مرآة أخيه فإذا رأى فيه شيئا فليمحطه عنه<sup>(٧)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم  
 «من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره<sup>(٨)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «من أقر عين مؤمن  
 أقر الله عينه يوم القيامة<sup>(٩)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل  
 أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيرا له من اعتكاف شهرين<sup>(١٠)</sup>» وقال عليه السلام «من فرج  
 عن مؤمن مغموم أو أمان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة<sup>(١١)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم  
 «انصر أخاك ظالما أو مظلوما. قيل كيف ينصره ظالما قال يمنعه من الظلم<sup>(١٢)</sup>» وقال عليه السلام

(١) حديث لا تبطن فاجرا نعمة الحديث البخارى فى التاريخ والطبرانى فى الأوسط والبيهقى  
 فى الشعب من حديث أبى هريرة بسند ضعيف (٢) حديث من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى  
 فقد وجبت له الجنة ألبنة أحمد والطبرانى من حديث مالك بن عمر وفيه على بن زيد بن جعدان متكلم  
 فيه (٣) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين فى الجنة البخارى من حديث سهل بن سعد ومسلم من  
 حديث أبى هريرة (٤) حديث من وضع يده على رأس يقيم ترهما كانت له بكل شجرة تمر عليها يده  
 حسنة أحمد والطبرانى بإسناد ضعيف من حديث أبى أمامة دون قوله ترهما ولا بن جبان فى الضعفاء من  
 حديث ابن أبى أوفى من مسح يده على رأس يقيم رحمة له الحديث (٥) حديث خير بيت من المسلمين  
 بيت فيه يقيم بحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يقيم بساء إليه ابن ماجه من حديث أبى هريرة  
 وفيه ضعف (٦) حديث المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه تقدم بلفظ لا يؤمن أحدكم حتى يحب  
 لأخيه ما يحب لنفسه ولم أره بهذا اللفظ (٧) حديث إن أحدكم مرآة أخيه الحديث رواه أبو داود  
 والترمذى وقد تقدم (٨) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره البخارى فى  
 التاريخ والطبرانى والحرائلى كلاهما فى مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسل  
 (٩) حديث من مشى فى حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيرا له من  
 اعتكاف شهرين الحاكم وصححه من حديث ابن عباس لأن يمشى أحدكم مع أخيه فى قضاء حاجته  
 وأشار بأصبعه أفضل من أن يعتكف فى مسجدى هذا شهرين والطبرانى فى الأوسط من مشى فى  
 حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكافه عشر سنين وكلاهما ضعيف (١٠) حديث من فرج عن  
 مغموم أو أمان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة الحرائلى فى مكارم الأخلاق وابن جبان فى  
 الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ من أغاث ملهوفا (١١) حديث انصر أخاك ظالما  
 أو مظلوما الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم.

حديث من أقر عين مؤمن لم نجد له تحريجا فى نسختنا ووجدنا الشارح نقل عن الراوى أنه  
 رواه ابن المبارك فى الزهد والرقائق بإسناد ضعيف مرسل.

ذلك يكون تزوجه  
 مدبرا معاناهيه. ومعنا  
 أن الشيخ عبدالقادر  
 الجليل قال له بعض  
 الصالحين لم تزوجت حتى  
 فقال ما تزوجت حتى  
 قال لى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 تزوج فقال له ذلك  
 الرجل الرسول صلى الله  
 عليه وسلم يأمر  
 بالرخى وطريق  
 القوم التزم بالزينة  
 فلا أعلم ما قال الشيخ  
 فى جوابه ولكنى أقول  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يأمر  
 بالرخة وأمره على  
 لسان الشرع فأما من  
 التجأ إلى الله تعالى  
 وافتر إلى واستخاره  
 فيكشفه الله بتنبهه  
 إياه فى منامه وأمره  
 هذا لا يصحكون أمر  
 رخصة بل هو أمر يقيمه  
 أرباب الزينة لأنه  
 من علم الحال لا من علم  
 الحكم ويدل على صحة  
 ما وقع لى ما نقل عنه  
 أنه قال كنت أريد

«إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غمًا أو يقضى عنه دينًا أو يطعمه من جوع» (١) «وقال صلى الله عليه وسلم «من حمى مؤمنا من منافق يفتنه بعث الله إليه ملكا يوم القيامة يحمى لحيته من نار جهنم» [١] «وقال صلى الله عليه وسلم «خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله والنفع لعباد الله» (٢) «وقال صلى الله عليه وسلم «من لم يهتم للمسلمين فليس منهم» (٣) «وقال معروف السكري من قال كل يوم : اللهم ارحم أمة محمد كتبه الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الأبدال . وبكى على بن الفضل يوما قبيلا ما يبكيك ؟ قال أبكى على من ظلمني إذا وقف غدا بين يدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة . ومنها أن يعود مرضاهم فالمعرفة والاسلام كافيان في إثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العائد خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول أنا إذا قيل له من ؟ ولا يقول يا غلام ولكن يحمد ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم «تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وتنام تحياتكم المصافحة» وقال عليه السلام «من عاد مريضا فقد في مخارف الجنة حتى إذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل» (٤) «وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قد عنده قرت فيه» (٥) «وقال صلى الله عليه وسلم «إذا عاد السلم أخاه أوزاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأت منزلا في الجنة» (٦) «وقال عليه السلام «إذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى إليه ملكين فقال انظرا ماذا يقول لعواده فإن هو إذا جاءوه حمد الله وأثنى عليه رضا ذلك إلى الله وهو أعلم فيقول لعبدى طي إن توفيته أن أدخنه الجنة وإن أنا شفيته أن أبدال له لما خيرا من الحمد وما خيرا من دمه وأن أ كفر عنه سيئاته» (٧) «وقال رسول الله صلى الله

الزوجة مدة من الزمان ولا أجترى على التزوج خوفا من تكدير الوقت فلما صبرت إلى أن بلغ الكتاب أجله ساق الله لي أربع زوجات ما فيهن إلا من تنفق على إرادة ورغبة فهذه ثمرة الصبر الجليل الكامل فإذا صبر الفقير وطلب الفرج من الله يأتيه الفرج والنخرج - ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب - فإذا تزوج الفقير بعد الاستقصاء والإكثار من الضراعة والدعاء وورد عليه وارده من الله تعالى ياذن فيه فهو الغاية والنهاية وإن عجز عن الصبر إلى ورود الأذن واستغفد جهده في الدعاء والضراعة فقد يكون ذلك حظه من الله تعالى ويغان عليه لحسن نيته وصدق مقصده وحسن رجائه واعتماده على ربه وقد

(١) حديث إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن أو أن يفرج عنه غمًا أو يقضى عنه دينًا أو يطعمه من جوع (٢) حديث ابن عمر بسند ضعيف (٣) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضر لعباد الله الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث طي ولم يسنده ولده في مسنده (٤) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم الحاكم من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلاهما ضعيف (٥) حديث من عاد مريضا فقد في مخارف الجنة الحديث أمحباب السنن والحاكم من حديث طي من آتى أخاه السلم عائدا مشى في خرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يحسب وإن كان مساء الحديث لفظ ابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه الترمذي ولمسلم من حديث ثوبان من عاد مريضا لم يزل في خرفة الجنة (٦) حديث إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قد عنده قرت فيه الحاكم والبيهقي من حديث جابر وقال اتعسف فيها قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره مالك في الموطأ بلاغا بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها وللطبراني في الصغير من حديث أنس فإذا قد عنده غمرته الرحمة وله في الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمرو بن حزم استنفع فيها (٧) حديث إذا عاد السلم أخاه أوزاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأت منزلا في الجنة الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه مناد قال الترمذي غريب قلت فيه عيسى بن سنان القسطلي ضعفه الجمهور (٧) حديث إذا مرض العبد بعث الله تعالى

[١] حديث من حمى مؤمنا قال الشارح لم يذكره العراقي ورواه ابن المبارك وأحمد وأبو داود وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه .

عليه وسلم « من رد الله به خيرا يصبه »<sup>(١)</sup> وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فصادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجد قالها مرارا »<sup>(٢)</sup> ودخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقال له « قل اللهم إني أسألك تسجيل عافيتك أو صبرا على بليتك أو خروجا من الدنيا إلى رحمتك فانك ستعطي إحداهن »<sup>(٣)</sup> ويستحب للعليل أيضا أن يقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا شكأ أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئا من صدقها ويشتري به عسلا وشربة بهاء السماء فيجتمع له الهنيء والريء والشفاء والبارك . وقال صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تسكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى يا رسول الله قال يقول لا إله إلا الله يحيي ويميت وهو حي لا يموت سبحان الله رب العباد والبلاد والحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال الله أكبر كبيرا إن كبرياء ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم إن أنت أمرتني تقبض روعي في مرضي هذا فاجعل روعي في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وابعدي من النار كما باعدت أوليائك الذين سبقت لهم منك الحسنى »<sup>(٤)</sup> وروى أنه قال عليه السلام « عيادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة »<sup>(٥)</sup> وقال طاوس أفضل العيادة أخفها وقال ابن عباس رضي الله عنهما عيادة للمريض مرة سنة لما ازدادت فنافقه ، وقال بعضهم عيادة للمريض بعد ثلاث ، وقال عليه السلام « أغبوا في العيادة وأربعوا فيها »<sup>(٦)</sup> وحمله أدب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى والضجر والفرع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء . ومنها أن يشيع جنازته قال صلى الله عليه وسلم « من شيع جنازة فله قيراط من الأجر فان وقف حتى تدفن فله قيراطان »<sup>(٧)</sup> وفي الخبر « القيراط مثل أحد »<sup>(٨)</sup> ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وصححه ابن عمر ملكين فقال انظرا ما يقوله لعوامه الحديث مالك في الوطأ مرسلان حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري وفيه عبادين كثير التثني ضعيف الحديث وللبهقي من حديث أبي هريرة قال الله تعالى إذا ابتليت عبدى المؤمن فلم يشكني إلى عوامه أطلقت من إسارى ثم أبدله لما خيرا من لحمه وصاخيرا من دمه ثم استأنف العمل وإسناده جيد (١) حديث من رد الله به خيرا يصب منه البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث عثمان مرضت فصادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله الأحد الصمد الحديث ابن السني في اليوم والليلة والطبراني والبيهقي في الأدعية من حديث عثمان بن عفان بإسناد حسن . (٣) حديث دخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال قل اللهم إني أسألك تسجيل عافيتك الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب الرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل وهو يشكى ولم يسم عليه وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة أن جبريل علمها للنبي صلى الله عليه وسلم وقال إن الله يأمرك أن تدعو بهؤلاء الكلمات (٤) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تسكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار ابن أبي الدنيا في الدعاء وفي الرض والكفارات (٥) حديث عيادة المريض فواق ناقة ابن أبي الدنيا في كتاب الرض من حديث أنس بإسناد فيه جهالة (٦) حديث أغبوا في العيادة وأربعوا ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى من حديث جابر وزاد إلا أن يكون مغلوبا وإسناده ضعيف (٧) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجر فان وقف حتى تدفن فله قيراطان الشيخان من حديث أبي هريرة (٨) حديث القيراط مثل جبل أحد مسلم من حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه .

قل عن عبد الله بن عباس أنه قال لا يتم نكح الشاب حتى يتزوج وتقل عن شيخ من مشايخ خراسان أنه كان يكثر التزوج حتى لم يكن يخلو عن زوجتين أو ثلاث فموت في ذلك قتال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف وقفة في معاملته فخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا قد يصينا ذلك فقال لو رضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد مات زوجت قط ولكني ما خطر على قلبي خاطر شهوة قط شغلني عن حالي إلا قذته لأستريح منه وأرجع إلى شغلي ثم قال منذ أربعين سنة ما خطر على قلبي خاطر معصية فالصادقون ما دخلوا في النكاح إلا على بصيرة وقصدوا حسم مواد النفس وقد يكون للأقوياء والعلماء

قال لقد فرطنا إلى الآن في قراريط كثيرة والقصد من التشييع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان مكحول الدمشقي إذا رأى جنازة قال اغدوا فإناراعون موعظة بليغة وغفلة سرية يذهب الأول والآخرا لا عقل له ، وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو سكي ويقول والله لا تمر عيني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله لا أعلم ما صنعت حيا . وقال الأعمش كنا نشهد الجناز فلا ندرى لمن نمرى لحزن القوم كلهم ونظر إبراهيم الزيات إلى قوم يترحمون على ميت فقال لو ترحمون أنفسكم لكان أولى إنه نجا من أهوال ثلاث وجه ملك الموت قدرأى ومهارة الموت قد ذاق وخوف الحائمة قد آمن ، وقال صلى الله عليه وسلم « يتبع لليت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (١) » ومنها أن يزور قبورهم والقصد من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال عليه السلام « ما رأيت منظرا إلا والقبر أنفع منه (٢) » وقال عمر رضي الله عنه « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى للمقابر فجلس إلى قبر وكنت أدنى القوم منه فبكي وبكينا فقال ما يبكيكم قلنا بكينا لبكائك قال هذا قبر أمينة بنت وهب استأذنت ربى في زيارتها فأذن لي واستأذنته في أن أستغفر لها فأتى على فأدركنى ما يدرك الولد من الرقة (٣) » وكان عمر رضي الله عنه إذا وقف على قبر بكي حتى تبل لحية ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه لما بعده أيسر وإن لم ينج منه فما بعده أشد (٤) » وقال مجاهد أول ما يكلم ابن آدم حفرة تقول أنا بيت السود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك لما أعددت لى ؟ وقال أبو ذر الأخرى يوم قبرى يوم أوضع فى قبرى ، وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور فيقول له في ذلك فقال أجلس إلى قوم يذكروننى معادى وإن قتلت عنهم لم يشاؤنى وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يبع لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم « ما من ليلة إلا وينادى مناد يأهل القبور من تبطون قالوا تبط أهل المساجد لأنهم يصومون ولا تصوم ويصلون ولا تصلون ويذكرون الله ولا تذكرون (٥) » وقال السفیان من أكثر ذكر القبر وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خيثم قد حفر في داره قبرا فكان إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال - رب ارجعنى لملى أعمل صالحا فيما تركت - ثم يقول ياربى قد رجعت فاعمل الآن قبل أن لا ترجع وقال يمين بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال يا يمين هذه قبور آبائى بنى أمية كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في قاداتهم أما تراهم صرعى قد خلت بهم اللات وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم منى صار إلى هذه القبور وقد أمن عذاب الله . وآداب المعزى خفض الجناح وإظهار الحزن وقلة الحديث وترك التبسم . وآداب تشييع الجنازة لزوم الحشوع وترك الحديث وملاحظة الليث والتفكير في الموت والاستعداد له

(١) حديث يتبع لليت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد مسلم من حديث أنس (٢) حديث ما رأيت منظرا إلا والقبر أنفع منه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال صحيح الإسناد وقال الترمذى حسن غريب (٣) حديث عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى المقابر فجلس إلى قبر الحديث في زيارته قبر أمه مسلم من حديث أبى هريرة مختصرا وأحمد من حديث بريدة وفيه قمام عمر فقدها بالأب والأم يقول يا رسول الله مالك الحديث (٤) حديث عثمان بن عفان إن القبر أول منازل الآخرة الحديث الترمذى وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده (٥) حديث ما من ليلة إلا وينادى مناد يأهل القبور من تبطون فيقولون تبط أهل المساجد الحديث لم أجده أصلا .

الراسخين في العلم أحوال في دخولهم في النكاح تختص بهم وذلك أنهم بعد طول المجاهدات والمراقبات والرياضات تطمئن قلوبهم وتقبل قلوبهم وللقلوب إقبال وإدبار يقول بعضهم : إن القلوب إقبالا وإقبالا فإذا أدبرت روح بالارفاق وإذا أقبلت ردت إلى الشياق فتبقى قلوبهم دأمة الإقبال إلا اليسير ولا يدوم إقبالها إلا لطمانية النفوس وكفها عن المنازع وتترك التثبت في القلوب فإذا اطمأنت النفوس واستقرت عن طيشها وغورها وشراستها توافت عليها حقوقها وربما يصير من حقوقها حظوظها لأن في أداء الحق إقناعا وفي أخذ الحظ اتساعا وهذا من دقيق علم الصوفية فانهم يتسمون بالنكاح للباح إيسالا إلى النفس حظوظها لأنها ما زالت

وأن يمشى أمام الجنائز بقرعها والاسراع بالجنائز سنة (١) فهذه جل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق ، والجملة الجامعة فيه أن لا تستعصر منهم أحدا حيا كان أو ميتا فتهلك لأنك لا تدري له خير منك فانه وإن كان فاسقا فله عظم لك يحتم لك بمثل حاله ويحتم له بالصلاح ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فإن الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا فتسقط من عين الله ولا تبدل لهم دينك لتتال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فإن لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الأمر عليك في العادة وينهب دينك وديناك فيهم وينهب دينهم فيك إلا إذا رأيت منكرا في الدين فمادى أفعالهم القبيحة وتنظر إليهم بعين الرحمة لهم لتعرضهم لعقوبة الله وعقوبته بصيانتهم لحسبهم جهنم يصلونها فمالك تحقد عليهم ولا تسكن إليهم في مودتهم لك وثأنتهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فإنك إن طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحدا وربما لا تجده ولا تشك إليهم أحوالك فيكلك الله إليهم ولا تطمع أن يكونوا لك في النيب والسر كما في الملاية فذلك طمع كاذب وآنى تنظر به ولا تطمع فيما في أيديهم فتستعجل الدل ولا تتال القرض ولا تمل عليهم تكبرا لاستغنائك عنهم فإن الله يلجئك إليهم عقوبة على التكبر باظهار الاستغناء وإذا سألت أبا منهم حاجة قضاهم فهو أخ مستفاد وإن لم يقض فلا تمناه فيصير عدوا تطول عليك مقاساته ولا تشغل بوعظ من لا ترى فيه غايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك وليكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تخصيص على الشخص ومهما رأيت منهم كرامة وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك واستعد بالله أن يكلك إليهم وإذا بلغك عنهم غيبة أو رأيت منهم شرا أو أصابك منهم ما يبرؤك فكل أمرهم إلى الله واستعد بالله من شرهم ولا تشغل نفسك بالمسكافة فيزيد الضرر ويضيع العمر بشغله ولا تقل لهم لم تعرفوا موضعي ، واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجعل الله لك موصفا في قلوبهم فله الحب والبغض إلى القلوب وكن فيهم جميعا لحقهم أصم عن باطلهم نطوقا بحقهم صموتا عن باطلهم واحذر محبة أكثر الناس فانهم لا يقيلون عثرة ولا ينفرون زلة ولا يسترون عورة ويحاسبون على النفي والقطمير ويحسدون على القليل والكثير ينتصفون ولا ينصفون ويؤاخذون على الخطأ والنيان ولا ينفون بفرون الاخوان على الاخوان بالقيمة والبهتان فصحية أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان إن رضوا فظاهرهم الملق وإن سخطوا فباطنهم الخفي لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم فظاهرهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويربصون بصديقهم من الحسد ريب النون يحسون عليك المثرات في محبتهم ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم ولا تعمل على مودة من لم تخبره حق الخبره بأن تصحبه مدة في دار أو موضع واحد فتجربه في عزله وولايته وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله في الدينار والدرهم أو تقع في عدة فتحتاج إليه فان رضيت في هذه الأحوال فانخذ به أبالك إن كان كبيرا أو ابنا لك إن كان صغيرا أو أخاك إن كان مثلك ، فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق .

### ( حقوق الجوار )

اعلم أن الجوار يقتضى حقا وراء ما يقتضيه أخوة الإسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم « الجيران ثلاثة جار له حق واحد وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق ، فالجار الذى له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم

(١) حديث الاسراع بالجنائز متفق عليه من حديث أبى هريرة اسرعوا بالجنائز الحديث .

تخالف هو اها حتى صار  
داؤها وداها وصارت  
الشموات الباحة  
واللذات المشروعة  
لا تضرها ولا تفرعها  
عزائمها بل كالأصوات  
النفوس الزكية إلى  
حظوظها ازداد القلب  
انشراحا وانفساحا  
ويصير بين القلب  
والنفس موافقة يطفئ  
أحدهما على الآخر  
يزداد كل واحد منهما  
بما يدخل على الآخر  
من الحظ كلا أخذ  
القلب حظه من الله  
خلع على النفس خلع  
الطمأنينة فيكون  
مزيد السكينة للقلب  
مزيد الطمأنينة للنفس  
وينشد :  
إن السماء إذا اكتست  
كست الثرى  
حلا يدبجها الصمام  
الرام  
وكما أخذت النفس  
حظها تروح القلب  
تروح الجار للشفق  
براحة الجار . سمعت  
بعض الفقهاء يقول :  
النفس تقول للقلب كن

وأما الذي له حقان فالجوار السلم له حق الجوار وحق الاسلام ، وأما الذي له حق واحد فالجوار المشرك (١) فانظر كيف أثبت للمشرك حقاً بمجرد الجوار ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً » (٢) وقال النبي ﷺ « مازال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « أول خصمين يوم القيامة جاران » (٦) وقال عليه الصلاة والسلام « إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيته » (٧) وروى أن رجلاً جاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له : إنني جارا يؤذني ويشتمني ويضيق عليّ قل له اذهب فان هو عصى الله فيك فأطع الله فيه ، وقيل لرسول الله ﷺ « إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار » (٨) . وجاء رجل إليه عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر ثم قال له في الثالثة أو الرابعة اطرّح متاعك في الطريق قال فجعل الناس يعمرون به ويقولون مالك فيقال آذاه جاره قال فجعلوا يقولون لعله آفة فجاءه جاره فقال لمرء متاعك فوالله لأعود » (٩) وروى الزهري « أن رجلاً أتى النبي عليه السلام فجعل يشكو جاره فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادي على باب المسجد ألا إن أربعين داراً جاراً » (١٠) قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وقال عليه السلام « البن والشؤم في المرأة والسكن والقرس فيمن للمرأة خفة مهرها وسه نكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها وبئس السكن سعة وجوار أهلها وشؤمها ضيقه وسوء جوار أهلها وبئس القرس ذلّه وحسن خلقه وشؤمها صموتها وسوء خلقه » (١١) .

(١) حديث الجيران ثلاثة جار له حق وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق الحديث الحسن بن سفيان والبراز في مسندهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث جابر وابن عدي من حديث عبد الله بن عمر وكلاهما ضعيف (٢) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً تقدم (٣) حديث مازال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر (٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره متفق عليه من حديث أبي شريح (٥) حديث لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه البخاري من حديث أبي شريح أيضاً (٦) حديث أول خصمين يوم القيامة جاران أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند ضعيف (٧) حديث إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيته لم أجده أصلاً (٨) حديث إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال هي في النار ، أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد (٩) حديث جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فقال اصبر ثم قال له في الثالثة أو الرابعة اطرّح متاعك في الطريق الحديث أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم (١٠) حديث الزهري ألا إن أربعين داراً جاراً أبو داود في اللراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال أربعون ذراعاً وكلاهما ضعيف (١١) حديث البن والشؤم في المرأة والسكن والقرس فيمن للمرأة خفة مهرها الحديث مسلم من حديث ابن عمر الشؤم في الدار والمرأة والقرس وفي رواية له إن بك من الشؤم شيء حقاً وله من حديث سهل بن سعد إن كان في القرس والمرأة والسكن والترمذي من حديث حكيم ابن معاوية لشؤم وقد يكون البن في الدار والمرأة والقرس ورواه ابن ماجه فجاه محمد بن معاوية والطبراني من حديث أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله ماسوء الدار قال ضيق ساحتها وخبت جيرانها .

معي في الطعام أكن معك في الصلاة وهذا من الأحوال العزيزة لا تصلح إلا لعالم رباني وكم من مدع يهلك بشؤمه هذا في نفسه ومثل هذا الصبر يزداد بالسكاح ولا ينقص والعبد إذا كمل عمله يأخذ من الأشياء ولا تأخذ الأشياء منه وقد كان الجليل يقول : أنا أحتاج إلى الزوجة كما أحتاج إلى الطعام وجمع بعض العلماء بعض الناس يطمئن في الصوفية فقال يا هذا ما الذي ينقصهم عندك فقال يا كلون كثيراً فقال وأنت أيضاً لو جئت كما يجوعون أكلت كما يأكلون ثم قال : ويتزوجون كثيراً قال وأنت أيضاً لو حفظت فرجك كما يحفظون تزوجت كما يتزوجون قال وأي شيء أيضاً قال يسمعون القول قال وأنت أيضاً لو نظرت كما ينظرون سمعت كما

واعلم أنه ليس حق الجوار كنف الأذى فقط بل احتمال الأذى فإن الجار أيضا قد كنف أذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكتفي احتمال الأذى بل لا بد من الرق والهدوء والخير والمعروف إذ يقال إن الجار الفقير يتعلق بجاره النبي يوم القيامة فيقول يارب سل هذا لمن منى معروفه وسد باب دونه وبلغ ابن المقفع أن جارا له يبيع داره في دين ركه وكان مجلس في ظل داره فقال ما كنت إذا بجرمة ظل داره إن باعها معدما قدفع إليه من الدار وقال لا تبعها ، وشكا بعضهم كثرة الفأر في داره فقيل له لو اتقيت هرا قال أخشى أن يسمع الفأر صوت الحجر فيهرب إلى دور الجيران فأكون قد أحيت لهم مالا أحب لنفسى ، وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام ولا يطيل معه الكلام ولا يكثر عن حاله السؤال ويعوده في الرض ويعزبه في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويهنئه في الفرح ويظهر الشركة في السرور معه ويصنع عن زلاته ولا يتطلع من السطح إلى عوراته ولا يضيق في وضع الجنع على جداره ولا في مصب الماء في مزابه ولا في مطرح التراب في فثائه ولا يضيق طريقه إلى الدار ولا يتبعه النظر فيما عمله إلى داره ويستمر ما يشكف له من عوراته ويعتبه من صرعته إذا ثابته ثابته ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما ويضرب بصره عن حرمة ولا يديم النظر إلى خادمته ويتلطف بولده في كلمته ويرشده إلى ما يحمله من أمر دينه ودنياه ، هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « أتدرون ما حق الجار إن استعان بك أعتته وإن استنصرك نصرته وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه وإن مرض عده وإن مات تبع جنازته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابه مصيبة عزته ولا تستمل عليه بالبناء فتحجب عنه الريح إلا بأذنه ولا تؤذنه وإذا اشتريت فأكهة فأهد له فإن لم تفعل فأدخلها سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ولا تؤذنه بفشار قدرك إلا أن تعرف له منها ، ثم قال أتدرون ما حق الجار ؟ والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار إلا من رحمه الله (١) » هكذا رواه عمرو بن عقيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال مجاهد « كنت عند عبد الله بن عمر وعطام له يسلخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجوار حتى خشينا أنه سيورثه (٢) » وقال هشام : كان الحسن لا يرى بأسا أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أضيكتك ، وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم وقال « إذا طبخت قدرا فأكثر ماها ثم انظر بعض أهل بيت في جيرانك فاغرف لهم منها (٣) » وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله إن لي جارين أحدهما مقبل على يبابه والآخر ناه

قيل فما سوء الدابة ؟ قال منعها ظهرها وسوء خلقها ، قيل فما سوء المرأة ؟ قال عقم رحمها وسوء خلقها وكلاهما ضعيف وروينا في كتاب الحيل للدمياطي من رواية سالم بن عبد الله مرسل إذا كان الفرس ضروبا فهو مشؤم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زوجها فحنت إلى الزوج الأول فهي مشؤمة وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان والاقامة فهي مشؤمة وإسناده ضعيف ووصله صاحب مسند الفردوس بذكر ابن عمر فيه (١) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أتدرون ما حق الجار إن استعان بك أعتته وإن استقرضك أقرضته الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل وهو ضعيف (٢) حديث مجاهد كنت عند عبد الله بن عمر وغلام له يسلخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي الحديث أبو داود والترمذي وقال حسن غريب (٣) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم إذا طبخت فأكثر للرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيرانك فاغرف لهم منها رواه مسلم .

يسمعون . وكان سفيان ابن عيينة يقول كثرة النساء ليست من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أزهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول خير هذه الأمة أكثرها نساء وقد ذكر في أخبار الأنبياء أن عابدات ابتل للعبادة حتى فاق أهل زمانه فذكر لني ذلك الزمان فقال نعم الرجل لولأنه تارك لشيء من السنة فمضى ذلك إلى العابد فأهمه فقال ما تنفعني عبادتي وأنا تارك السنة فجاء إلى النبي عليه السلام فسأله فقال نعم إنك تارك التزوج فقال ما تاركته لأنني أحرمة وما منعتني منه إلا أنني فقير لشيء لي وأنا عيال على الناس بطعمي هذامرة وهذا مرة فأكره أن أتزوج

يباه عنى وربما كان الذى عندى لا يسمعهما فأيهما أعظم حقا قال القبل عليك يباه (١) ورأى الصديق ولقد عبد الرحمن وهو ينامى جارا له فقال لا تناس جارك فان هذا يبق والناس يذهبون . وقال الحسن بن عيسى النيسابورى : سألت عبد الله بن المبارك قلت الرجل المجاور يأتمنى فيشكو غلامى أنه أتى إليه أمرا والغلالم يشكره فأكره أن أضربه ولله برى وأكره أن أدعه فيجد على جارى فكيف أصنع ؟ قال إن غلامك لله أن يحدث حدثا يستوجب فيه الأدب فاحفظه عليه فاذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث فتكون قد أدرضيت جارك وأدبت على ذلك الحدث وهذا تلتطف في الجمع بين الحقيقتين . وقالت عائشة رضى الله عنها خلال للكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أية وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله تعالى لمن أحب : صدق الحديث وصدق الناس وإعطاء السائل وللصانع وصلة الرحم وحفظ الأمانة والتدب للجار والتدب للمصاحب وقرى الضيف ورأسهن الحياء . وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » (٢) « وقال صلى الله عليه وسلم « إن من سعادة المرء السلم للسكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء » (٣) « وقال عبد الله قال رجل يا رسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت قد أحسنت وإذا سمعهم يقولون قد أسأت قد أسأت » (٤) « وقال جابر رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم « من كان له جار في حائط أو شريك فلا يمه حتى يرضه عليه » (٥) « وقال أبو هريرة رضى الله عنه « قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى » (٦) « وقال ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يضمن أحدكم جاره أن يضع خشبه في جداره » وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول مالي أراكم عنها معرضين والله لأرمينها بين أكتافكم وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم « من أراد الله به خيرا عساه قيل وما عساه قال يحبه إلى جيرانه » (٧) .

(١) حديث عائشة قلت يا رسول الله إن لي جارين الحديث رواه البخارى (٢) حديث أبي هريرة يانساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة رواه البخارى (٣) حديث إن من سعادة المرء للسلم للسكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء أحمد من حديث نافع بن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد (٤) حديث عبد الله قال رجل يا رسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت قد أحسنت أحمد والطبراني وعبد الله هو ابن مسعود وإسناده جيد (٥) حديث جابر من كان له جار في حائط أو شريك فلا يمه حتى يرضه عليه ابن ماجه والحاكم دون ذكر الجار وقال صحيح الإسناد وهو عند الحرائطي في مكارم الأخلاق بلفظ المصنف وابن ماجه من حديث ابن عباس من كانت له أرض فأراد بيعها فليعرضها على جاره ورجاله رجال الصحيح (٦) حديث أبي هريرة قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى الحرائطي في مكارم الأخلاق هكذا وهو متفق عليه بلفظ لا يضمن أحدكم جاره أن يضر خشبه في حائطه رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة (٧) حديث من أراد الله به خيرا عساه أحمد من حديث أبي عتبة الخولاني ورواه الحرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الزهد من حديث عمرو بن الحقيق زاد الحرائطي قيل وما عساه قال يحبه إلى جيرانه وقال البيهقي يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله وإسناده جيد .

بأمرة أعضها أو أهرتها  
جهدا قال له النبي  
عليه الصلاة والسلام  
وما عنك إلا هذا قال  
نعم قال أنا أزوجك  
ابنني فزوجه النبي  
عليه السلام ابنته وكان  
عبد الله بن مسعود  
يقول لو لم يبق من  
عمرى إلا عشرة أيام  
أحببت أن أتزوج  
ولا ألقى الله عزبا  
وما ذكر الله تعالى في  
القرآن من الأنبياء  
إلا التاهلين . وقيل إن  
يحيى بن زكريا عليهما  
السلام تزوج لأجل  
السنة ولم يكن يقربها  
وقيل إن عيسى عليه  
السلام سينكح إذا  
نزل إلى الأرض وبولد  
له . وقيل إن ركة  
من متأهل خير من  
سبعين ركة من عزب  
أخبرنا الشيخ طاهر بن  
أبي الفضل قال أنا  
أبو منصور محمد بن  
الحسين بن أحمد بن  
الحيثم القومى القزويني  
قال أنا أبو طلحة القاسم



## ( حقوق الأقارب والرحم )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحم شققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها بته (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه (٢) » وفي رواية أخرى « من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه » وقيل لرسول الله ﷺ أي الناس أفضل « قال أنعام لله وأوصلهم لرحمه وأمرهم بالمعروف ونهأهم عن المنكر (٣) » وقال أبوذر رضي الله عنه « أوصاني خليلي عليه السلام بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرا (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي إذا انقطعت رحمه وصلها (٥) » وقال عليه السلام « إن أعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم حتى إن أهل البيت ليكونون لجارا فتصمو أموالهم ويكثر عددهم إذا وصلوا أرحامهم (٦) » وقال زيد بن أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عرض له رجل فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فليك بيني مدبج قال عليه السلام « إن الله قد منحنى من بيني مدبج بصلتهم الرحم (٧) » وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قدمت على أمي فقلت يا رسول الله إن أمي قدمت على وهي مشركة أفأصلها ؟ قال نعم (٨) » وفي رواية أفأصلها قال نعم صليها وقال عليه السلام « الصدقة على الساكين صدقة وعلى ذى الرحم ثنتان (٩) » ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمحاطط كان له يسجبه عملا بقوله تعالى - لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون - (١٠) قال يا رسول الله هو في سبيل الله وللفقراء والساكين فقال عليه السلام « وجب أجره على الله فاقسمه في أقاربك » وقال عليه السلام « أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح (١١) »

(١) حديث بقول الله أنا الرحمن وهذه الرحم الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه متفق عليه من حديث أنس دون قوله فليتيق الله وهو بهذه الزيادة عند أحمد والحاكم من حديث علي بإسناد جيد (٣) حديث أي الناس أفضل قال أنعام لله وأوصلهم لرحم أحمد والطبراني من حديث درة بنت أبي لهب بإسناد حسن (٤) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرا ، أحمد وابن حبان ومحمد (٥) حديث إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواها مسلم من حديث عائشة (٦) حديث أعجل الطاعات ثوابا صلة الرحم الحديث ابن حبان من حديث أبي بكرة والخراطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف (٧) حديث زيد بن أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عرض له رجل فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فليك بيني مدبج قال إن الله منحنى من بيني مدبج بصلتهم الرحم الخراطي في مكارم الأخلاق وزاد وطعنهم في لبات الإبل وهو مرسل صحيح الإسناد (٨) حديث أسماء بنت أبي بكر قدمت على أمي فقلت يا رسول الله قدمت على أمي وهي مشركة أفأصلها قال نعم صليها متفق عليه (٩) حديث الصدقة على الساكين صدقة وعلى ذى الرحم صدقة وصلة الترمذي وحسنه والفسائي وابن ماجه من حديث سلمان بن عامر الضبي (١٠) حديث لما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمحاطط كان له يسجبه عملا بقوله تعالى - لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون - الحديث أخرجه البخاري وقد تقدم (١١) حديث أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب وفيه الحجاج

ابن أبي البدر الخطيب  
قال ثنا أبو الحسن على  
ابن إبراهيم بن  
سلمة القطان قال ثنا  
أبو عبد الله بن محمد  
يزيد بن ماجه قال ثنا  
أحمد بن الأزهر قال  
حدثنا آدم قال حدثنا  
عيسى بن ميمون عن  
القاسم عن عائشة  
رضي الله عنها قالت قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « النكاح  
سقى فمن لم يعمل بسقى  
فليس مني فتزوجوا فإني  
مكاثركم الأم ومن  
كان ذا طول فليتكح  
ومن لم يجد فليته  
بالصيام فإن الصوم له  
وجاء » ومما ينبغي  
للتأهل أن يحذر من  
الافراط في المخالطة  
وللماشرة مع الزوجة إلى  
حد ينقطع عن أوراده  
وسياسة أوقاته فإن  
الافراط في ذلك يقوى  
النفس وجنودها ويفتر  
ناهض الهمة . وللتأهل  
بسبب الزوجة فتنتان  
فتنة لموم حاله وفتنة

وهو في معنى قوله «أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتطعم من حرمك وتصنع عن ظلمك»<sup>(١)</sup> وروى أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله مروا الأقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوروا وإنما قال ذلك لأن التجاور يورث التزام على الحقوق وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم .

### ( حقوق الوالدين والولد )

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم فأخص الأرحام وأمسها الولادة فيتضاعف تأكد الحق فيها وقد قال صلى الله عليه وسلم « لن يجزى ولد والله حتى يجد مملوكا فيشتريه فيعتقه »<sup>(٢)</sup> وقد قال صلى الله عليه وسلم « برّ الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله »<sup>(٣)</sup> وقد قال عليه السلام « من أصبح مرضيا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ومن أمسى فمثل ذلك وإن كان واحدا فواحدا وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما ومن أصبح مسخطا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار وإن أمسى مثل ذلك وإن كان واحدا فواحدا وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما »<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إن الجنة يوجد ريحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم »<sup>(٥)</sup> وقال عليه السلام « برّ أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك »<sup>(٦)</sup> وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى إنه من برّ والديه وعقني كتبته باراً ومن برني وعق والديه كتبته عاقاً ، وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليهما السلام لم يرق له فأوحى الله إليه أتعظم أن تقوم لأبيك وعزتي وجلالي لا أخرجت من صلبك نيا وقال صلى الله عليه وسلم « ما طي أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يحملها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجراً ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص من أجورهما شيء »<sup>(٧)</sup> وقال مالك بن ربيعة بيننا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أرملة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عقبة (١) حديث أفضل الفضائل أن تصل من قطعك الحديث أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة وقد تقدم (٢) حديث لن يجزى ولد والله حتى يجد مملوكا فيشتريه فيعتقه مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث برّ الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد لم أجده هكذا وروى أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط من حديث أنس أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني أشتهي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بقي من والديك أحد ، قال أمي قال قابل الله في برها فإذا فعلت ذلك فأنت حاج ومعتبر ومجاهد وإسناده حسن (٤) حديث من أصبح مرضيا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة الحديث البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح (٥) حديث إن الجنة يوجد ريحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع وهي في الأوسط من حديث جابر إلا أنه قال من مسيرة ألف عام وإسناده ضعيف (٦) حديث برّ أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك أدناك النساء من حديث طارق الهاربي وأحمد والحاكم من حديث أبي رمة ولأبي داود نحوه من حديث كليب بن منقعة عن جده وله للترمذي والحاكم وصححه من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده : من أبر قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رجل من أحق الناس بمحسن الصلابة قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك فقط مسلم (٧) حديث ما طي أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يحملها لوالديه إذا كانا مسلمين الحديث الطبراني في الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند ضعيف دون قوله إذا كانا مسلمين .

لخصوص حاله فتنة عموم حاله الاغتراف بالاهتمام بالصلة . كان الحسن يقول : والله ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا أكبه الله على وجهه في النار . وفي الخبر « يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يسيرونه بالفقر ويكلفونه ما لا يطيق فيدخل في الدخائل التي يذهب فيها دينه فيهلك » . وروى أن قوما دخلوا على يونس عليه السلام فأضافهم وكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ماكت فصبوا من ذلك وهاجوه أن يسألوه فقال لا تعجبوا من هذا فإني سألت الله فقلت يارب ما كنت معاقب به في الآخرة فاجعله لي في الدنيا فقال إن عقوبتك بنت فلان تزوج بها

إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي على من بر أبوي شيء أبرهما به بدو عاتهما ؟ قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقيهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما <sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودة أبيه بعد أن يولي الأب <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « بر الوالدة على الولد ضفان <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « دعوة الوالدة أسرع إجابة قيل يا رسول الله ولم ذاك قال هي أرحم من الأب ودعوة الرحم لا تسقط <sup>(٤)</sup> » . « وسأله رجل فقال : يا رسول الله من أبر ؟ قال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك كما أن لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « رحم الله والدا أعان ولده على بره <sup>(٦)</sup> » أي لم يجعله على العقوق بسوء عمله . وقال صلى الله عليه وسلم « ساووا بين أولادكم في العطية » وقد قيل ولدك رحماتك تشمها سيما وخادمك سيما ثم هو عدوك أو شريكك . وقال أنس رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم « الغلام يبقى عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ تسع سنين عزل فراغه فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة زوجه أبوه ثم أخذ يده وقال قد أدبتك وعلمتك وأبكتك أعوذ بأقمن فتنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة <sup>(٧)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من حق الوالد على الولد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه <sup>(٨)</sup> » وقال عليه الصلاة والسلام « كل غلام رهين أو رهينة بقيقته تذب عنه يوم السابع ويخلق رأسه <sup>(٩)</sup> » وقال قتادة إذا ذبحت المنيقة أخذت صوفة منها فاستقبلت بها وأداجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل عنه مثل الخيط ثم ينسل رأسه ويخلق بعد وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت

(١) حديث مالك بن ربيعة يينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال هل بقي على من بر أبوي شيء الحديث أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد (٢) حديث إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودة أبيه مسلم من حديث ابن عمر (٣) حديث بر الوالدة على الولد ضفان غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا بثلاثة أحاديث من حديث بهز بن حكيم وحديث أبي هريرة وهو معنى هذا الحديث (٤) حديث الوالدة أسرع إجابة الحديث لم أقف له على أصل (٥) حديث قال رجل يا رسول الله من أبر ؟ قال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال ولدك فكما أن لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق أبو عمر التوفاني في كتاب معاشره الأهلين من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكما أن لوالديك الخ وهذه القطعة رواها الطبراني من حديث ابن عمر قال الدار قطني في العلل إن الأصح وقفه على ابن عمر (٦) حديث رحم الله والدا أعان ولده على بره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث على بن أبي طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه التوفاني من رواية الشامي مرسل (٧) حديث أنس الغلام يبقى عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ سبع سنين عزل فراغه فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم فإذا بلغ ستة عشر زوجه أبوه ثم أخذ يده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك أعوذ بالله من فتنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الضحايا والعقيقة إلا أنه قال وأدبوه لسبع وزوجه لسبع عشرة ولم يذكر الصوم وفي إسناده من لم يسم (٨) حديث من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه البهي في الشعب من حديث ابن عباس وحديث عائشة وضمفهما (٩) حديث كل غلام رهين أو رهينة بقيقته تذب عنه يوم السابع ويخلق رأسه أصحاب السنن من حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح .

فزوجت بهلوا ناصبا  
على ماترون فاذا أفرط  
الفقر في الداراة ربة  
تعدى حد الاعتدال  
في وجوه للعيشة متطلبا  
رضا الزوجة فهذا فتنة  
عموم حاله . وقتة  
خصوص حاله الافراط  
في المجالسة والمخالطة  
فتنطلق النفس عن  
قيد الاعتدال  
وتسرق الفرض بطول  
الاسترسال فيسئول  
على القلب بسبب  
ذلك السهو والتفلة  
ويستجلس مقار للهة  
فيقل الوارد لقلة  
الأوراد ويتكدر الحال  
لأعمال شروط  
الأعمال وألطف من  
هذين الفتنتين فتنة  
أخرى تختص بأهل  
القرب والحضور وذلك  
أن للنفس امتزاجا  
وبرابطة الامتزاج  
تتشد وتشد  
وتتطرى . طبيعتها  
الجامدة وتلهيه تارها  
الحامدة فدواء هذه  
الفتنة أن يكون للتأهل

أنسده ويستحب الرفق بالولد . رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه الصلاة والسلام « إن من لا يرحم لا يرحم » (١) وقالت عائشة رضي الله عنها « قال لي رسول الله ﷺ يوما اغسلي وجه أمانة فجعلت أغسله وأنا أتفة فضرب يدي ثم أخذه فقبل وجهه ثم قبله ثم قال : قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية » (٢) وتشر الحسن والنبي صلى الله عليه وسلم على منبره فزل غمله وقرأ قوله تعالى - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - (٣) وقال عبد الله بن شداد « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس إذ جاءه الحسن فركب عنقه وهو ساجد فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنك قد حدثت أمر فقال : إن ابني قد ارتحلني فكرهت أن أهمله حتى يقضى حاجته » (٤) وفي ذلك فوائد إحداهما القرب من الله تعالى فإن العبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبر وتطعيم لأمته . وقال ﷺ « ربح الولد من ربح الجنة » (٥) وقال يزيد بن معاوية أرسل ابني إلى الأحنف بن قيس فلما وصل إليه قال : يا أبا عمر ما تقول في الولد ؟ قال يا أمير المؤمنين نمار قلوبنا وعماد ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وصماء ظلية وبهم نصول على كل جيلة فإن طلبوا فأعطهم وإن غضبوا فأرضهم بمنحوك ودم وبجوك جهدم ولا تكن عليهم قلا قتيلا فيملوا حياتك ويودوا وفاتك ويكرهوا قربك فقال له معاوية لله أنت يا أحنف لقد دخلت على وأنا ملوء غضبا وغيظا على يزيد فلما خرج الأحنف من عنده رضى عن يزيد وبعث إليه بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقاسمه إياها على الشطر فهنمى الأخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعرف مما ذكرناه في حق الأخوة فإن هذه الرابطة آكد من الأخوة بل يزيد ههنا أمران : أحدهما أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات وإن لم تجب في الحرام المحض حتى إذا كانا يتفصان بافترادك عنهما بالطعام فليك أن تأكل معهما لأن ترك الشبهة ورع ورعا الوالدين حتم وكذلك ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا باذنهما والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الاسلام قل لأنه على التأخير والخروج لطلب العلم قل إلا إذا حكنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الاسلام فليسه الهجرة ولا يتقيد بحق

(١) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال من لا يرحم لا يرحم البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلي وجه أمانة فجعلت أغسله وأنا أتفة فضرب يدي ثم أخذه فقبل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية لما جده هكذا ولأحمد من حديث عائشة أن أمانة عثر بعتة الباب فدمى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسحه ويقول لو كان أمانة جارية لحيتها ولكسوتها حتى أنفقها وإسناده صحيح (٣) حديث عثر الحسن وهو على منبره ﷺ فزل غمله وقرأ قوله تعالى - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين معا يمشيان ويعثران قال الترمذي حسن غريب (٤) حديث عبد الله بن شداد بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس إذ جاء الحسن فركب عنقه النساء من رواية عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث ربح الولد من ربح الجنة الطبراني في الصغير والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه منديل بن على ضعيف .

عند المجالسة عينان  
بطنان ينظر بهما إلى  
مولاهم عينان ظاهران  
يستعملهما في طريق  
هواه . وقد قالت رابعة  
في معنى هذا نظما :  
إنى جلستك في الفؤاد  
محدثي  
وأبحت جسمي من  
أفراد جلوس  
فالجسم مني للجلوس  
مؤانسي  
وحبيب قلبي في الفؤاد  
أنيسي .  
والطف من هذا فتنة  
أخرى يخشاها التأهل  
وهو أن يصير للروح  
استرواح إلى لطف  
الجمال ويكون ذلك  
الاسترواح موقوفا  
على الروح ويصير  
ذلك وليجة في حب  
الروح الخصوص  
بالخلق بالحضرة الالهية  
فتبكي الروح وينسند  
باب الزيد من الفتوح  
وهذه البلادة في الروح  
بعض التصورات التي تحذر  
ومن هذا القبيل  
دخلت الفتنة على طائفة

الوالدين قال أبو سعيد الخدري «هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبواك قال نعم قال هل أذنالك ؟ قال لا فقال عليه السلام فارجع إلى أبويك فاستأذنها فإن ضلّا فبجاهدوا إلا فبرهما ما استطعت فإن ذلك خير ما تلقى الله به بعد التوحيد<sup>(١)</sup>». وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم ليستشير في الفزوق قال ألك والدة قال نعم قال فإز مها فإن الجنة عند رجلها<sup>(٢)</sup>. وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ماجتكم حتى أبكيك والديّ فقال ارجع إليها فأضحكهما كما أبكيتهما<sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام «حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده<sup>(٤)</sup>» وقال عليه السلام «إذا استصعبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه<sup>(٥)</sup>»

(حقوق للملوك)

اعلم أن ملك النكاح قدسقت حقوقه في آداب النكاح فأما ملك العيّن فهو أيضا يقتضى حقوقا في العاشرة لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال «اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكفوهم من العمل ما لا يطيقون فما أحببتهم فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم إياهم ولو شاء للملكهم إياكم<sup>(٦)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «للملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق<sup>(٧)</sup>» وقال عليه السلام «لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيء الملكة<sup>(٨)</sup>» وقال

(١) حديث أبي سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم باليمن أبواك ؟ قال نعم الحديث أحمد وابن حبان دون قوله ما استطعت الخ (٢) حديث جاء آخر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستشيره في الفزوق قال ألك والدة قال نعم قال فإز مها فإن الجنة تحت قدمها النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهمّة أن جهمّة أتى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح الإسناد (٣) حديث جاء آخر فقال ماجتكم حتى أبكيك والديّ فقال ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الإسناد (٤) حديث حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود في الراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاص مرسلًا ووصله صاحب مسند الفردوس فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جده سعيد ابن العاص وإسناده ضعيف (٥) حديث إذا استصعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه (٦) حديث كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تأكلون الحديث الخ وهو مفرق في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث عليّ كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وفي الصحيحين من حديث أنس كان آخر وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم ولهما من حديث أبي ذر أطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ولا تكفوهم ما يظلمهم فإن كفتموهم فأعينوهم لفظ رواية مسلم وفي رواية لأبي داود من لا يملك من مملوككم فأطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لا يلبسكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله تعالى وإسناده صحيح (٧) حديث للملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق مسلم من حديث أبي هريرة (٨) حديث لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيء الملكة أحمد مجموعا والترمذي مفرقا وابن ماجه مقتصرًا على سيء الملكة من حديث أبي بكر وليس

قالوا بالمشاهدة وإذا كان في باب الحلال وليجة في الحب يتولد منها بلاءة الروح في القيام بوظائف حب الحضرة الإلهية لما ظنك فيمن يدعى ذلك في باب غير مشروع يفره مكنون النفس فيظن أنه لو كان من قبيل الهوى ما سكنت النفس والنفس لا تسكن في ذلك دائماً بل تسلب من الروح ذلك الوصف وتأخذ إليها على آتى استبحث عما يتلى به للفنانون بالمشاهدة فوجدت الحمى من ذلك من صورة الفسق عنده رغبة شراب الشهوة إذ لو ذهب علة الشراب ما بقيت الرغبة فليحذر ذلك جدا ولا يسمع ممن يدعى فيه حالا وصحة فانه كذاب مدع ولهذا المعنى قال الأطباء الجماع يسكن هيجان المشق وإن كان من غير

عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نفقوا عن الخادم فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعف عنه في كل يوم سبعين مرة (١) » وكان عمر رضي الله عنه يذهب إلى العوالي في كل يوم سبت فإذا وجد عبدا في عمل لا يطيعه وضع عنه منه . ويروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه رأى رجلا على دابته وغلامه يسمى خلفه فقال له يا عبد الله احمله خلفك فأما هو أخوك روحه مثل روحك فحملة ثم قال لا يزال العبد يزداد من الله عبدا ما مشى خلفه . وقالت جارية لأبي الدرداء إني مميتك منذ سنة لما عمل فيك شيئا فقال لم فصمت ذلك فقالت أرادت الراحة منك فقال أذهبني عنى فأنت حر فوجه الله وقال الزهري متى قلت للملوك أخذك الله فهو حر . وقيل للأحنف بن قيس بمن تطعت الحلم ؟ قال من قيس بن عاصم ، قيل لما بلغ من حلمه ؟ قال بينما هو جالس في داره إذ أتته خادمة له بسفود عليه شواء فسقط السفود من يدها على ابن له فصره فمات فدهشت الجارية فقال ليس يسكن روح هذه الجارية إلا العتق فقال لها أنت حره لا بأس عليك وكان عون بن عبد الله إذا عصاه غلامه قال ما أشبهك بمولك مولك يسمى مولاه وأنت تسمى مولك فأغضبه يوما فقال إنما تريد أن أضربك اذهب فأنت حر وكان عند سيمون بن مهران ضيف فاستجبل على جاريته بالمشاء فبعادت مسرعة ومعهما قصعة مملوءة فمشرت وأراقتها على رأس سيدها سيمون فقال يا جارية أحرقتي قالت يا معلم الخير ومؤدب الناس أرجع إلى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت قال - والكاذمين النيط - قال قد كظمت غيظي قالت والعايفين عن الناس - قال قد عفوت عنك قالت زد فإن الله تعالى يقول - والله يحب المحسنين - قال أنت حر فوجه الله تعالى . وقال ابن النكدر « إن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فلم ينفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياحه البعد فانتطلق إليه فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألك بوجه الله فلم تعفه فلما رأى أن أمسكت يدك قال فانه حر فوجه الله يا رسول الله فقال لو لم تفعل لاسفعت ونجيك النار (٢) » وقال مالك « العبد إذا نصح لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين (٣) » ولما أعتق أبو رافع بكى وقال كان لي أجران فذهب أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم « عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده وعفيف متعفف ذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير مسلط وذو ثروة لا يعطى حق الله وفقير فخور (٤) » وعن أبي

للمشوق فليعلم أن مستنده الشهوة ويكذب من يدعى فيه حالا وهذه فن للتأهل وفتنة العزب مرور النساء بخاطره وتصورهن في متخيله ومن أعطى الطهارة في باطنه لا يدنس باطنه بخواطر الشهوة وإذا منع الخاطر يحويه بحسن الانابة واللباذ بالمر بومق سامر الفكر كشف الخاطر وخروج من القلب إلى الصدر وعند ذلك يحذر حساس الضو بالخاطر فيصير ذلك عملا خفيا وما أقبح مثل هذا بالصديق للتطلع إلى الحضور واليقظة فيكون ذلك فاجشة الحال وقد قيل مرور الفاحشة قلب الصارفين كفعل الفاعلين لها والله أعلم . [ الباب الثاني والعشرون في القول في السماع قبوله وإشارته ] قال الله تعالى - فبشر

عند أحد منهم متكبر وزاد أحمد والترمذي البخيل والنان وهو ضيف وحسن الترمذي أحد طريقيه (١) حديث ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نفقوا عن الخادم فصمت ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح غريب (٢) حديث ابن النكدر أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياحه البعد الحديث ابن المبارك في الزهد مراسلا في رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الآتي ذكره فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه وفي رواية له قتلته هو حر فوجه الله فقال أما إنك لو لم تفعل لفمحتك النار أو لمستك النار (٣) حديث إذا نصح العبد لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين متفق عليه من حديث ابن عمر (٤) حديث عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة والشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده

مسعود الأنصاري قال « بينا أنا أضرب غلاماً لي إذ سمعت صوتاً من خافي أعلم يا أبا مسعود مرتين فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقيت السوط من يدي فقال : والله لله أنذر عليك منك على هذا <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه <sup>(٢)</sup> » رواه معاذ . وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه فإن لم يفعل فليتناوله لقمة <sup>(٣)</sup> » وفي رواية « إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه فكفاه حره وموته وقربه إليه فليجلسه وليأكل معه فإن لم يفعل فليتناوله أو ليأخذ أكلة فليروغها وأشار بيده وليضعها في يده وليقل كل هذه . » ودخل على سلمان رجل وهو يسجن فقال يا أبا عبد الله ما هذا فقال بعثنا الخادم في شغل فكرهنا أن نجتمع عليه عمليين وقال صلى الله عليه وسلم « من كانت عنده جارية فصاتها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران <sup>(٤)</sup> » وقد قال صلى الله عليه وسلم « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته <sup>(٥)</sup> » فجعلت حق المملوك أن يشركه في طعامه وكسوته ولا يكلفه فوق طاقته ولا ينظر إليه بين الكبر والازدراء وأن يعفو عن زلته ويتفكر عند غضبه عليه بهفوته أو بجنايته في معاصيه وجنايته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعته مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ثلاثة لا يسهل عنهم رجل فارق الجماعة ورجل عصي إمامه فأت عاصيا فلا يسأل عنهما وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها مؤنة الدنيا فترجعت بعده فلا يسأل عنها وثلاثة لا يسأل عنهم رجل ينازع الله رداؤه ورداؤه الكبرياء وإزاره العز ورجل في شك من الله وقنوط من رحمة الله <sup>(٦)</sup> » ثم كتاب آداب الصحبة وللعاشرة مع أصناف الخلق .

### ( كتاب آداب العزلة )

( وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل حظهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته وحقه في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها حتى اغتبط بعزله كل من طويت الحجب عن مجاري فكرته فاستأنس بمطالعة سبحات وجهه تعالى في خلوته واستوحش بذلك عن الأنس بالإنس وإن كان من أخص خاصته

الحديث الترمذي وقال حسن وابن حبان من حديث أبي هريرة .

(١) حديث أبي مسعود الأنصاري بينا أنا أضرب غلاماً لي سمعت صوتاً من خلني أعلم يا أبا مسعود مرتين الحديث رواه مسلم (٢) حديث معاذ إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه الطبراني في الأوسط والخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف (٣) حديث أبي هريرة وليأكل كل معه فإن أتى فليتناوله وفي رواية إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه الحديث متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في مكارم الأخلاق للخرائطي باللفظين اللذين ذكرهما الصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري (٤) حديث من كانت عنده جارية فصاتها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران متفق عليه من حديث أبي موسى (٥) حديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم (٦) حديث فضالة بن عبيد ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصيا الحديث الطبراني والحاكم وصححه .

( كتاب العزلة )

( الباب الأول في قول المذاهب والحجج فيها )

عباد الذين يستمعون القول فيقيمون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب - قيل أحسنه أي أهداه وأرشدته وقال عز وجل - وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق - هذا السماع هو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل الإيمان محكوم لصاحبه بالهداية واللب وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين تفيض العين بالدمع لأنه تارة يثير حزنا والحزن حار وتارة يثير شوقا والشوق حار وتارة يثير بغضا والبغض حار فإذا آثار السماع هذه الصفات من صاحب قلب مملوء ببرد اليقين أبكى وأدمع لأن الحرارة والبرودة إذا اصطدما عصر إماما فإذا ألم السماع بالقلب تارة خفت إمامه فيظهر

والصلاة على سيدنا محمد سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة .

[أما بعد] فإن للناس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضيل أحدهما على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصفة من فضيلة المخالطة وللؤاخة وللؤاقة يكاد يناقض ما مال إليه أكثرهم من اختيار الاستيعاش والحلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم ويحصل ذلك برسم باين . الباب الأول : في قل للذاهب والحجج فيها . الباب الثاني : في كشف الغطاء عن الحق بحصر الفوائد والغوائل .

( الباب الأول في قل للذاهب والأقاول وذكر حجج الفريقين في ذلك )

أما للذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة سفيان الثوري وإبراهيم بن أدهم وداود الطائي وفضيل بن عياض وسليمان الحواس ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي وبشر الحافي وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والإخوان والتألف والتحبب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاونا على البر والتقوى ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك ابن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة ، والمأثور عن الغطاء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الليل فلتنقل الآن مطلقات تلك الكلمات لتبين للذاهب فيها وما هو مقرون بذكر العلة نوره عند التمرس للغوائل والفوائد فنقول قد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كفى بالله محبا وبالقرآن مؤنسا وباللوات واعظا وقيل اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانبا . وقال أبو الريح الزاهد لداود الطائي عظمي قال صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفر من الناس فرارك من الأسد وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة قنع ابن آدم فاستغنى اعترل الناس فسلم ترك الشهوات فصار حرا ترك الحسد فظهرت مروته صبر قليلا فتمتع طويلا وقال وهيب بن الورد بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعاشق في عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلي بن بكار ما أصبرك على الوحدة وقد كان لزم البيت فقال كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا كنت أجالس الناس ولأأكلهم وقال سفيان الثوري هذا وقت السكوت وملازمة البيوت وقال بعضهم كنت في سفينة ومعنا شارب من العلوية فكش معنا سبعا لانسمع له كلاما قلناه يا هذا قد جمعنا الله وإياك منذ سبع ولا نراك نعالطنا ولا نكلمنا فأنشأ يقول :

قليل المم لا وله يموت ولا أمر يحافذه يموت

قضى وطر الصبا وأفاد علما قضائه التفرود والسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل تفقه ثم اعترل وكذا قال الريح بن خثيم وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويهود الرضى ويعطى الإخوان حقوقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها وكان يقول لا تبتأ للمراء أن يغبر كل عذره وقيل لمعمر بن عبد العزيز لو تفرغت لنا فقال ذهب الفراغ فلا فراغ إلا عند الله تعالى وقال الفضيل إني لأجد للرجل عندي يدا إذا لقيني أن لا يسلم على وإذا مرضت أن لا يودنى وقال أبو سليمان الداراني بينا الريح بن خثيم جالس على باب داره إذ جاءه جبر فرك جبهته فشججه فجعل يسبح الدم ويقول لقد وعظمت يارريح مقام ودخل داره فاجلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته . وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد لهما بيوتهما بالعقيق فلم يكونا بآتيان المدينة لجمعة ولا غيرها حتى ماتا بالعقيق وقال يوسف بن أسباط سمعت سفيان الثوري يقول : والله الذي لا إله إلا هو لقد حلت العزلة

أثره في الجسد ويقشعر منه الجلد قال الله تعالى - تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم - وتارة يعظم وقته ويتصوب أثره إلى فوق نحو السماع للخبر للعقل فيعظم وقع للتجدد والحادث فتندفق منه العين بالسمع وتارة يتصوب أثره إلى الروح فتعوج منه الروح موجا يكاد تضيق عنه نطق القلب فيكون من ذلك الصباح والاضطراب وهذه كلها أحوال يجدها أربابها من أصحاب الحال وقد يحكيها بدلائل هوى النفس أرباب المجال . روى أن عمر رضى الله عنه كان ربما مر بآية في ورده فتخذه العبرة ويسقط ويلزم البيت اليوم واليومين حتى يعاد ويحسب مريضا فالسمع يستجلب الرحمة من الله الكريم . روى زيد بن أسلم قال



وقال بشر بن عبد الله أقل من معرفة الناس فانك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن ضيعة كان من معرفتك قليلا ودخل بعض الأمراء على حاتم الأصم فقال له ألك حاجة ؟ قال نعم قال وما هي ؟ قال أن لا تراني ولا أراك ولا تعرفني وقال رجل لسهل أريد أن أصحبك فقال إذا مات أحدنا فمن يصحب الآخر قال الله قال فليصحبه الآن وقيل للفضيل إن عاليا ابنك يقول لوددت آتى في مكان أرى الناس ولا يرونى فيكى الفضيل وقال يابويع على أفلا آتئها فقال لا أراهم ولا يرونى وقال الفضيل أيضا من سخافة عقل الرجل كثرة معارفة وقال ابن عباس رضى الله عنهما أفضل المجالس مجلس في قعر بيتك لا ترى ولا ترى فهذه أقاويل المائلين إلى العزلة .

( ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها )

احتج هؤلاء بقوله تعالى - ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا - الآية وبقوله تعالى - فألف بين قلوبكم - آتين على الناس بالسبب للوئف وهذا ضعيف لأن المراد به تفرق الآراء واختلاف المذاهب في معاني كتاب الله وأصول الشريعة والمراد بالألفة نزع العوائل من الصدور وهي الأسباب المثيرة لما في الحركة للخصومات والعزلة لا تنافي ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم « المؤمن ألف مألوف ولاخير فيمن لا يآلف ولا يؤلف <sup>(١)</sup> » وهذا أيضا ضعيف لأنه إشارة إلى مذمة سوء الخلق التي تمنع بسببه للوافة ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذي إن خالط ألف وألف ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطلبا للسلامة من غيره واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم « من فارق الجماعة شرا فخلع ربة الاسلام من عنقه » وقال « من فارق الجماعة فمات فميته جاهلية <sup>(٢)</sup> » وبقوله صلى الله عليه وسلم « من شق عصا المسلمين والمسلمون في اسلام دامج فقد خلع ربة الاسلام من عنقه <sup>(٣)</sup> » وهذا ضعيف لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراهم على امام بعقد البيعة فالخروج عليهم بغير ذلك مخالفة بالرأى وخروج عليهم وذلك محظور لا اضطرار الخلق إلى امام منقطع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الأكثر فالمخالفة فيها تشويش مشير للفتنة فليس في هذا تعرض للعزلة . واحتجوا بنبه صلى الله عليه وسلم عن المجر فوق ثلاث إذ قال « من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار <sup>(٤)</sup> » وقال عليه السلام « لا يحمل لاسرى مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة <sup>(٥)</sup> » وقال « من هجر أخاه سنة فهو كسافك دمه <sup>(٦)</sup> » قالوا والعزلة هجره بالكلية وهذا ضعيف لأن المراد به الغضب على الناس واللباج فيه بقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب مع أن المجر فوق ثلاث جائز في موضعين : أحدهما أن يرى فيه إصلاحا للمهجور في الزيادة . والثاني أن يرى لنفسه سلامة فيه والتهى وإن كان عاما فهو محمول على ما وراء الموضعين الخصوصيين بدليل ما روى عن عائشة رضى الله عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم هجرها ذا الحجة

(١) حديث للمؤمن ألف مألوف الحديث تقدم في الباب الأول من آداب الصعبة (٢) حديث من ترك الجماعة فمات فميته جاهلية مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام (٣) حديث من شق عصا المسلمين والمسلمون في اسلام دامج فقد خلع ربة الاسلام الطبراني والحطابي في المزملة من حديث ابن عباس بسند جيد (٤) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار أبو داود من حديث أبي هريرة باسناد صحيح (٥) حديث لا يحمل لاسرى أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة متفق عليه من حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والبيهقي يبدأ بالصلح يسبق إلى الجنة (٦) حديث من هجر أخاه سنة فهو كسافك دمه أبو داود من حديث أبي خراش السلمي واسمه حذرد بن أبي حذرد وإسناده صحيح .

قرأ أبي بن كعب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اغتصموا الدعاء عند الرقة فإنها رحمة من الله تعالى » وروى أم كلثوم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا اقتصر جلد العبد من خشية الله تحات عنه القنوب كما تحات عن الشجرة اليابسة ورقها » وورد أيضا « إذا اقتصر الجلد من خشية الله حرمه الله تعالى على النار » وهذه جملة لا تنكر ولا اختلاف فيها إنما الاختلاف في استماع الأشعار بالألحان وقد كثرت الأقوال في ذلك وتباينت الأحوال فمن منعك بلفظه بالقسق ومن مولع به يشهد بأنه واضح الحق ويتجاوزان في طرفي الافراط والتفريط . نيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسرى

السقطى وذو النون  
يسمعون فقال كيف  
أنكر السماع وقد أجازوه  
وصمعه من هو خير مني  
فقد كان جعفر الطيار  
يسمع وإنما للسكر  
اللهو واللب في السماع  
وهذا قول صحيح .  
أخبرنا الشيخ طاهر بن  
أبي الفضل عن أبيه  
الحافظ للقدس قال أنا  
أبو القاسم الحسين بن  
محمد بن الحسن الخوافي  
قال أنا أبو محمد عبدا لله  
ابن يوسف قال ثنا  
أبو بكر بن وثاب وقال ثنا  
عمر بن الحرث قال ثنا  
الأوزاعي عن الزهري  
عن عروة عن عائشة  
رضي الله عنها « أن أبا  
يكر دخل عليها وعندها  
جليرتان قنيتان  
وتضربان بدقين  
ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم مبجى  
بشوبه فاتهرها أبو بكر  
فكشفت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن  
وجهه وقال : دعهما  
يا أبا بكر فاتها أيام عيده »

والهرم وبعض صفر <sup>(١)</sup> » وروى عن عمر « أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وآلى منهن شهرا  
وصعد إلى غرفة له وهي خزائنه فلبث تسعا وعشرين يوما فلما نزل قيل له إنك كنت فيها تسعا  
وعشرين فقال الشهر قد يكون تسعا وعشرين <sup>(٢)</sup> » وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال « لا عمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون ممن لا تؤمن بواقعه <sup>(٣)</sup> »  
فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن رحمه الله حيث قال : هجران الأحق قرابة  
إلى الله فإن ذلك يدوم إلى الموت إذ الحماقة لا ينتظر علاجها وذكر عند محمد بن عمر الواقدي رجل  
هجر رجلا حتى مات فقال هذا شيء قد تقدم فيه قوم : سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا لمبار بن ياسر  
حتى مات وعثمان بن عفان كان مهاجرا لعبد الرحمن بن عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان  
طاوس مهاجرا لوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يعمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة . واحتجوا  
بما روى « أن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجئ به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل  
أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الإسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين  
عاما <sup>(٤)</sup> » والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام  
بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال « غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففررنا  
بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد من القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب ولن أفعل ذلك حتى  
أذكره لرسول الله ﷺ فقال صلى الله عليه وسلم : لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلاته  
في أهله ستين عاما ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة اغزوا في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله  
فوق ناقة أدخله الله الجنة <sup>(٥)</sup> » واحتجوا بما روى معاذ بن جبل أنه ﷺ قال « إن الشيطان ذئب الإنسان  
كذئب الغنم يأخذ القاصية والناحية والشاردة وإياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد <sup>(٦)</sup> »  
وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام العلم وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهى عنه إلا لضرورة .  
( ذكر حجج السائلين إلى تفضيل العزلة )

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام - واعتزلكم وماتدعون من دون الله وأدعوا  
ربي - الآية ثم قال تعالى - فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلا جعلنا  
نبيا - إشارة إلى أن ذلك يبركه العزلة وهذا ضيف لأن مخالطة الكفار لافائدة فيها لإدعوتهم إلى الدين  
وعند اليأس من إجابتهم فلا وجه إلا هجرهم وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة  
(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة ذا الحجة والهرم وبعض صفر . قلت : إنما هجر زينب  
هذه اللمة كما رواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح (٢) حديث عمر أنه صلى الله  
عليه وسلم اعتزل نساءه وآلى منهن شهرا الحديث متفق عليه (٣) حديث عائشة لا يعمل لمسلم أن  
يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون ممن لا يأمن بواقعه ابن عدي وقال غريب اللث والاسناد  
وحديث عائشة عند أبي داود دون الاستثناء بإسناد صحيح (٤) حديث أن رجلا أتى الجبل ليتعبد  
فيه فجئ به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل الحديث البيهقي من حديث عيسى بن سلامة  
قال ابن عبد البر يقولون إن حديثه مرسل وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٥) حديث  
أبي هريرة غزونا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء غزيرة  
فقال واحد من القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب الحديث الترمذي وقال حسن صحيح  
والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سبعة عام (٦) حديث معاذ بن جبل  
الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ القاصية أحمد والطبراني ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعا .

لما روى أنه قيل « يارسول الله الوضوء من جر غمر أحب إليك أو من هذه المظاهر التي يتطهر منها الناس فقال بل من هذه المظاهر الخمسا لبركة أيدي المسلمين <sup>(١)</sup> » وروى « أنه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم ليشرب منها فاذا التمر المنقع في حياض الأدم وقد منه الناس بأيديهم وهم يتناولون منه ويشربون فاستسقى منه وقال اسقوني فقال العباس إن هذا النبيذ شراب قد منعت وخيض بالأيدي أفلا آتيك بشراب أنظف من هذا من جر غمر في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس الخمس بركة أيدي المسلمين فشرب منه <sup>(٢)</sup> » فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام - وإن لم تؤمنوا لي فاعزلون - وأنه فزع إلى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف - وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشلكم ربكم من رحمته - أمرهم بالعزلة « وقد اعتزل نبينا صلى الله عليه وسلم قريشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى أرض الحبشة <sup>(٣)</sup> » ثم تلاحقوا به إلى المدينة بعد أن أهل الله كلمته وهذا أيضا اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم فانه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولان توقع إسلامه من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بضامهم مؤمنون وإنما اعتزلوا الكفار وإنما النظر في العزلة من المسلمين واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عامر الجهني لما قال « يارسول الله ما النجاة ؟ قال ليسمك بيتك وأمسك عليك لسانك وابك على خطيئتك <sup>(٤)</sup> » وروى أنه قيل له صلى الله عليه وسلم « أي الناس أفضل ؟ قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى قيل ثم من ؟ قال دخل معتزل في شعب من الشعب بعد ربه ويدع الناس من شره <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يحب العبد التقي التقي الخفي <sup>(٦)</sup> » وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث نظر فأما قوله لعبد الله بن عامر

(١) حديث قيل له صلى الله عليه وسلم الوضوء من جر غمر أحب إليك أو من هذه المظاهر التي يطهر منها الناس فقال بل من هذه المظاهر الخمس الطهارة الحديث الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف (٢) حديث لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم يشرب منها فاذا التمر منقع في حياض الأدم قد منه الناس بأيديهم الحديث وفيه فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس رواه الأزرقي في تاريخ مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاوس مرسل نحوه (٣) حديث اعتزاله صلى الله عليه وسلم قريشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى الحبشة الحديث رواه موسى بن عقبة في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب مرسل ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب على بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسل أيضا واصله من رواية أبي سلمة الحضرمي عن ابن عباس إلا أن ابن سعد ذكر أن المشركين حصروا بني هاشم في الشعب وذكر موسى بن عقبة أن أبا طالب جمع بني عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم ومغازى موسى بن عقبة أصبح للغزى وذكر موسى بن عقبة أيضا أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض الحبشة ولأبي داود من حديث أبي موسى أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يهبط إلى أرض النجاشي قال البيهقي وإسناده صحيح ولأحمد من حديث ابن مسعود بسند رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي وروى ابن اسحق بإسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث أم سلمة إن بأرض الحبشة ملكا لا يظلم أحد عنده فالحقوا بيلاده الحديث (٤) حديث سأل عقبة بن عامر يارسول الله ما النجاة ؟ فقال ليسمك بيتك الحديث الترمذي من حديث عقبة وقال حسن (٥) حديث أي الناس أفضل فقال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل ثم من قال رجل معتزل الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري (٦) حديث إن الله يحب العبد التقي التقي الخفي مسلم

وقالت عائشة رضي الله عنها « رأيت رسولا صلى الله عليه وسلم يستترى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا أسام » قد ذكر الشيخ أبو طالب للسكي رحمه الله ما يدل على تجويزه ونقل عن كثير من السلف صحابي وتابعي وغيرهم وقول الشيخ أبي طالب السكي يعتبر لو قور علمه وكمال حاله وعلمه بأحوال السلف ومكان ورعه وتقواه وتجربه الأصواب والأدلى وقال في السماع حرام وحلال وشبهة فمن سمعه بنفس مشاهدة شهوة وهوى فهو حرام ومن سمعه بمقوله على سنة مباح من جارية أو زوجة كان شبهة لدخول اللغو فيهم ومن سمعه بقلب يشاهد معاني قده على الهدى وبشده طرفات الجليل فهو مباح وهذا

فلا يمكن تنزيهه إلا على ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله وأن لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون سلامته في العزلة لا في المخالطة كما قد تكون سلامته في القعود في البيت وأن لا يخرج إلى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « الذي يخالط الناس ويصبر على أذى خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذى » (١) وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام « رجل معتزل بعيد ربه ويدع الناس من شره » فهذا إشارة إلى شريز بطبعه تتأذى الناس بمخالطته وقوله « إن الله يحب التقي الخفي » إشارة إلى إثارة الخمول وتوقي الشهرة ، وذلك لا يتعلق بالعزلة فكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض الأمر لا يتعلق بالعزلة ، واحتجوا بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه « ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار يده نحو الغرب وقال رجل أخذ بمنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار يده نحو الحجاز وقال رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس (٢) » فإذا ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف النطاء بالتصريح بفوائد العزلة وغوائلها ومقايضة بعضها ببعض ليتبين الحق فيها .

(الباب الثاني : في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها)

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة ، وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص بحسب ماضئنا من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول فيما نحن فيه فلنذكر أولاً فوائد العزلة وهي تنقسم إلى فوائد دنيوية ودنيوية والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم وإلى تخلص من ارتكاب الناهي التي يتعرض الإنسان لها بالمخالطة كالرياء والفتية والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء . وأما الدنيوية فتقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترف في خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها وطعمه في الناس وطعم الناس فيه وانكشاف ستر مروءته بالمخالطة والتأذى بسوء خلق الجليس في مرآته أو سوء ظنه أو نيمته أو محاسناته أو التأذى بقله وتشويه خلقته وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنحصرها في ست فوائد :

(الفائدة الأولى)

التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة وملكوت السموات والأرض فإن ذلك يستدعي فراغاً ولا فراغ مع المخالطة فالعزلة وسية إليه ، ولهذا قال بعض الحكماء لا يتمكن أحد من الخلوة إلا بالتسك بكتاب الله

من حديث سعد بن أبي وقاص (١) حديث الذي يخالط الناس ولا يصبر على أذى الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد (٢) حديث ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى قال فأشار يده نحو الغرب وقال رجل أخذ بمنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه الحديث الطبراني من حديث أم مبشر إلا أنه قال نحو المشرق بدل الغرب وفيه ابن اسحق رواه باللعنة وللترمذي والنسائي نحوه مختصراً من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن .

(الباب الثاني : في فوائد العزلة وغوائلها)

قول الشيخ أبي طالب السكي وهو الصحيح فإذا لا يطلق القول بمنه وتحريره والانكار على من يسمع كفعل القراء للزهادين البالغين في الانكار ولا يفسح فيه على الإطلاق كفعل بعض الشبهين به المهملين شروطه وآدابه للقيمين على الإصرار ونفصل الأمر فيه تفصيلاً ونوضح الماهية فيه تحريماً وتحليلاً فأما الدف والشابة وإن كان فيها في مذهب الشافعي فحة فالأولى تركهما والأخذ بالأحوط والخروج من الخلاف وأما غير ذلك فإن كان من القصاص في ذكر الجنة والنار والتشويق إلى دار القرار ووصف نعم الملك الجبار وذكر العبادات والترغيب في الخيرات فلا سبيل إلى الانكار ومن ذلك القليل قصائد الغزاة

تعالى والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي كرون الله بالله عاشوا  
بذكر الله وماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله ، ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم المخالطة عن الفكر  
والذكر فالعزلة أولى بهم ، ولذلك كان صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره يقتل في جبل حراء وينعزل  
إليه حتى قوى فيه نور النبوة (١) فكان الخلق لا يحبونه عن الله فكان يدينه مع الخلق وبقلبه  
مقبلا على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليفه ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن  
استغراق همه بالله فقال «لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله (٢)»  
ولن يسع الجمع بين مخالطة الناس ظاهرا والاقبال على الله سرا إلا قوة النبوة فلا ينبغي أن يفتر كل  
ضعيف بنفسه فيقطع في ذلك ولا يمد أن تقضى درجة بعض الأولياء إليه ، فقد نقل عن الجنيد أنه  
قال أنا أكلّم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أني أكلّمهم وهذا إنما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقا  
لا يبقى لغيره فيه متسع وذلك غير منكر ففي الشهرين بحب الخلق من مخالطة الناس يدينه وهو لا يدري  
ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبوه بل الذي دهاه لم يشوش عليه أمرا من أمور دنياه قد  
يستغرقه الهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم  
عند العقلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالأكثرين الاستعانة بالعزلة ، ولذلك قيل لبعض  
الحكماء ما الذي أرادوا بالخلو واختيار العزلة فقال يستدعون بذلك دوام الفكرة وثبت العلوم في  
قلوبهم ليحيوا حياة طيبة ويدوقوا حلاوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما أصبرك على الوحدة فقال ما أنا  
وحدى أنا جالس الله تعالى إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه وإذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض  
الحكماء إلى أي شيء أفنى بكم الزهد والخلو فقال إلى الأنس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت إبراهيم  
ابن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا إبراهيم تركت خراسان فقال ما تنهأت بالعيش إلا ههنا أفر  
بدين من شاق إلى شاق فمن يراني يقول موسوس أو حمر أو ملاح وقيل لغزوان الرقاشي هيك  
لاضحك فما يمنعك من محالة إخوانك قال إني أصيب راحة قلبي في محالة من عنده حاجتي وقيل  
للحسن يا أبا سعيد ههنا رجل لم نره قط جالسا إلا وحده خلف سارية فقال الحسن إذا رأيتموه فأخبروني  
به فنظروا إليه ذات يوم فقالوا للحسن هذا الرجل الذي أخبرنا بك به وأشاروا إليه فمضى إليه الحسن وقال  
له يا عبد الله أراك قد حببت إليك العزلة فما يمنعك من محالة الناس فقال أمر شغلي عن الناس قال  
فما يمنعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس إليه فقال أمر شغلي عن الناس وعن الحسن  
قال له الحسن وما ذاك الشغل يرحمك الله فقال إني أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فرأيت أن أشغل  
نفسى بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنوب فقال له الحسن أنت يا عبد الله أفقه عندي من  
الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بينا أويس الترمذي جالس إذ أتاه هرم بن حيان فقال له أويس ما جاء  
بك قال جئت لأنسى بك قال أويس ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فيأنس بغيره وقال التفضيل  
إذا رأيت الليل مقبلا فرحت به وقلت أخلو بربي وإذا رأيت الصبح أذكركني استرجعت كراهية لقاء  
الناس وأن يجيئني من يشغلني عن ربي وقال عبد الله بن زيد طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة  
قيل له وكيف ذلك قال يناجي الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذوالنون المصري سرور المؤمن  
ولده في الخلوة بمناجاة ربه وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن محادثة الخلق في

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم في أول أمره يقتل في جبل حراء وينعزل إليه متفق عليه من  
حديث عائشة نحوه فكان يخلو بفار حراء يتحنن فيه الحديث (٢) حديث لو كنت متخذًا خليلًا  
لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

والحجاج في وصف  
الغزو والحج مما يثير  
كامن العزم من الغاوى  
وساكن الشوق من  
الحاج وأما ما كان من  
ذكر القدود والحدود  
ووصف النساء فلا يليق  
بأهل الديانات الاجتماع  
لكل ذلك وأما ما كان  
من ذكر المجر والوصل  
والقطيعة والصد مما  
يقرب حمله على أمور  
الحق سبحانه وتعالى  
من تلون أحوال  
الريدين ودخول  
الآفات على الطالبين  
فمن سمع ذلك وحدث  
عنده ندم على ما فات  
أو تجدد عنده عزم  
لما هو آت فكيف  
يكون سماعه وقد قيل  
إن بعض الواجدين  
يقتات بالسباع ويتقوى  
به على الطير والوصال  
ويشير عنده من الشوق  
ما يذهب عنه لخب  
الجوع فإذا استمع  
العباد إلى بيت من  
الشعر وقلبه حاضره  
كان يسمع الحادى

فقد اهل علمه وعلم قلبه وضيع عمره . وقال ابن المبارك ما احسن حال من انقطع إلى الله تعالى و يروى عن بعض الصالحين أنه قال بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام إذا أنا ببادخارج من بعض تلك الجبال فلما نظرت إلى تنحى إلى أصل شجرة وتستر بها فقلت سبحان الله تبخل على النظر إليك فقال يا هذا إني أقت في هذا الجبل دهرا طويلا أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك تعبي وفي فيه عمري فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامى في مجاهدة قلبي فسكنه الله عن الاضطراب وألفه الوحدة والافتراق فلما نظرت إليك خفت أن أتع في الأمر الأول فإليك عنى فإني أعوذ من شرك رب العارفين وحبيب القانتين ثم صاح واغماء من طول المكث في الدنيا ثم حول وجهه عنى ثم نقض يديه وقال إليك عنى يا دنيا لغيرى فترنى وأهلك فترى ثم قال سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع إليه ما ألقى قلوبهم عن ذكر الجنان وعن الحور الحسن وجمع مهمهم في ذكره فلا شئ الله عندهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس قدوس فإذا في الخلوة أنس يذكر الله واستكثار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل :

وإني لأستنشئ وماي غشوة لعل خيالا منك يلقى خياليا

وأخرج من بين الجلوس لعلنى أحدث عنك النفس بالبر خياليا

ولذلك قال بعض الحكماء إنما يستوحش الانسان من نفسه لخلو ذاته عن الفضيلة فيكثر حينئذ لملاقاة الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فإذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على المكرة ويستخرج العلم والحكمة . وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الافلاس فإذا هذه فائدة جزيطة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الله كذا الأنس بالله أو بدوام الفكر التحقق في معرفة الله فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة فإن غاية العبادات وعمرة للعاملات أن يموت الانسان محبا لله عارفا بالله ولا محبة إلا بالأنس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة إلا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة .

#### ( القاعدة الثانية )

التخلص بالزلة عن المعاصي التي يتعرض الانسان لها غالبا بالمخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة الغيبة والنميمة والرياء والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومشاركة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا . أما الغيبة فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات وجوها عرفت أنها تتحرز عنها مع المخالطة عظيم لا ينجو منها إلا الصديقون فإن عادة الناس كافة التضمض بأعراض الناس والتفكك بها والتنقل بمحلاتها وهي ظممتهم ولذتهم وإليها يستروحون من وحشتهم في الخلوة فإن خالطتهم وواققتهم أثمت وتعرضت لسخط الله تعالى وإن سكت كنت شريكا والمستمع أحد القتاتين وإن أنكرت أبضوك وتركوا ذلك القتاب واغتابوك فازدادوا غيبة إلى غيبة وربما زادوا على الغيبة واتهوا إلى الاستخفاف والشم . وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين وهو واجب كما سيأتى بيانه في آخر هذا الرابع ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات فإن سكت عنى الله به وإن أنكرت تعرض لأنواع من الضرر إذ ربما يحرمه طلب الخلاص منها إلى معاصي أكبر مما نهى عنه ابتداء وفي الزلة خلاص من هذا فإن الأمر في إهماله شديد والقيام به شاق . وقد قام أبو بكر رضى الله عنه خطيبا وقال لا يها الناس إنكم تفرءون هذه الآية - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم - وإنكم تفعلونها في غير موضعها وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه .

أتوب إليك يا رحمن إني  
أسأت وقد تضاعفت  
الذنوب

فأما من هو يلى وحي  
زيارتها فإني لأتوب  
فطاب قلبه لما يجده  
من قوة عزمه على  
الثبات في أمر الحق  
إلى الممات يكون في  
سماعه هذا ذا كرا لله  
تعالى . قال بعض  
أصحابنا صكنا نعرف  
مواجيد أصحابنا في  
ثلاثة أشياء عند  
المسائل وعند الغضب  
وعند السماع . وقال  
الجيد تزل الرحمة  
على هذه الطائفة في  
ثلاثة مواضع عند  
الأكل لأنهم يأكلون  
عن ذلة وعند المذاكرة  
لأنهم يتجاوزون في  
مقامات الصديقين  
وأحوال النبيين وعند  
السماع لأنهم يسمعون  
بوجد ويشهدون حقا  
وسئل رويم عن وجد  
الصوفية عند السماع  
فقال يتنبهون للمعاني  
التي تعزب عن غيرهم

أوشك أن يعمهم الله بقباب (١) « وقد قال صلى الله عليه وسلم » إن الله ليسأل العبد حتى يقول له مامنك إذا رأيت للنكر في الدنيا أن تسكره فإذا لقن الله العبد حجة قال يارب رجوتك وخفت الناس (٢) « وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر وفي العزلة خلاص وفي الأمر بالمعروف والنهي عن النكر إثارة للخصومات وتحريك لتوائل الصدور كاقيل :

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البخضة للتصحيح

ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالباً فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيمه فيوشك أن يسقط عليه فإذا سقط عليه يقول يا ليتني تركته مائلاً لئلا أجد أعواناً أمسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة لاستقام وأنت اليوم لا تجد الأعوان فدعهم وأج بنفسك . وأما الرياء فهو الداء العضال الذي يصسر على الأبدال والأوتاد الاحتراز عنه وكل من خالط الناس داراً بهم ومن دار بهم راءاً بهم ومن راءاً بهم وقع فيا وقعوا فيه وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق أنك إن خالطت متعادين ولم تلق كل واحد منهما بوجه بواقعه صرت بغيراً إليهما جميعاً وإن جاملتهما كنت من شرار الناس . وقال عليه السلام « تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (٣) » وقال عليه السلام « إن من شر الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (٤) » وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يخلو ذلك عن كذب إما في الأصل وإما في الزيادة وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه وهذا نفاق محض قال سري لودخل على أخ لي فسويت لحقي يدي لدخوله فخشيت أن أكتب في جريدة الناققين وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام فجاء إليه أخ له فقال له ماجاء بك قال للؤاسة يا أبا علي قال هي والله بالمواحشة أشبه هل تريد إلا أن تزين لي وأزين لك وتكذب لي وأكذب لك إما أن تقوم عني أو أقوم عنك . وقال بعض العلماء ما أحب الله عبداً إلا أحب أن لا يشعر به ودخل طاووس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم تخاطبني بأمر المؤمنين فقال لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك فخشيت أن أكون كاذباً فمن أمكنه أن يجترز هذا الاحتراز فليخالط الناس وإلا فليرض بآثبات اسمه في جريدة الناققين فقد كان السلف يتلاتون ويعتزون في قولهم كيف أصبحت وكيف أمسيت وكيف أنت وكيف حالك وفي الجواب عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا قال حاتم الأصم لحامد اللخاف كيف أنت في نفسك قال سالم معافى فكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة وكان إذا قيل لميسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت لا أملك تقديم ما أرجو ولا أستطيع دفع ما أهاذر وأصبحت مرتها بعمل والخير كله في يد غيره ولا فقير أفقر مني وكان الريح بن خنيم إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضفاء مذنبين نستوفي أرزاقنا وننتظر آجالنا وكان أبو الدرداء إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير إن نجوت من النار وكان سفيان الثوري إذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذا إلى ذا وأثم ذا إلى ذا وأفر من ذا إلى ذا وقيل لأوبس القرني كيف

(١) حديث أبي بكر إنكم تقرءون هذه الآية - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم - وإنكم لتضعونها في غير موضعها الحديث أصحاب السنن قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث إن الله يسأل العبد حتى يقول مامنك إذا رأيت للنكر في الدنيا أن تسكره الحديث ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري باسناد جيد (٣) حديث تجدون من شرار الناس ذا الوجهين متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث إن من شر الناس ذا الوجهين مسلم من حديث أبي هريرة وهو الذي قبله .

فيشير إليهم إلى فيتنمون بذلك من الفرح ويقع الحجاب للوقت فيعود ذلك الفرح بكاء فمنهم من يحزق ثيابه ومنهم من يسكى ومنهم من يصبح . أخبرنا أبو زرعة إجازة عن ابن خلف إجازة عن السلي قال سمعت أبا سهل محمد بن سليمان يقول للسمع بين استأثروا نجل فالاستأثار يورث التلهب والتجلى يورث المزيد فالاستأثار يتوله منه حركات للريدين وهو محل الضعف والعجز والتجلى يتوله منه السكون للواصلين وهو محل الاستقامة والتحكين وكذلك محل الحضرة ليس فيه إلا الدبول تحت موارد الهيبة قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلي سمعت جدي يقول للسمع ينبغي أن يسمع بقلب ونفس ميتة ومن كان قلبه ميتاً ونفسه حية لا يحل

أصبحت قال كيف أصبح رجل إذا أسي لا يدرى أنه أصبح وإذا أصبح لا يدرى أنه يسي . وقيل لمالك ابن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزيد . وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لأرضي حياتي لمعاني ولا تقى لربي . وقيل للحكيم كيف أصبحت قال أصبحت آكل رزق ربي وأطيع عدوه إبليس . وقيل لحمد بن واسع كيف أصبحت قال ما ظنك برجل يرتحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة . وقيل لحامد اللفاف كيف أصبحت قال أصبحت أشتى عافية يوم إلى الليل قبل له ألت في عافية في كل الأيام فقال العافية يوم لأعصى الله تعالى فيه . وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ويدخل قبرا موحشا بلامؤنس وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة . وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب . وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسمائة درهم ديناه وهو ميعل فدخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعا إليها وقال خمسمائة اقض بها دينك وخمسمائة عدي بها على نفسك وعيالك ولم يكن عنده غيرها ثم قال والله لا أسأل أحدا عن حاله أبدا وإنما فعل ذلك لأنه خشي أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك مرايا مناققا فقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القلب في معاملة الله وإن سألوهم عن أمور الدنيا فمن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم إنى لأعرف أقواما كانوا لا يتلاقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه وأرى الآن أقواما يتلاقون ويتساءلون حتى عن الدجاجة في البيت ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق وآية ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فالسائل لا ينتظر الجواب والسئول يشتغل بالسؤال ولا يجيب وذلك لمعرفتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد والألسنة تنطق بالسؤال . قال الحسن إنما كانوا يقولون السلام عليكم إذا سلمت والله القلوب وأما الآن فكيف أصبحت عافاك الله كيف أنت أصلحك الله فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فإن شاءوا غضبوا علينا وإن شاءوا لا وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك كيف أصبحت بدعة وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت فما أجابه وقال دعونا من هذه البدعة وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام من الموت القديع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية فيقول كيف أصبحت والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس بخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك مذموم بعضه محظور وبعضه مكروه وفي الزلة الخلاص من ذلك فإن من لقي الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستغفروه واغتابوه وتشعروا لإيذائه فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودنياه في الانتقام منهم . وأما مسارقة الطبع مما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء دفين قلما يتنبه له العقلاء فضلا عن الغافلين فلا يجالس الإنسان فاسقا مدة مع كونه منكرا عليه في باطنه إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته لأدرك بينهما تفرقة في النفرة عن الفساد واستتقاله إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع فيستطع وقته واستعظامه له وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب فإذا صار مستصغرا بطول المشاهدة أو شك أن تنحل القوة الوازعية عن الطبع لئيل إليه أو لما دونه ومهما طالت مشاهدته للكبائر من غير استحقاق الصغائر من نفسه ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤثر بمجالستهم في أن يستصغروا عنده وتؤثر بمجالسة الفقراء في استعظام ما أتبع له من النعم وكذلك النظر إلى الطيبين والعصاة هذا تأثيره في الطبع فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والتزهد عن الدنيا فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصغار وإلى عبادته بعين الاستحقار ومادام يرى نفسه

له السماع وقيل في قوله تعالى - يزيد في الخلق ما يشاء - الصوت الحسن وقال عليه السلام « قه أشد أذنا بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب قينة إلى قينته » نقل عن الجنيد قال : رأيت إبليس في النوم فقلت له هل تظفر من أصحابنا بشئ أو تنال منهم شيئا فقال إنه يمسر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا إلا في وقتين قلت أى وقت قال وقت السماع وعند النظر فاني أسترقي منهم فيه وأدخل عليهم به قال فكيفت رؤياي لبعض المشايخ فقال لو رأيته قلت له يا أحمق من مع منة إذا مع ونظر إليه إذا نظر أنربح أنت عليه شيئا أو تظفر بشئ منه قلت صدقت . وروى عائشة رضى الله عنها قالت « كانت عندي



مقصرا فلا يخلو عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستتماما للاقتداء ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان وإعراضهم عن الله وإقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي استعظم أمر نفسه بأذى رغبة في الخير يصادفها في قلبه وذلك هو الهلاك ويكفي في تفسير الطبع مجرد سماع الخير والشرف فلا عن مشاهدته وبهذه الدقيقة يعرف سر قوله ﷺ «عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة (١)» وإنما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه وهو ابتعاث الرغبة من القلب وحركة الحرص على الاقتداء بهم والاستكفاف مما هو ملائمه من القصور والتقصير ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول الرحمة والفهم من فعوى هذا الكلام عند النطق كاللهوم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر للمعاصي واللعة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو للمعاصي والإعراض عن الله بالإقبال على المحظوظ المأجلة والشهوات الحاضرة لا على الوجه للشرع ومبدأ للمعاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب ومبدأ أسقوط الثقل وقوع الأنس بها بكثرة السماع وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال «مثل الجليس السوء كمثل الكبر إن لم يحرقك بجرره علق بك من ريجه (٢)» فكما أن الريح يعلق باليوب ولا يشعر به فكذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به وقال مثل الجليس الصالح مثل صاحب السك إن لم يهب لك منه تجد ريجه ولهذا أقول من عرف من عالم زلة حرم عليه حكايتها لثنتين : إحداهما أنها غيبة والثانية وهي أعظمهما أن حكايتها تهون على السامعين أمر تلك الزلة ويسقط من قلوبهم استعظامهم الإقدام عليها فيكون ذلك سببا لتهوين تلك اللصبة فانه معها وقع فيها فاستكثر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا وكلنا مضطرون إلى مثله حتى الطعام والعباد ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا يتعاطاه موفق معتبر لشق عليه الإقدام فكمن شخص يتكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ويتهاك على حب الرياسة وتزينها ويهون على نفسه قبورها ويزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرياسة وربما يستشهد عليه بقتال على ومعاوية ويحمن في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب الرياسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة ولو أزمها من المعاصي والطبع اللئيم يميل إلى اتباع الهفوات والإعراض عن الحسنات بل إلى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتزليل على مقتضى الشهوة ليتعلل به وهو من دقائق مكاييد الشيطان ولذلك وصف الله الراغبين للشيطان فيها بقوله - الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه - وضرب ﷺ لذلك مثلا وقال «مثل الذي يجلس يستمع الحكمة ثم لا يعمل إلا بشر ما يستمع كمثل رجل آتى راعيا فقال له ياراعى اجرر لى شاة من غنمك فقال اذهب فخذ خير شاة فيها فذهب فأخذ بأذن كلب الغنم (٣)» وكل من يقل هفوات الآثمة فهذا مثاله أيضا وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته أن أكثر الناس إذا رأوا مسلما أفطر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يفضي إلى اعتقادهم كفره وقد يشاهدون

(١) حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ليس له أصل في الحديث الرفوع وإنما هو قول سفيان ابن عيينة كذا رواه ابن الجوزي في مقدمة صفوة الصفوة (٢) حديث مثل الجليس السوء كمثل الكبر الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (٣) حديث مثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يعمل منها إلا شر ما يسمع كمثل رجل آتى راعيا فقال ياراعى اجرر لى شاة من غنمك الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

جارية تسمعني فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي على حالها ثم دخل عمر ففرت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر ما يضحكك يا رسول الله ؟ فحدثه حديث الجارية فقال لا أبرح حتى أسمع ما سمع رسول الله فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسمته وذكر الشيخ أبو طالب اللكي قال كان لعطاء جاريتان تلحان وكان إخوانه يجتمعون إليهما وقال أدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعن التلحين أعدهن للصوفية وهذا القول نقلته من قول الشيخ أبي طالب فقال وعندي اجتناب ذلك هو الصواب وهو لا يسلط إلا بشرط طهارة القلب وغض البصر والوفاء بشرط قوله تعالى :

من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طباعهم كفرتهم عن تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة يقتضى تركها الكفر عند قوم وحز الرقة عند قوم وعمل الصوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها مما يكثر فيسقط وقتها بالمشاهدة عن القلب ولذلك لو لبس الفقيه ثوبا من حرر أو خاتما من ذهب أو شرب من إثناء فضة استبعدته النفس واشتد انكارها وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم إلا بما هو اختيار للناس ولا يستبعد منه ذلك والنية أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ولكن كثرة سماع النية ومشاهدة للفتاين أسقط وقتها عن القلوب وهون على النفس أمرها ففضطن لهذه الدقائق وفر من الناس فرار من الأمد لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة ويهون عليك للصية ويضعف رغبتك في الطاعة فإن وجدت جليسا يذكر الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تخارقه واغتنمه ولا تستحقره فاتها غنيمة العاقل وضالة المؤمن وتحقق أن الجلوس الصالح خير من الوحدة وأن الوحدة خير من الجلوس السوء ومهما فهمت هذه المعاني ولا حطت طبعك والتفت إلى حال من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالمزلة أو التقرب إليه بالخلة وإياك أن تحكم مطلقا على المزلة أو على الخلة بأن أحدهما أولى إذ كل مفصل فاطلاق القول فيه بلا أو نم خلف من القول محض ولا حق في الفصل إلا التفصيل .

### (الفائدة الثالثة)

(الخلاص من الفتن والحصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لأخطارها)  
وقلنا تغلوا البلاد عن تصيبات وقتن وخسومات فالعزل عنهم في سلامة منها قال عبدالله بن عمرو ابن العاص لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وعيك بين أصابعه قلت فأتأمرني فقال الزم بيتك واملك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر عليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة (١) » وروى أبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شاق إلى شاق (٢) » وروى عبدالله بن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال « سيأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى شاق ومن جمر إلى جمر كالتلب الذي يروغ قيل له ومتى ذلك يا رسول الله قال إذا لم تنل للعيشة إلا بما صامى الله تعالى فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يبرونه بضيق اليد فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة (٣) » وهذا الحديث وإن كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منه إذ لا يستغنى التاهل عن للعيشة والمخالطة ثم لا ينال العيشة إلا بمعية الله تعالى ولست

(١) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم الحديث أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن (٢) حديث أبي سعيد الخدري يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن رواه البخاري .  
(٣) حديث ابن مسعود سيأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى شاق تقدم في النكاح .

— يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور وما هذا القول من الشيخ أبي طالب للسك إلا مستغرب عجيب والتزهد عن مثل ذلك هو الصحيح . وفي الحديث في مدح داود عليه السلام أنه كان حسن الصوت بالياحة على نفسه ويتلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس والجن والطير لسماع صوته وكان يعمل من مجله آلاف من الجنازير . وقال عليه السلام في مدح أبي موسى الأشعري « لقد أعطى مزارا من مزامير آل داود » . وروى عنه عليه السلام أنه قال « إن من الشعر لحكمة » « ودخل رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده قوم يقرءون القرآن وقوم يمشدون الشعر قال يا رسول الله قرآن وعمر فقال من

أقول هذا أو ان ذلك الزمان فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر ولأجله قال سفيان والله لقد حلت العزلة . وقال ابن مسعود رضى الله عنه « ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام المهرج قلت وما المهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه قلت فم تأمرني إن أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك وادخل دارك قال قلت يا رسول الله أرأيت إن دخل على دارى قال فادخل بيتك قلت فإن دخل على بيتى قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل ربى الله حتى تموت (١) » وقال سعد لما دعى إلى الخروج أيام معاوية لا إلا أن تعطوني سيفه عينا بصرى ثابا ولسان ينطق بالكافر فأقتله وبالمؤمن فأكف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على محبة يضاء فيبينهم كذلك يسرون إذ هاجت ريح عجاجة فضلوا الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات الجبين فأخذوا فيها فتأهوا وصلوا . وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فتأهوا وصلوا وأناخ آخرون وتوقفوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق فاسفروا فاعتزل سعد وجاعة معه فارقوا الفتن ولم يخاطبوا إلا بعد زوال الفتن . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه لما بلغه أن الحسين رضى الله عنه توجه إلى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد فقال العراق فإذا منعه طوامير وكتب فقال هذه كتبهم ويعتصم فقال لا تنتظر إلى كتبهم ولا تأتاهم فأبى فقال إني أحدثك حديثا إن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم غيرة بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبدا وما صرفها عنكم إلا للذى هو خير لكم فأبى أن يرجع فاعتنقه ابن عمر وبكى وقال أستودعك الله من قتل أو أسير (٢) وكان في الصحابة عشرة آلاف لما خف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا وجلس طاوس في بيته فقبله في ذلك فقال فساد الزمان وحيف الأئمة ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه قبل له لزم القصر وتركت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لاهية وأسواقكم لاغية والفاحشة في فجأكم عالية وفيها نك عما أتم فيه عافية فإذن الحذر من الخصومات ومشاراة الفتن إحدى فوائد العزلة .

### ( الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس )

فانهم يؤذونك مرة بالنية ومرة بسوء الظن والتهمة ومرة بالافتراءات والأطباع الكاذبة التي يصر الوفاء بها وتارة بالنيحة أو الكذب فربما يرون منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيتخذون ذلك ذخيرة عندهم يدخرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر فإذا اعتزلتهم استغثت من التحفظ عن جميع ذلك ، ولذلك قال بعض الحكماء لغيره أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم قال ما هما قال :

اخفض الصوت إن نطقت بليل والتفت بالتأمر قبل المقال

ليس للقول رجمة حين يبدو بقبیح يكون أو بجمال

ولاشك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينفك من حاسد وعدو يسوء الظن به ويتوهم أنه يستعمل مآداته ونصب الكيدة عليه وتدسيس غائلة وراءه فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر يحسبون كل

(١) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام المهرج قلت وما المهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه الحديث أبو داود مختصرا والخطابي في العزلة بتمامه وفي إسناده عند الخطابي انقطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج إلى معرفته (٢) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام الحديث وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة الطبراني مقتصرا على الرفوع رواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البرازي بنحوه وإسنادهما حسن .

هذامرة ومن هذامرة  
وأشد النافذة عند  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم آياته التي فيها :  
ولا خير في حلم إذا لم يكن له  
بوادر تحمي صفوه  
أن يكذرا  
ولا خير في أمر إذا لم  
يكن له  
حكيم إذا ما ورد الأمر  
أصدرا

فقال له رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
« أحسنت يا أبا ليلى  
لا يفض الله فاك »  
فماش أكثر من مائة  
سنة وكان أحسن الناس  
تقرا وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يضع لسان منبرا في  
المسجد فيقوم على المنبر  
قائما يهجو الذين كانوا  
يهجون رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ويقول  
النبي صلى الله عليه  
وسلم « إن روح القدس  
مع حسان مادام ينافع  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم » ورأى  
بعض الصالحين أبا

صبيحة عليهم العدو واحذرهم وقد اشتد حزمهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم إلا الحرص عليها قال النبي:

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يتأده من توهم

وعادى محبيه بقول عدائته فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معايشرة الأشرار تورث سوء الظن بالأبرار وأنواع الشر الذي يلقاه الإنسان من معارفه وعن يختلط به كثيرة ولنا نطول بتفصيلها فيما ذكرناه إشارة إلى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها وإلى هذا أشار الأكثر ممن اختار العزلة فقال أبو الدرداء أخبر تفلح يروي مرفوعا وقال الشاعر:

من حمد الناس ولم يلهم ثم بلاهم ذم من يحمده

وصار بالوحدة مستأنسا يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من القرن السوء . وقيل لعبد الله بن الزبير ألا تأتي للدينة فقال ما بقي فيها إلا حاسد نعمة أو فرج بقعة . وقال ابن السكيت كتب صاحب لنا أما بعد فإن الناس كانوا دواء يتداوى به فصاروا داء لا دواء له ففر منهم فرارك من الأسد وكان بعض الأعراب يلزم شجرا ويقول هو نديم فيه ثلاث خصال إن معي مني لم ينم علي وإن تفلت في وجهه احتمل مني وإن عربت عليه لم ينضب فسمع الرشيد ذلك فقال زهدني في التمداء . وكان بعضهم قد لزم الدفائر والقابر فقبل له في ذلك فقال لم أر أسلم من وحدة ولا أوعظ من قبر ولا جليسا أمتع من دفتر . وقال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء الله فقال بلغني أنك تريد الحج فأجبت أن أحبك فقال له الحسن ويحك دعنا نتعاضد بستر الله علينا إني أخاف أن نصطبج فيرى بضنا من بعض ما تفاق عليه وهذه إشارة إلى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والروء والأخلاق والفقور وسائر العورات وقد مدح الله سبحانه التسترين فقال - يحسبهم الجاهل أغنياء من التعنف - وقال الشاعر:

ولا عار إن زالت عن الحر نعمة ولكن عارا أن يزول التجميل

ولا يخلو الإنسان في دينه ودينه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا يتيق السلامة مع انكشافها . وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لاشوك فيه فالناس اليوم شوك لا ورق فيه وإذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر . وقال سفيان بن عيينة قال لي سفيان الثوري في اليقظة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقلل من معرفة الناس فإن التخلص منهم شديد ولا أحسب أني رأيت ما أكره إلا عن عرفت . وقال بعضهم جئت إلى مالك ابن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وضع حنكته على ركبته فذهبت أطرده فقال دعه يا هذا هذا لا يضر ولا يؤذي وهو خير من المجلس السوء وقيل لبعضهم ما حملك على أن تمزق الناس قال خشيت أن أسأب ديني ولا أشعر وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرن السوء وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركبو اظهر بغير إلا أدبروه ولا تظهر جواد إلا أعقروه ولا قلب مؤمن إلا خربوه . وقال بعضهم أقلل المعارف فانه أسلم لدينك وقلبك وأخف لسة ووط الحقوق عنك لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع . وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تعرف إلى من لا تعرف .

( الفائدة الخامسة )

أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد فإن رضا الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنائز وعيادة المريض وحضور الولائم والأملات وفيها تضييع الأوقات وتعرض للآفات ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المآذير ولا يمكن اظهار كل الاعتذار فيقولون له فمت بحق .

المباي الحضر قال  
قللت له ما تقول في  
الجماع الذي يختلف فيه  
أصحابنا ؟ قال هو الصفا  
الزلال لا يثبت عليه  
إلا أقدام العلماء . وقيل  
عن عماد الدينوري  
قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
الجماع قللت يا رسول  
الله هل تنسك من  
هذا الجماع شيئا ؟  
فقال ما أنكره ولكن  
قل لهم ينتهون  
قبله بقراءة القرآن  
ويغتمون بعده  
بالقرآن قللت يا رسول  
الله إنهم يؤذون  
وينسبون فقال  
احتملهم يا أبا علي هم  
أصحابك فكان عماد  
يفتخر ويقول كنان  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . وأما وجه  
الانكار فيه فهو أن  
يرى جماعة من المريدين  
دخلوا في مبادئ الإرادة  
وفسوسهم ما عرنت على  
صدق المجاهدة حتى  
عدت عندهم علم بظهور

فلان وقصرت في حقنا وبصر ذلك سبب عداوة قد قيل من لم يعد مريضا في وقت العيادة انتهى موته خيفة من تخجيله إذا صح على تفصيله ومن عمم الناس كلهم بالحرمان رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا وتميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه التجرد له طول الليل والتهار فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا . قال عمرو بن العاص كثرة الأصدقاء كثرة الغرماء وقال ابن الرومي :

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثرن من الصحاب  
فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اصطناع المروء إلى اللثام وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضا فائدة جزيلة فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه وانبت بقوة الحرص طمعه ولا يرى إلا الحية في أكثر الأحوال فيتأذى بذلك ومهما اعتزل لم يشاهد وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطعم ولذلك قال الله تعالى - ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم - وقال صلى الله عليه وسلم « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم <sup>(١)</sup> » وقال عون بن عبد الله كنت أجالس الأغنياء فلم أزل مغموما كنت أرى ثوبا أحسن من ثوبي ودابة أفقره من دابتي فجالت الفقراء فاسترحمت . وحكى أن الزنى رحمه الله خرج من باب جامع الفسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكب فبهره ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى - وجعلنا بضعكم لبعض فتنة أتصبرون - ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيرا مقلا فالذي هو في بيته لا يبتلى بمثل هذه الفتن فإن من شاهد زينة الدنيا فلما أن يقوى دينه ويقيه فيصبر فيحتاج إلى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر أو تنبت رغبته فيحتاج في طلب الدنيا فهلك هلاكاً مؤبداً أما في الدنيا فبالطمع الذي يحجب في أكثر الأوقات فليس كل من يطلب الدنيا تيسر له وأما في الآخرة فيبثاره متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب إليه ولذلك قال ابن الأعرابي :

إذا كان باب الدل من جانب الفنى سموت إلى العلياء من جانب الفقر  
أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلا .

### ( الفائدة السادسة )

الخلاص من مشاهدة القلاء والحقى ومقاساة حقهم وأخلاقهم فإن رؤية الثقل هي العمى الأصفر قيل للأعمش م عمشت عينك قال من النظر إلى القلاء . ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبر « إن من سلب الله كرميته عوضه الله عنهما ما هو خير منهما <sup>(٢)</sup> » فما الذي عوضك فقال في معرض اللطاية عوضني الله منهما أنه كفاني رؤية القلاء وأنت منهم . وقال ابن سيرين سمعت رجلا يقول نظرت إلى ثقل مرة ففتنى على وقال جالينوس لكل شيء حى وحى الروح النظر إلى القلاء . وقال الشافعي رحمه الله ما جالست ثقيلا إلا وجدت الجانب الذى يليه من بدنى كأنه أثقل على من الجانب الآخر . وهذه القوائد ماسوى الأولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة ولكنها أيضا تعلق بالدين فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقل لم يأمن أن يقتا به وأن يستنكر ما هو صنع الله فإذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسدة أو نعمة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يحجر إلى فساد الدين وفي المزلزلة سلامة عن جميع ذلك فليغهم .

(١) حديث انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم من حديث أبي هريرة (٢) حديث من سلب الله كرميته عوضه الله عنهما ما هو خير منهما الطبراني بإسناد ضعيف من حديث جرير من سلب كرميته عوضه الله عنهما الجنة ولهؤلاء نحوه من حديث أبي أمامة بسند حسن وللبخارى من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدى بحبيته ثم صبر عوضته منها الجنة يريد عنيته .

صفات النفس وأحوال  
القلب حق تنضبط  
حركاتهم بقانون  
العلم ويعلمون ما لهم  
وعليهم مستخيلين به  
حكى أن ذا النون لما  
دخل بغداد دخل عليه  
جماعة ومعهم قوال  
فاستأذنوه أن يقول  
شيئا فأذن له فأشدد  
القول :

صغير هوأك عذبي  
فكيف به إذا احتسكا  
وأنت جمعت من قلبي  
هوى قد كان مشتركا  
ما ترثى لمكتتب  
إذا ضحك الخلق بكى  
فطاب قلبه وقام وتزاجد  
وسقط على جبهته والدم  
يقطر من جبهته ولا يقع  
على الأرض ثم قام  
واحد منهم فنظر إليه  
ذو النون فقال اتق  
الذى يراك حين تقوم  
جلس الرجل وكان  
جالوسه لموضع صدقه  
وعلمه أنه غير كامل  
الحال غير صالح للقيام  
متواجدا فيقوم أحدم  
من غير تدبر وعلم في

## (آفات العزلة)

اعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة وفواته من آفات العزلة فانظر إلى فوائد المخالطة والدواعي إليها ما هي وهي التعليم والتعلم والنفع والانتفاع والتأديب والتأدب والاستئناس والأيانس ونيل الثواب وإنائه في القيام بالحقوق واعتناء التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها فلنفصل ذلك قائما من فوائد المخالطة وهي سبع :

## (الفائدة الأولى : التعليم والتعلم)

وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة إلا أن العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحاجة إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة وإن تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الحسran ولهذا قال النخعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها ولا ينفك في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور يغيب سعيه ويبطل عمله بحيث لا يدري ولا ينفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأنس بها عن خواطر فاسدة تعتريه فيها فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فثاله النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يعالجه فالمرضى الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تضاعف لاعماله مرضه فلا تليق العزلة إلا بالعلم وأما التعليم فقيه ثواب عظيم مهما سحت نية العلم والتعلم ومهما كان القصد إقامة الجاه والاستكثار بالأصحاب والأتباع فهو هلاك الدين وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل إن أراد سلامة دينه فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه بل لا طالب إلا للكلام مزخرف يستميل به العوام في معرض الوعظ أو الجدل معقد يتوصل به إلى إغلام الأقران ويتقرب به إلى السلطان ويستعمل في معرض المناصرة واللباهة وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالبا إلا للتوصل إلى التقدم على الأمثال وتولى الولايات واجتلاب الأموال فهو لاه كههم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فإن صودف طالب لله ومتقرب بالعلم إلى الله فأكبر الكبائر الاعتزال عنه وكتان العلم منه وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف ولا ينبغي أن يغتر الإنسان بقول سفيان تملأنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله فإن الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يرجعون إلى الله وانظر إلى أواخر أعمارنا أكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم هلكي على طلب الدنيا ومتكالبون عليها أو راغبون عنها وزاهدون فيها وليس الخبر كالمينة . واعلم أن العلم الذي أشار إليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة سير الأنبياء والصحابة فإن فيها التخويف والتحذير وهو سبب لإثارة الخوف من الله فإن لم يؤثر في الحال أثر في المال ، وأما الكلام والفقهاء المجرّد الذي يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات المذهب منه والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله بل لا يزال متباديا في حرصه إلى آخر عمره ولعل ما أودعناه هذا الكتاب إن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز أن يرخّص فيه إذ يرجى أن ينزجر به في آخر عمره فإنه مشحون بالتخويف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يحادع الإنسان نفسه فإن القصر العالم

قيامه وذلك إذا سمع إيقاعا موزونا بسمع يؤدي ماسمعه إلى طبع موزون فيتحرك بالطبع للوزون للصوت للوزون والإيقاع للوزون وينسب حجاب نفسه للنسب بابتساط الطبع على وجه القلب ويستفزه النشاط التبعث من الطبع فيقوم يرقص موزونا مخمورا بتصنع وهو محرم عند أهل الحق ويعيب ذلك طية للقلب وما رأى وجه القلب وطيبته لله تعالى ولعمري هو طية القلب ولكن قلب ملون بلون النفس مبال إلى الهوى موافق للردى لا يهتدى إلى حسن النية في الحركات ولا يعرف شروط صحة الارادات ولثل هذا الراقص قيل الرقص قص لأنه رقص مصدره الطبع غير مقترن بنية صالحة لاسيما إذا انضاف

بتقصيره أسعد حالا من الجاهل المغرور أو المتجاهل القبول وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجلاء وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الادلال على الجهال والتكبر عليهم فآفة العلم الخيلاء (١) كما قال صلى الله عليه وسلم ، ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قطرا من كتب الأحاديث التي سمعها وكان لا يحدث ويقول إني أشتي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتيت أن لا أحدث لحذت ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا وإذا قال الرجل حدثنا فأعما يقول أو سمعوا لي . وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري ، نعم الرجل أنت لولا رغبتك في الدنيا قال وفيهاذا رغبتي ؟ قالت : في الحديث ، ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر قد دركن إلى الدنيا فهذه آفات قد نهينا عليها في كتاب العلم والحزم والاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من الأصحاب ما يمكن بل الذي يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه فالصواب له إن كان عاقلا في مثل هذا الزمان أن يتركه فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال إخوان العلانية أعداء السر إذا تقول تخفوك وإذا غبت عنهم سلقوك من أتاك منهم كان عليك رقبيا وإذا خرج كان عليك خطيبا أهل تفاق ونجعة وغلّ وخديعة فلا تفتربا اجتماعهم عليك فمأغرضهم العلم بل الجلاء والمال وأن يتخذوك سلما إلى أوطارهم وأغراضهم وحمارافي حاجتهم إن قصرت في غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك ثم يدون ترددهم إليك دالة عليك ويرونه حقا واجبا لديك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتنصر قريتهم وخادهم وولهم وتنهض لهم سفيرا وقد كنت قريبا وتكون لهم تابعا خسيسا بعد أن كنت متبوعا رئيسا ولذلك قيل اعترال العامة مروءة تامة فهذا معنى كلامه وإن خالف بعض ألفاظه وهو حق وصدق فانك ترى المدرسين في رق دائم وتحت حق لازم ومنه ثقيلة بمن يتردد إليهم فكأنه يهدى تحفه إليهم ويرى حقه واجبا عليهم وربما لا يغتلف إليه عالم يتكفل برزق له على الإدرار ثم إن للدرس السكين قديمج عن القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا إلى أبواب السلاطين ويقاسي القتل والشدائد مقاساة الدليل المهيئ حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ويمتهنه ويستفله إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابه إن سوى بينهم مقتته الميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التميز والقصور عن درك مصارقات الفضل والقيام بمقادير الحقوق بالعدل وإن فالت بينهم سلقه السفهاء بالسنة حداد وثاروا عليه ثوران الأسود والأساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة ما يأخذونه ويفرقه عليهم في العقبي والعجب انه مع هذا البلاء كله يعنى نفسه بالأباطيل ويدلها بجبل الغرور ويقول لها لا تفتري عن صنعك فأنا أنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم وناشرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لأمالك لها وهي مرصدة للمصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فهم يظهر الدين ويتقوى أهله ولولم يكن ضحكة للشيطان لعلم بأدنى تأمل أن فساد الزمان لاسبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام فتلحظهم أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم واقتفاء لآثارهم ولذلك قيل ما فسدت الرعية إلا بفساد اللوك وما فسدت اللوك إلا بفساد العلماء فتعوذ بالله من الغرور والعمى فانه الداء الذي ليس له دواء .

إلى ذلك شوب حركاته  
بصرح التفاق بالتودد  
والقرب إلى بعض  
الحاضرين من غير  
نية بل بدلالة نشاط  
النفس من العاقبة  
وتميل اليد والقدم  
وغير ذلك من الحركات  
التي لا يمتدها من  
التصوفة إلا من ليس  
له من التصوف إلا  
مجرد زى وصورة أو  
يكون القوال أمرد  
تنجذب النفوس إلى  
النظر إليه وتستلذ ذلك  
وتضمخ خواطر السوء  
أو يكون للنساء إشراف  
على الجمع وتراسل  
البواطن للملوءة من  
الحوى بسفارة الحركات  
والرقص وإظهار  
التواجد فيكون ذلك  
عين الفسق المجمع على  
تخرجه فأهل اللواخير  
حينئذ أرحى حالهم  
يكون هذا ضميره  
وحركاته لأنهم يرون  
فسقهم وهذا لا يراه  
ويريه عبادة لمن لا يعلم  
ذلك أقرى أحدا من

(١) حديث آفة العلم الخيلاء المعروف مارواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء .

## ( الفائدة الثانية النفع والانتفاع )

أما الانتفاع بالناس بالكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والمحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة فيقع في جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب فإن كان معه مال لو اكتفى به قائما لأقنعه بالعزلة أفضل له إذا انسدت طرق المكاسب في الأكثر إلا من المعاصي إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافعة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ولأمن الأقبال بكنه المحنة على الله تعالى والتجرد بها لذكر الله أعنى من حصل له أنس بمناجاة الله عن كشف وبصرة لأعن أوهم وخيالات فاسدة . وأما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله أو يبيدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسنة في النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال إلا بالمخالطة ومن قدر عليها مع القيام بحدود الشرع فهي أفضل له من العزلة إن كان لا يشتغل في عزله إلا بنوافل الصناعات والأعمال البدنية وإن كان ممن افتتح له طريق العمل بالقلب يدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدله غيره البتة .

## ( الفائدة الثالثة التأديب والتأديب )

ونعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذى كسرا للنفس وقهر للشهوات وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تدعن لحدود الشرع شهواته ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس بخدمتهم وأهل السوق للسؤال منهم كسرا لرعونة النفس واستمدادا من بركة دعاء الصوفية للتصرفين بهمهم إلى الله سبحانه وكان هذا هو البدأ في الأغصار الحالية والآن قد خالطته الأعراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كمالا سائر شعائر الدين فصار يطلب من التواضع بالخدمة التكثير بالاستتباع والتذرع إلى جمع المال والاستظهار بكثرة الأتباع فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولو إلى القبر وإن كانت التفرقة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك مما يحتاج إليه في بداية الإرادة فبعد حصول الارتياض ينبغي أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها بل المراد منها أن تتخذ مركبا يقع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة وفيها شهوات إن لم يكسرها جمحت به في الطريق فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها فلا يستفيد منها إلا الخلاص في الحال من عضها ورفسها ورحمها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة وإنما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم واللوث ولا ينبغي أن يقتصر به كالراهب الذي قيل له ياراهب فقال ما أنا راهب إنما أنا كلب عقور حبست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالإضافة إلى من يسقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فإن من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي أن يتشوف إلى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة أخرا . وأما التأديب فأنما نعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فإنه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطتهم وحاله حال العلم وحكمه حكمه ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ما يتطرق إلى نشر العلم إلا أن يحايل طلب الدنيا من المريدن الطالبين للارتياض أبعد منها من طلبه العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبه العلم كثرة فينبغي أن يقيس ما تيسر له من الخلو بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم وإقبال أحدهما بالآخر دأؤهم الأفضل وذلك يدرك بدق

أهل الديانات يرضى بهذا ولا ينكره فمن هذا الوجه توجه للنكر الانكار وكان حقيقا بالاعتذار فكمن من حركات موجبة للمقتوكم من نهضات تذهب رونق الوقت فيكون إنكار النكر على المريد الطالب بمنعه عن مثل هذه الحركات ويحذره من مثل هذه المجالس وهذا إنكار صحيح وقد يرقص بعض الصادقين بإيقاع ووزن من غير إظهار وجد وحال ووجه نيته في ذلك أنه ربما يوافق بعض الفقهاء في الحركة فيتحرك بحركة موزونة غير مدع بها حالا ووجدا يجعل حركته في طرف الباطل لأنها وإن لم تكن محرمة في حكم الشرع ولكنها غير محللة بحكم الحال لما فيها من اللغو وتضييع حركاته ورقصه من قبيل الباحات التي تجري عليه من الضحك



الاجتهاد ويختلف بالأحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفي ولا إثبات .

#### (الفائدة الرابعة : الاستئناس والإيناس )

وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات ومواضع العاشرة والأنس وهذا يرجع إلى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك الأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالأنس بالمشايخ للمازمين لسمت التقوى وقد يتعاقى بحظ النفس ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتيسير دواعي النشاط في العبادة فإن القلوب إذا أكرهت عمت ومنهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أنس يروح القلب فهي أولى إذ الرفق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إن الله لا يعل حق تملوا <sup>(١)</sup> » وهذا أمر لا يستغنى عنه فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تكليفها للمازمة داعية للفترة وهذا عن بقوله عليه السلام « إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق » والإيضال فيه برفق دأب للتبصرين ولذلك قال ابن عباس لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس ، وقال مرة لدخلت بلادا لا أنيس بها وهل يفسد الناس إلا الناس فلا يستغنى المعتزل إذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم والليلة ساعة فيلجئ في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعته فقد قال صلى الله عليه وسلم « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل <sup>(٢)</sup> » وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والاعتناء إلى الرشيد ففي ذلك متنفس ومتروح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولو عمر أعمارا طويلة والراضى عن نفسه مغرور قطعا فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليتنفذ أحوال القلب وأحوال الجالس أو لا ثم ليجالس .

#### (الفائدة الخامسة : في نيل الثواب وإنائته )

أما النيل فيحضور الجنائز وعبادة الرضى وحضور العيدين ، وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لا رخصة في تركه إلا لحوف ضرر ظاهر يقام ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتفق إلا نادرا وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث إنه إدخال سرور على قلب مسلم . وأما إنائته فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أو ليعزوه في الصائب أو يهنوه على النعم فاتهم ينالون بذلك ثوابا وكذلك إذا كان من العطاء وأذن لهم في الزيارة نالوا ثواب الزيارة وكان هو بالتمكين سببا فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجع العزلة وقد ترجع المخالطة . فقد حكي عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك إجابة الدعوات وعبادة الرضى وحضور الجنائز بل كانوا أحلاس بيوتهم لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور وبعضهم فارق الأمصار وانحاز إلى قلل الجبال تفرغ للعبادة وفرارا من الشواغل .

#### (الفائدة السادسة )

من المخالطة التواضع فانه من أفضل القامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا في اختيار العزلة فقد روى في الاسرائيليات أن حكما من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفا في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فأوحى الله إلى نبيه قل لقلان إنك قد ملأت الأرض نفاقا وإنى لا أقبل من نفاقك شيئا قال فتخلى وانفرد في سرب تحت الأرض وقال الآن قد بلغت رضا ربى

(١) حديث إن الله لا يعل حق تملوا تقدم (٢) حديث المرء على دين خليله تقدم في آداب الصلوة .

والداعية وملاعبة  
الأهل والولد ويدخل  
ذلك في باب الترويح  
للقلب وربما طار ذلك  
عبادة بحسن النية إذا  
نوى به استجمام النفس  
كما نقل عن أبي الدرداء  
أنه قال إني لأستجم  
نفسى بشي من الباطل  
ليكون ذلك عوناً لى  
على الحق ولموضع  
الترويح كرهت الصلاة  
في أوقات ليستريح  
عمال الله وترفق  
النفوس ببعض مآربها  
من ترك العمل  
وتستطيب أوطان الليل  
والآدمى بتركيه  
المختلف وترتيب خلقه  
المتنوع بتنوع أصول  
خلقته وقد سبق شرحه  
في غير هذا الباب لا تنفى  
قواه بالصبر على الحق  
الصرف فيكون  
التفصح في أمثال  
ما ذكرناه من الباح  
الذى ينزع إلى هو ما  
باطلا يستعان به على  
الحق فان الباح وإن لم  
يكن باطلا في حقيقة

فأوحى الله إلى نبيه قل له إنك لن تبلغ رضى حق مخالط الناس وتصبر على أذاهم فخرج فدخل الأسواق ومخالط الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الأسواق معهم فأوحى الله تعالى إلى نبيه الآن قد بلغ رضى فكم من معزل في بيته وباعثه الكبر وامانه عن المخاض أت لا يوقر أولاً يقدم أو يرى الترفع عن مخالطهم أرفع لمحله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لوخالط فلا يستغديه الزهد والاشتغال بالعبادة فيتخذ البيت سترًا على مقابحه إبقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكر وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والصلادين إليهم واجتماعهم على بابهم وطرقهم وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يفيض إليه المخالطة وزيارة الناس لفيض إليه زيارتهم له كما حكيناه عن الفضيل حيث قال وهل جئتني إلا أنزين لك وتزينا لي . وعن حاتم الأصم أنه قال للأمر الذي زاره حاجي أن لا أراك ولا ترائني فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله فاعتزله عن الناس سيده شدة اشتغاله بالناس . لأن قلبه متجرد للالتمات إلى نظرم إليه بعين الوقار والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه : أحدها أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه إذ كان على رضى الله عنه يحمل الخمر والمخ في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله . ماجرٌ من نفع إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضى الله عنهم يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكتافهم . وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول وهو إلى المدينة والحطب على رأسه طرّقوا الأميركم « وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء فيحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحمله فيقول صاحب الشيء أحق بحمله (١) » وكان الحسن بن علي رضى الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فيقولون : هلم إلى الغداء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول - إن الله لا يحب المتكبرين - الوجه الثاني أن الذي شغل نفسه يطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق العرفة علم أن الخلق لا يفتنون عنه من الله شيئاً وأن ضرره وتعبه يبد الله ولا نافع ولا ضارّ سواء وأن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال رضا الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى والله ما أقول لك إلا نصيحة إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا يصلحك فافعله ولذلك قيل :

من راقب الناس مات غمًا . وفاز باللسنة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : اعمل كذا وكذا شيء أمره به فقال يا أستاذ لا أقدر عليه لأجل الناس فالتفت إلى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين : عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدنيا إلا خالفه وإن أحدا لا يقدر على أن يضره ولا ينفعه وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالي بأى حال يرويه . وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد إلا وحب وعيب ومبغض فإذا كان هكذا فكأن مع أهل طاعة الله . وقيل للحسن يا أبا سعيد إن قومًا معضرون مجلسك ليس بغيتهم إلا تتبع سقطات كلامك وتعتيك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لأنني قد

(١) حديث كان يشتري الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحمله فيقول صاحب المتاع أحق بحمله أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حمله الراويل الذي اشتراه .

الشرع لأن حدّ المباح ما استوى طرفاه واعتدل جانباه ولكنه باطل بالنسبة إلى الأحوال ورأيت في بعض كلام سهل بن عبد الله يقول في وصفه للصادق الصادق يكون جهله مزيداً لعلمه وباطله مزيداً لحقه ودينه مزيداً لآخرته ولهذا المعنى حجب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء ليكون ذلك حفظ نفسه الشريفة للوهوب لها حفظها للوفر عليها حقوقها لموضع طهارتها وقديسها فيكون ما هو نصيب الباطل الصرف في حق الغير من اللباحات المقبولة برخصة الشرع الرودة بزعمة الحال في حقه صلى الله عليه وسلم متبهاً بسمه العبادات وقد ورد في فضيلة النكاح ما يدل على أنه عبادة ومن ذلك

علت أن خالطهم ورازقهم ومحيرهم ومخيرهم لم يسلم منهم . وقال موسى صلى الله عليه وسلم : يا رب احبس عني ألسنة الناس فقال يا موسى هذا شيء لم أصطفه لنفسى فكيف أمسه بك وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزير إن لم تطب نفسا بأن أجملك عليك في أفواه الماضين لم أكتبك عندي من للتواضعين فاذن من حبس نفسه في البيت ليحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا - ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون - فاذن لا تستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات بربه ذكرًا وفكرًا وعبادة وعلمًا بحيث لو خالطه الناس لصاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتقن فانها مهلكات في صور منجيات .

(الفائدة السابعة التجارب)

فانما استفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل التريزى ليس كافيًا في فهم مصالح الدين والدنيا وإنما تنيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحسب التجارب فالصبي إذا اعتزل بقى غمرا جاهلا بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ويكفيه ذلك ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال ولا يحتاج إلى المخالطة ومن أم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفات باطنه وذلك لا يجدر عليه في الخلوة فان كل مجرب في الخلوة يبرئ وكل غضوب أو حقود أو حسود إذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه وهذه الصفات مهلكات في أنفسهم يجب إباطها وقهرها ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يهركها فثال القلب للشجون بهذه الحباث مثال دمل تمتلئ بالصديد والمدة وقد لا يحس صاحبه بأنه مالم يتحرك أو يسه غيره فان لم يكن له يد تسمه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يهركه ربما ظن بنفسه السلامة ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقدته ولكن لو حركه محرك أو أصابه مشرط حجام لا تفجر منه الصديد وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال فكذلك القلب للشجون بالحقود والبخل والحسد والنصب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تفجر منه خباثاته إذا حرك وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالبون لتزكية القلوب يجربون أنفسهم فن كان يستشعر في نفسه كبرا صمى في إماطته حتى كان يعضم يحمل قرصة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في الأسواق ليحرب نفسه بذلك فان غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من يتفطن لها ، ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة مع أنى كنت أصلبها في الصف الأول ولكن تخلفت يوما بغير فم وجدت موضعًا في الصف الأول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسى تستشعر خجلة من نظر الناس إلى وقد سبقت إلى الصف الأول ففصلت أن جميع صلواتى التى كنت أصلبها كانت مشوبة بالرياء محروجة بلذة نظر الناس إلى ورؤيتهم إياى في زمرة السابقين إلى الخير فالمخالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الحباث وإظهارها ولذلك قيل الصبر يسفر عن الأخلاق فانه نوع من المخالطة الدائمة وستأتى غوائل هذه الامانى ودقائقها في ربيع اللهايكات فان بالجهل بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل إذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد إلا الصلاة أفضل من الصلاة فانما علم أن ما يراد لتغيره فان ذلك الغير أشرف منه وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم « فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابى (١) » فعنى تفضيل العلم يرجع إلى ثلاث أوجه : أحدها ما ذكرناه والثانى عموم النفع لعدم فائدته والعمل لا تمتدى فائدته والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق لتبنيته

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابى تقدم في العلم .

من طريق القياس  
استناله على الصالح  
الدينية والدينية على  
ما أطنب في شرحه  
الفقهاء في مسألة  
التخلي لنوافل المبادات  
فاذا يخرج هذا  
الرائق بهذه النية  
التبرى من دعوى  
الحال في ذلك من  
إنكار النكر فيكون  
رقصه لاهليه ولا له  
وربما كان بحسن  
النية في الترويع يصير  
عبادة سببا إن أضمر  
في نفسه فرحا بربه  
ونظر إلى شمول رحمة  
وعظفه ولكن لا يلبق  
الرقص بالشيوخ  
ومن يقتدى به لما فيه  
من مشابة الله  
والله لا يلبق بمنصهم  
ويبين حال التمكن  
مثل ذلك وأما وجه  
منع الإنكار في السماع  
فهو أن النكر للسمع  
على الإطلاق من غير  
تفصيل لا يخلو من  
أحد أمور ثلاثة إما

بعد الانصراف إليه لمعرفته ومحبه فالعمل وعلم العمل مراد أن لهذا العلم وهذا العلم غاية المريد  
والعمل كالتربط له وإليه الإشارة بقوله تعالى - إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه - فالكلم  
الطيب هو هذا العلم والعمل كالحال الرفع له إلى مقصده فيكون الرفع أفضل من الرفع وهذا  
كلام معتبر لا يليق بهذا الكلام . فلنرجع إلى المقصود فنقول : إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها  
تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالفضل نجا وإثباتا خطأ بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى  
الخليط وحاله وإلى الباعث على مخالطته وإلى الفائق بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة ويقاس  
الفائق بالحاصل فنجد ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب  
إذ قال يابونس الانتباه عن الناس مكسبة للعداوة والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء فكن بين  
النقبض والنبسط فلذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة ويختلف ذلك بالأحوال وبملاحظة الفوائد  
والآفات يتبين الأفضل هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر وإنما هو إخبار كل  
واحد عن حالة خاصة هو فيها ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال والفرق بين العالم  
والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبتهم  
في المسائل والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينظر إلى حال نفسه فيكشف الحق فيه وذلك  
كما لا يختلف فيه فإن الحق واحد أبدا والقاصر عن الحق كثير لا يحصى ولذلك سئل الصوفية عن  
الفقر فما من واحد إلا أجاب بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق  
في نفسه إذ الحق لا يكون إلا واحدا ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء ، وقد سئل عن الفقر فقال اضرب  
بكُميك الحائط وقل رب الله فهو الفقير . وقال الجنيد الفقير هو الذي لا يسأل أحدا ولا يعارض وإن  
عورض سكت وقال سهل بن عبد الله الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر وقال آخر هو أن لا يكون لك فان  
كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك وقال إبراهيم الخواص هو ترك الشكوى وإظهار أثر  
البلوى والمقصود أنه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة جواب مختلفة فلما يتفق منها اثنان وذلك كله  
حق من وجه فانه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ولذلك لا ترى اثنين منهم ثبت أحدهما  
لصاحبه قدما في التصوف أو ينفي عليه بل كل واحد منهم يدعي أنه الواصل إلى الحق والواقف عليه  
لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ولا يلتفتون إلى  
غيرهم ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظره هؤلاء ما رأيت  
من نظير قوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قدما . وحكى عن آخر أنه  
نصف قدم وآخر يرد عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام . وحكى عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر يرد  
عليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه يولد  
نفسه فصدق في قوله وأخطأ في تخطيطه صاحبه إذ ظن أن العالم كله بلده أو هو مثل بلده كما أن الصوفي  
لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره وعلة اختلافه  
بالبلاد فيجبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها  
يقصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة . فان قلت فمن أثر العزلة ورآها أفضل له  
وأسلم فما آداب في العزلة فنقول إنما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة  
وأما آداب العزلة فلا تطول فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزله كفض شر نفسه عن الناس أولا ثم طلب  
السلامة من شر الأشرار ثانيا ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثا ثم التجرد  
بكنه المهمة لعبادة الله رابعا فهذه آداب نيته ثم ليكن في خلوته مواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر

جاهل بالسنة والآثار  
وإما معتبر بما أتبع  
له من أعمال الأخيار  
وإما جامد الطبع  
لا ذوق له فيصير على  
الإنكار وكل واحد  
من هؤلاء الثلاثة  
يقابل بما سوف يقبل ،  
أما الجاهل بالسنة  
والآثار فيعرف بما  
أسلفناه من حديث  
عائشة رضي الله عنها  
وبالأخبار والآثار  
الواردة في ذلك وفي  
حركته بعض التحركين  
تعرف رخصة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
للحبشة في الرقص  
ونظر عائشة رضي الله  
عنها إليهم مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
هذا إذا سلت الحركة  
منه المكروه التي  
ذكرناها وقد روي  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لعلى  
رضي الله عنه وأنت  
معي وأنا منك فاجعل  
وقال لجعفر أشبهت

ليجنى ثمرة العزلة ولينج الناس عن أن يكثروا غشيانه وزيارته فيشوش أكثر وقته وليكف عن السؤال عن أخبارهم وعن الإصغاء إلى أراجيف البلد وما الناس مشغولون به فإن كل ذلك ينفرس في القلب حتى ينعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب فوقوع الأخبار في السمع كوقوع البذر في الأرض فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه ويتداعى بعضها إلى بعض وأحد مهمات للمنزلة قطع الوسواس الصارفة عن ذكر الله والأخبار يتابع الوسواس وأصولها وليقع باليسير من المعيشة وإلا اضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى معالطتهم وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران وليسد سمعه عن الإصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولومدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فإن السير إما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملسكوت صواته وأرضه وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفاسد القلوب وطلب طرق التحصن منها وكل ذلك يستدعى الفراغ والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحة أو جلس صالح لتسريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كد اللواظبة فيه عون على بقية الساعات ولا يثم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه ولا يقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً بل يصبح على أنه لا يمسي وبمسي على أنه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخي الأجل وليكن كثير الذكر للموت ووحدة القبر مهما ضاق قلبه من الوحدة ولينتفح أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزيل الموت أنه إذ لا يهدم للموت محل الأنس والمعرفة بل يبقى حياً بمعرفته وأنسه فرحاً بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله - وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد منها أدركه الموت مقبلاً غير مدبر « فالجهاد من جاهد نفسه وهواه <sup>(١)</sup> » كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال بعض الصحابة رضي الله عنهم رجسنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر يضنون جهاد النفس .

تم كتاب العزلة ويثله كتاب آداب السفر والحمد لله وحده .

### ﴿ كتاب آداب السفر ﴾

وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب إحياء العلوم

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر فأصبحوا راضين بمجاري القدر مزهين قلوبهم عن التفت إلى متزهات البصر إلا على سبيل الاعتبار بما يسع في مسارج النظر ومجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر . والصلاة على محمد خير البشر وعلى آله وصحبه المقتفين لأناره في الأخلاق والسير وسلم كثيراً .

(١) حديث المجاهد من جاهد نفسه وهواه الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصححه دون قوله وهواه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصعبة .

( كتاب آداب السفر )

خلقى وخلقى فجعل وقال  
لزيد أنت أخونا ومولانا  
فجعل « وكان جعل  
جعفر في قصة ابنه حمزة  
لما اختصم فيها على  
وجعفر وزيد . وأما  
النكر الغرور بما  
أتيح له من أعمال  
الأخبار فيقال تفريك  
إلى الله بالعبادة لشغل  
جوارحك بها ولولانية  
قلبك ما كان لعمل  
جوارحك قدر فاعلم  
الأعمال بالنيات ولكل  
أمرى مانوى والنية  
لنظرك إلى ربك خوفاً  
أو رجاء فالسامع من  
الشعر بيتاً يأخذ منه  
معنى يذكره ربه إما  
فرحاً أو حزناً أو انكساراً  
أو افتقاراً كيف يقلب  
قلبه في أنواع ذلك  
ذاكراً لربه ولو سمع  
صوت طائر غاب له ذلك  
الصوت وتفكر في قدرة  
الله تعالى وتسويته  
حجرة الطائر وتسخير  
خلقته ومنشأ الصوت  
وتأديته إلى الأسماع

[أما بعد] فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه والسفر سفران سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والفجوات وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات وأشرف السفيرين السفر الباطن فإن الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد لازم درجة القصور وقائع عبرية النفس ومبتدل بمشقة فناء - جنة عرضها السموات والأرض - ظلة السجى وضيق الحبس ولقد صدق القائل :

ولم أر في عيوب الناس عيباً كقص القادرين على القيام

إلا أن هذا السفر لما كان مقصده في خطب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخير فاتقضى غموض السيل وقعد الحفير والدليل وقناعة السالكين عن الحظ الجزيل بالنصيب النازل القليل اندرس سالكه فاقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفين متزهات الأنفس والملسكات والآفاق وإليه دعا الله سبحانه بقوله - سربهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم - وبقوله تعالى - وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وعلى التعمود عن هذا السفر وقع الانسكار بقوله تعالى - وإنكم لتكفرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون - وبقوله سبحانه - وكأين من آية في السموات والأرض يعرونها عليها وهم عنها معرضون - فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سيره متزها في جنة عرضها السموات والأرض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا ضيق فيه للنهال والموارد ولا يضر فيه التراحم والتوارد بل يزيد بكثرة السافرين غناؤه وتضاعف ثمراته وفوائده فغناؤه دائرة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة إلا إذا بدا للسافر فترة في سفره ووقفة في حركته فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا زاغوا أزاح الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظنون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في متزهات هذا البستان ربما سافر بظاهر بدنه في مدة مديدة فراسخ معدودة مغتنيا بها تجارة الدنيا أو ذخيرة للآخرة فإن كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكى سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب إن أهمها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان وإن واطب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بمآل الآخرة ونعم نذكر آدابه وشروطه في بابين إن شاء الله تعالى . الباب الأول :

في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائدته وفيه فصلان . الباب الثاني :

فيها لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات .

( الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائدته وفيه فصلان : الفصل الأول في فوائد السفر وفضله ونيته )

اعلم أن السفر نوع حركة ومحاطة وفيه فوائد وله آفات كذا ذكرناه في كتاب الصحة والعزلة والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فإن المسافر إما أن يكون له مزيج عن مقامه ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه وإما أن يكون له مقصد ومطلب والهروب عنه إما أمر له نكايته في الأمور الدنيوية كالطاعون والوباء إذا ظهر يله أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غلاء ومر وهو إما عام كما ذكرناه أو خاص كمن يقصد بأذية في بلدة فيهرب منها وإما أمر له نكايته في الدين كمن ابتلى في بلدة بجاه ومال واتساع أسباب تصده عن التجرد لله فيؤثر الغربة والحوال ويجنب السعة والجاه أو كمن يدعى إلى بدعة قهراً أو إلى ولاية عمل لا أهل مباشرته فيطلب الفرار منه وأما المطلوب فهو إما دنيوي كالمال والجاه أو ديني والدين إما علم وإما عمل والعلم إما علم من العلوم الدينية وإما علم بأخلاق

كان في جميع ذلك  
الفسر مسبحاً مقدماً  
فإذا سمع صوت آدمي  
وحضره مثل ذلك  
الفسر وامتلأ بطنه  
ذكراً وفكراً كيف  
ينحصر ذلك . حكى  
بعض الصالحين قال  
كنت معتكفاً في جامع  
جدة على البحر فرأيت  
يوماً طائفة يقولون في  
جانب منه شيئاً  
فأنكرت ذلك فقلبي  
وقلت في بيت من بيوت  
الله تعالى يقولون  
الشعر فرأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
في المنام تلك الليلة وهو  
جالس في تلك الناحية  
وإلى جنبه أبو بكر  
وإذا أبو بكر يقول  
شيئاً من القول والنبي  
صلى الله عليه وسلم  
يستمع إليه ويضع يده  
على صدره كالواجب  
بذلك فقلت في نفسي  
ما كان ينبغي لي أن  
أنكر على أولئك  
الذين كانوا يسمعون  
وهذا رسول الله

( الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع )

نفسه وصفاته على سبيل التجربة وإما علم آيات الأرض ومجاهاها كسفر ذى القرنين وطوافه في نواحي الأرض والعمل إما عبادة وإما زيارة والمعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضا من القربات وقد قصد بها مكان كعبة والمدينة وبيت المقدس والثغور فإن الرباط بها قرينة وقد يقصد بها الأولياء والعلماء وهم إمامون فترار قبورهم وإما أحياء فيترك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي أقسام الأسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام . القسم الأول : السفر في طلب العلم وهو إما واجب وإما قتل وذلك بحسب كون العلم واجبا أو مثلا وذلك العلم إما علم بأمر دينه أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قال عليه السلام « من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع <sup>(١)</sup> » وفي خبر آخر « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة <sup>(٢)</sup> » وكان سعيد بن السيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد . وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى الصين في كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعا ورحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهرا في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يعموه <sup>(٣)</sup> وكل مذكور في العلم حصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضا منهم فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحصين الخلق وتهذيبه ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبائث صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها وإنما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الحب في السموات والأرض وإنما ممي السفر سفرا لأنه يسفر عن الأخلاق ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض اليهود هل محبة في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه فقال لا فقال ما أراك تعرفه . وكان بشر يقول يامعشر القراء سيجوا تطيؤوا فإن البناء إذا ساح طاب وإذا طال مقامه في موضع تغير . وبالجملة فإن النفس في الوطن مع موادة الأسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات للمهودة فإذا حملت وعشاء السفر وصرفت عن مألوقاتها المعتادة وامتنحت بمشاق الغربة انكشفت غوائلها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بملاجها وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد المخاطلة والسفر بمخاطلة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق . وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر فيها قطع متجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسبح له بلسان ذلق لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد وأما الجاحدون والمافلون والمفترون بلامع السراب من زهرة الدنيا فانهم لا يصرون ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم محجوبون - يملكون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون - وما أريد بالسمع السمع الظاهر فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه وإنما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشارك الإنسان فيه

(١) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب (٢) حديث من سلك طريقا يلتمس فيه علما الحديث رواه مسلم وتقدم في العلم (٣) حديث رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مسيرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله ابن أنيس الخطيب في كتاب الرحلة بإسناد حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام وإسناده حسن ولأحمد أن أبا أيوب ركب إلى عقبة بن عامر إلى مصر في حديث وله أن عقبة بن عامر

على الله عليه وسلم يسمع وأبو بكر إلى جنبه يقول فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول هذا حق بحق أو حق من حق بل إذا كان ذلك الصوت من أمرد يغشى بالنظر إليه الفتنة أو من امرأة غير محرم وإن وجد من الأذكار والافتكار ما ذكرنا يحرم صاعه لحوف الفتنة لا مجرد الصوت ولكن يحمل صاع الصوت حريم الفتنة ولكل حرام حريم ينسحب عليه حكم للنوع لوجه الصلحة كاقبلة للشباب الصائم حيث جلت حريم حرام الواقع وكالحلوة بالأجنبية وغير ذلك فلي هذا قد تقتضي الصلحة للنوع من الصاع إذا علم حال السامع وما يؤديه إليه صاعه فيجمل للنوع حريم الحرام هكذا وقد ينكر الصلح جامد

سائر الحيوانات فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق اللسان يشبه قول القائل حكاية لكلام الوعد والحائط قال الجدار للوعد لم تشقني فقال - من يدقني ولم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى وامن ذرة في السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توحيدها وأنواع شهادات لسانها بالقدس هي تسبيحها - ولكن لا يفقهون تسبيحها - لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ومن ركابة لسان اللسان إلى فصاحة لسان الحال ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لما كان سليمان عليه السلام مختصا بهم منطلق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسمع كلام الله تعالى الذي يجب تهديسه عن مشابهة الحروف والأصوات ومن يسافر ليستقر في هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة بالخطوط الإلهية على صفحات المجادات لم يطل سفره بالبدن بل يستقر في موضع ويخرج قلبه لفتحة بجمع نعمات التسيحات من آحاد النورات فماله ولتتردد في العلوات وله خفية في ملكوت السموات فالشمس والقمر والنجوم بأمره مسخرات وهي إلى أبصار ذوى البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات بل هي دائبة في الحركة على توالي الأوقات فمن الغرائب أن يدأب في الطواف بأحد المساجد من أمريت الكعبة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكناف الأرض من تطوف به أقطار السماء ثم مادام للسافر مقترا إلى أن يصير عالم للملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد في التزل الأول من منازل السائرين إلى الله والسافرين إلى حضرته وكأنه متكف على باب الوطن لم يغض به للسير إلى متسع الفضاء ولا سبب لطول اللقاع في هذا التزل إلا الجبن والقصور ولذلك قال بعض أرباب القلوب إن الناس ليقولون اقتحوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم حتى تبصروا وكل واحد من القولين حق إلا أن الأول خبر عن التزل الأول القريب من الوطن والثاني خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطؤها إلا غاطر بنفسه والمجاور إليها بما يتبه فيها من نور بما يأخذ التوفيق بيده فيرشده إلى سواء السبيل والمالك يكون في آتية هم الأكثر من ركاب هذه الطريق ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك القيم وهم الذين منعت لهم من الله الحسنى واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فإنه يقل بالاضافة إلى كثرة الخلق طلبه ومهما عظم المطلوب قل لمساعدته الذي يهلك أكثر من الذي يملك ولا يتعدى لطلب الملك العاجز الجبان لعظيم الخطر وطلو الرب:

وإذا كانت النفوس كبارا      ثبتت في مرادها الأجسام

وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا إلا في حيز الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم الحزم والحذر كما قيل :

تري الجبناء أن الجبن حزم      وتلك خديعة الطبع اللثيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الأرض . فلنرجع إلى الغرض الذي كنا قصده ولينين القسم الثاني : وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في حمله زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والأولياء وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى » (١) لأن ذلك في المساجد فاتها متانة بعد هذه المساجد وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء والأولياء والعلماء

آتى سلمة بن علف وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع (١) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث تقدم في الحج .

الطبع عديم الذوق  
فيقال له : العين لا يعلم  
لذة الوقاع والمكفوف  
ليس له بالجمال البارح  
استمتاع وغير المصاب  
لا يتكلم بالاسترجاع  
فماذا ينكره من محب  
ربي باطنه بالشوق  
والهبة ويرى انحباس  
روحه الطيارة في  
مضيق قصص النفس  
الأمارة بمر بروحه  
نسيم أنس الأوطان  
وتلوح له طوالع جنود  
العرفان وهو بوجود  
النفس في دار العربة  
يتجرجع كأس المجران  
يقن تحت أعباء المجاهدة  
ولا تحمل عنه سوانح  
المشاهدة وكلما قطع  
منازل النفس بكثرة  
الأعمال لا يقرب من  
كعبة الوصول  
ولا يكشف له السبل  
من الحجاب فيتروح  
بنفس الصعداء ويرتاح  
بالأنف من شدة البرحاء  
ويقول مخاطبا للنفس  
والشيطان وهما المانعان :  
أياجلي نمان باقه خليا



من أصل الفضل وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله . وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر إليهم فإن النظر إلى وجوه الطماء والصلحاء عبادة وفيه أيضاً حركة للرغبة في الاقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من القوائد الطيبة المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف ومجرد زيارة الإخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصعبة وفي التوراة : سر أربعة أمياله زر أحاً في الله . وأما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى الساجد الثلاثة وسوى الثور الرباط بها فالحدث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى الساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج ، وبيت المقدس أيضاً له فضل كبير خرج ابن عمر من المدينة قاصداً بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كر راجعاً من القدس إلى المدينة وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لأبنيه إلا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام متبافيه حتى يخرج منه أن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك . القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين وذلك أيضاً حسن فالفرار عما لا يطاق من سبب الأنبياء والمرسلين . ومما يجب الهرب عنه الولاية والجماء وكثرة العلائق والأسباب فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم إلا بقلب فارغ عن غير الله فإن لم يتم فراغه ففقد فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولكن تصور تخفيفها وتقليلها وقد نبها المتهنون وهلك المتقنون والمحدث الذي لم يسلق النجاة بالفراغ السطحي عن جميع الأوزار والأعباء بل بقل الخف بفضله وشمله بسعة رحمته والخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده إلا بالهجرة والحول وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم ربما عده الله بموته فينعم عليه بما يقوى به يقينه ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويتقارب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها فلا يصده شيء منها عما هو بصدده من ذكر الله وذلك عملياً بوجوده جداً بل الغالب على القلوب الضعف والتصور عن الاتساع للخلق والخالق وإنما يسد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد وإن كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضاً ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كثافات القوة الظاهرة في الأعضاء قرب رجل قوى ذي مرة ضوى شديد الأعصاب بحكم البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلاً فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بعمارة الجمل والتدريج فيه قليلاً قليلاً لم يقدر عليه ولكن المارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما وإن كان ذلك لا يخله درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا فإن ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحامل فكيف على المشتهرين هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد كلما عرف في موضع تحول إلى غيره وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقم بها فقلت له وتفعل هذا قال نعم إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فإنه أسلم لديك وأقل لحماً وهذا هرب من غلاء السعر وكان سري السقطي يقول للمصوفة إذا خرج الشتاء قد خرج أذفار وأورقت الأشجار وطاب الانتشار فانتشروا وقد كان القحوص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوماً وكان من التوكلين ويرى الإقامة اعتماداً على الأسباب قادجاً في التوكل وسيتأتى أسرار الاعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى . القسم الرابع : السفر هرباً عما يهدح في البدن كالطاعون أو في المال كغلاء السعر

نسيم الصبا يخلص إلى

نسيمها

فإن الصبا ربح إذا

ما تنفسمت

على قلب محزون تجلت

مهموما

أجد ردها أوتشف

من حرارة

على كبد لم يبق إلا

صميمها

ألا إن أدوائى بليلى

قد بدت

وأقتل داء العاشقين

قد بدت

ولعل النكر يقول هل

الهبة إلا امتثال الأمر

وهل يعرف غير هذا

وهل هناك إلا الخوف

من الله ويشكر الهبة

الخاصة التي تختص

بالطاء الراسخين

والأبدال للقرين ولما

تقرر في فهمه القاصر

أن الهبة تستدعي

مثلاً وخيلاً وأجاساً

وأشكالاً أنكر محبة

القوم ولم يعلم أن القوم

يلتفوا في رتب الإيمان

إلى آتم من المحسوس

وجادوا من فرط

أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض الواضع وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستجابه ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفتر منه لورود النهي فيه قال أسامة بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن هذا الوبع أو السقم جرح عذب به بعض الأمم قبلكم ، ثم بقي بعد في الأرض فيذهب الوباء ويأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يهتد من عليه ومن وقع بأرض وهو بها فلا يخرج منه القرار منه (١) » وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ « إن فناء أمتي بالطعن والطاعون قتل هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال غدة كعدة البعير نأخذهم في مراقهم للسلم للبت منه شهيد والقيم عليه المحتسب كالمرابط في سبيل الله والقار من كالفار من الزحف (٢) » وعن مكحول عن أم أيمن قالت « أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو حرقت وأطع والدك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء هلاك فخرج منه ولا تترك الصلاة عمدا فإن من ترك الصلاة عمدا قد برئت ذمة الله منه وإياك والمحرفاتها مفتاح كل شر وإياك والمحبسة فاتها تسخط الله ولا تهر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم ثابت فيهم أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله (٣) » فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه وكذلك القدوم عليه وسيأتي شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه أقسام الأسفار وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مدموم وإلى محمود وإلى مباح والمدموم ينقسم إلى حرام كابق العبد وسفر العاق وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم إلى واجب كالحج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهد من هذه الأسباب تبين النية في السفر فإن النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاض لإجابة الداعية ولتكن نيته الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والندوب ومحال في المكروه والمحذور . وأما المباح فمرجه إلى النية فهما كان قصده بطلب المال مثلا للتغنى عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج إلى الحج وباعته الرياء والسمة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم « إنما الأعمال بالنيات (٤) » لقوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات عام في الواجبات والندوبات والباحات دون المحظورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف : إن الله تعالى قد وكل بالسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها وقص من آخرته أضعافه وفرق عليه همه وكثر الحرص والرغبة شغفه ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له للثائكة واستغفرت له . وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة وقد ذكرنا منهاجه في كتاب العزلة فليهم هذا منه فإن السفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الأكثرين والأفضل في هذا ما هو الأعون على الدين ونهاية ثمرة الدين في الدنيا عصيل معرفة الله تعالى

(١) حديث أسامة بن زيد إن هذا الوبع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم الحديث متفق عليه واللفظ لمسلم (٢) حديث عائشة إن فناء أمتي بالطعن والطاعون الحديث رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد بإسناد جيد (٣) حديث أم أيمن أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أهله لا تشرك بالله شيئا وإن حرقت بالنار البيهقي وقال فيه إرسال (٤) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم .

الكشف والعيان بالأرواح والنفوس .  
روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه ذكر غلاما كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه من خلق السماء قالت الله قال من خلق الأرض قالت الله قال من خلق الجبال قالت الله قال من خلق النجم قالت الله فقال إني أسمع الله شأنا ورمى نفسه من الجبل فتقطع » فالجمال الأزلي الإلهي منكشف للأرواح غير مكيف للعقل ولا مفسر لفهم لأن العقل موكل بالمشاهدة لا يهتدي من الله سبحانه إلا إلى مجرد الوجود ولا يتطرق إلى حريم الشهود التجلي في طي القيب المنكشف للأرواح بلاريب وهذه رتبة من مطالعة الجمال رتبة خاصة وأعم منها من رتب المحبة الخالصة

وعصيل الأنس بذكر الله تعالى والأنس يحصل بدوام الذكر والمعرفة يحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء والاقامة هي العينة على العمل بالعلم في الانتهاء ولما السباحة في الأرض على الهواء فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء فان السافر وماله لعل قلق إلا ما وقى الله فلا يزال السافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بفارقة ما الله واعتاده في إقامته وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستتراف إلى الخلق فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالحط والترحال مشوش لجميع الأحوال ، فلا ينبغي أن يسافر المريد إلا في طاب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته وتستفاد الرقبة في الخير من مشاهدته فان اشتغل بنفسه واستبصر وانتقله طريق الفكر أو العمل فالكون أولى به إلا أن أكثر متصوفة هذه الأعصار لما خلت بواطنهم عن لطائف الأفكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين قد ألقوا البطالة واستقلوا العمل واستوعروا طريق الكسب واستلنا جانب السؤال والكدية واستطابوا الرباطات البنية لهم في البلاد واستسخروا الخدم للتصيين للقيام بخدمة القوم واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمة وانتشار الصيت واقتناص الأموال بطريق السؤال تماثلا بكثرة الأتباع فلم يكن لهم في الحقائقها حكمة نافذة ولا تأديب للمريدين نافع ولا جبر عليهم قاهر فلبسوا للرقعات واتخذوا في الحقائقها متزهات وربما تلقفوا ألفاظا مزخرفة من أهل الطامات فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا وبحسبون أنهم يحسنون صنعا ويمتقدون أن كل سوداء ثمرة ويتوهمون أن المشاركة في الظاهر توجب للسامعة في الحقائق وهيئات فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشحم والورم فهؤلاء بغضاء الله فان الله تعالى يفيض الشائب القارخ ولم يحماهم على السباحة إلا الشباب والفراخ إلا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد دخلت البلاد عنه الآن والأمور الدينية كلها قد فسدت وضمت إلى التصوف فانه قد أعجم بالكلية وبطل لأن العلوم لم تدرس بعد والعالم وإن كان عالم سوء فانما فساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقار ما سوى الله وحاصله يرجع إلى عمل القلب والجوارح ومهما فسد العمل فأت الأصل وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهاء من حيث إنه إتعاب للنفس بلا فائدة وقد يقال إن ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالإباحة فان حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الحظوظ وإن كانت خسية فنفس المتحركين لهذه الحظوظ أيضا خسية ولا بأس باتعاب حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود إليه فهو التأذى والتلذذ والفتوى تقتضي تشتيت العوام في الباحات التي لا تنفع فيها ولا ضرر فالسائحون في غير مهم في الدين والدنيا بل لمحض التفرج في البلاد كالبهايم المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ولم يلبسوا على الخلق حالهم وإنما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والأكل من الأوقاف التي وقفت على الصوفية لأن الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات آخر وراء الصلاح ومن أقل صفات أحوال هؤلاء أكلهم أموال السلاطين وأكل الحرام من الكبار فلا تبق معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي فاسق لتصور صوفي كافر وقيه يهودي وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة ، وكذلك من نظر إلى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم .

دون العامة مطالعة  
جمال الكمال من  
الكبرياء والجلال  
والاستقلال بالنسب  
والنوال والصفات  
للنقمة إلى ما ظهر  
منها في الآباد ولازم  
الذات في الآزال فللكمال  
جمال لا يدرك بالحواس  
ولا يستنبط بالقياس  
وفي مطالعة ذلك الجمال  
أخذ طائفة من الهيين  
خصوا بتجلى الصفات  
ولهم بحسب ذلك ذوق  
وشوق ووجد وسماع  
والأولون منحوا قسطا  
من تجلى الذات فكان  
وجدتهم على قدر الوجود  
وسماعهم على حد  
الشهود . وحكى بعض  
الشايخ قال رأينا جماعة  
من عيشى على الماء  
والهواء يسمعون  
السماع ويعبدون به  
ويتوهمون عنده .  
وقال بعضهم كنا على  
الساحل فسمع بعض  
إخواننا فجعل يتقلب  
على الماء يمر ويمر  
حتى رجع إلى مكانه .

وأعطى من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى حرم عليهم الأخذ وكان ما أكلوه سحتا وأعفى به إذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال باظهار التصوف من غير اتصاف بحقيقته كأخذه باظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ، ومن زعم أنه علوى وهو كاذب وأعطاه مسلم مالا لحبه أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئا فأخذه على ذلك حرام وكذلك الصوفى ولهذا احتراز المتألمون عن الأكل بالدين فإن البالغ في الاحتياط لدينه لا ينفك في باطنه عن عورات لو انكشف للراغب في مواساته لعمرت رغبته عن الواساة فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئا بأنفسهم مخافة أن يسامحوا لأجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا يوكلون من يشتري لهم ويشرطون على الوكيل أن لا يظن أنه لمن يشتري ثم إنما يعمل أخذ ما يعطى لأجل الدين إذا كان الأخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يعلمه الله تعالى لم يقتض ذلك فتورا في رأيه فيه والعقل النصف يعلم من نفسه أن ذلك محتج أو عزيز والفرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلا بأمر دينه فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لامحالة أن لا يأكل إلا من كسبه ليأمن من هذه الفائلة أو لا يأكل إلا من مال من يعلم قطعا أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته فإن اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره فليصرح له وليقل إنك إن كنت تعطينى لما تستقده في من الدين فليست مستحقا لذلك ولو كشف الله تعالى سترى لم ترني بين التوقيف بل اعتقدت أنى شر الخلق أو من شرارهم فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ فانه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة ومخادعة فليفتن لها وهوائها قد يقول ذلك مظهرا أنه متشبه بالصالحين في ذمهم فوسوسهم واستحقارهم لها ونظرهم إليها بين التمت والازدراء فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هو عين اللذ والمطامير ، فكم من ذام نفسه وهو لها مداح بين ذمه قدم النفس في الخلوة مع النفس هو الحمود وأما اللذ في اللذ فهو عين الرياء إلا إذا أورده إيرادا يحصل للمستمع يقينا بأنه مقترف للذنوب ومعتز بها وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الأحوال ويمكن تلبسه بقرائن الأحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل أو مخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السفر ونية المسافر وفضيلته .

( الفصل الثانى فى آداب للمسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه وهى أحد عشر أدبا )

الأول أن يبدأ برد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته وبرد الودائع إن كانت عنده ولا يأخذ لأجره إلا الحلال الطيب وليأخذ قدر ما يوسع به على رفقائه . قال ابن عمر رضى الله عنهم من كرم الرجل طيب زاده فى سفره ولا يدنى السفر من طيب الكلام وإطعام الطعام وإظهار مكارم الأخلاق فى السفر فانه يخرج خبايا الباطن ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر وقد يصلح فى الحضر من لا يصلح فى السفر ولذلك قيل إذا أتى على الرجل معاملة فى الحضر ورفقاؤه فى السفر فلا تشكو فى صلاحه والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه فى الضجر فهو الحسن الخلق وإلا فندد مساعدة الأور على وفق القرض فلما يظهر سوء الخلق . وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الضجر : الصائم والريض والمسافر . وتعمد حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكبرى ومعاونة الرقة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بأن لا يعاوزه إلا بالاعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله وتعمد ذلك مع الرفقاء بمزاج ومطابقة فى بعض الأوقات من غير غش ولا عصية ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه . الثانى : أن يختار رفيقا .

وقيل أن بعضهم كان يتقلب على النار عند السماع ولا يحس بها .  
وقيل أن بعض الصوفية ظهر منه وجد عند السماع فأخذ شمعة فجعلها فى عينه قال الناقل قربت من عينه أنظر فرايت نارا أو نورا يخرج من عينه بردنار الشمعة . وحكى عن بعضهم أنه كان إذا وجد عند السماع ارتفع من الأرض فى الهواء أذنا يبروحي . فيه . وقال الشيخ أبو طالب الكلى رحمه الله فى مخطابه إن أنكرنا السماع مجولا مطلقا غير مقيد مفصل يكون إنكارا على سبعين صديقا وإن كنا نعلم أن الانكار أقرب إلى قلوب القراء والتعبدين إلا أنا لا نفعل ذلك لأننا نعلم ما لا يعلمون وممنا عن السلف من الأصحاب والتابعين ما لا يسمعون وهذا قول الشيخ عن

ولا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليسكن رفيقه ممن يبينه على الدين فيذكره إذا نسي وبينه ويساعده إذا ذكر فإن الرافق على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن أن يسافر الرجل وحده (١) وقال الثلاثة نفر (٢) وقال أيضاً إذا كنتم ثلاثة في السفر فأمرؤا أحداكم (٣) وكانوا يعملون ذلك ويقولون هذا أميرنا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً وأرقهم بالأصحاب وأسرعهم إلى الأثر وطلب الواقعة وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا ومهما كان المدبر واحداً انتظم أمر التدبير وإذا كثرت المدبرون فسدت الأمور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد وأمير خاص كرب الدار وأما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالتأثير فلماذا وجب التأثير ليجتمع شتات الآراء ثم على الأمير أن لا ينظر إلا مصلحة القوم وأن يجعل نفسه وقاية لهم كما فعل عن عبد الله الروزى أنه صعبه أبو على الرباطي فقال على أن تكون أنت الأمير أو أنا فقال بل أنت فلم يزل يعمل الزاد لنفسه ولأبي على على ظهره فأمطرت السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع عنه الطرف كما قال له عبد الله لا تفعل يقول ألم تقل إن الامارة مسلمة لي فلا تتحكم على ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو على وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير ، فهكذا ينبغي أن يكون الأمير وقد قال صلى الله عليه وسلم « خير الأصحاب أربعة (٥) » وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة والذي يتقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل محتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان التردد في الحاجة واحداً فيتردد في السفر بالرفيق فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لفقد أنس الرفيق ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل واحداً فلا يخلو أيضاً عن الخطر وعن ضيق الصدر فإذا ن مادون الأربعة لا يفي بالمقصود وما فوق الأربعة يزيد فلا يجمعهم رابطة واحدة فلا ينفق بينهم الترافق لأن الخامس زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى عنه لا تنصرف المهمة إليه فلا تتم المراقبة معه نعم في كثرة الرقاء فائدة للأمن من المخاوف ولكن الأربعة خير للرفقة الخاصة للرفقة العامة وكمن رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يخالط إلى آخر الطريق للاعتناء عنه . الثالث : أن يودع رقاء الحضر والأهل والأصدقاء وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم محبت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرسها الله فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « قال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه وإنى أستودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك (٦) » وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث النهي عن أن يسافر الرجل وحده أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري بإسناد لو يعلم الناس مافي الوحدة ما صار راكب بديل وحده (٢) حديث الثلاثة نفر رويناه من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة ركب رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٣) حديث إذا كنتم ثلاثة فأمرؤا أحداكم الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن (٤) حديث كانوا يعملون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم البزار والحاكم عن عمر أنه قال إذا كنتم ثلاثاً في سفر فأمرؤا عليكم أحداكم ذا أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث خير الأصحاب أربعة أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال الترمذي حسن عريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (٦) حديث ابن عمر قال لقمان إن الله إذا

عليه الوافر بالسكن والآثار مع اجتنبه ونحره الصواب ولكن نبسط لأهل الإنكار لسان الاعتذار ونوضح لهم الفرق بين سماع يؤثر وبين سماع ينكر وسمع الشبلي قائلا يقول :

أسألك عن سلى فهل من غير يكون له علم بها أين تنزل

فزعم الشبلي وقال لا والله مافي الدارين عنه غير . وقيل الوجد سر صفات الباطن كما أن الطاعة سر صفات الظاهر وصفات الظاهر الحركة والسكون وصفات الباطن الأحوال والأخلاق . وقال أبو نصر السراج أهل السماع على ثلاث طبقات يقوم رجوعون في سماعهم إلى مخاطبات الحق لهم فيما يسمعون وقوم يرجعون فيما يسمعون إلى مخاطبات أحوالهم ومقامهم وأوقاتهم فهم



والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه  
الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون فإذا استوت الدابة تحته فليقل - الحمد لله  
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت السعان على  
الأموال . السادس : أن يرجل عن المنزل بكرة . روى جابر « أن النبي صلى الله عليه وسلم راحل يوم  
الخميس وهو يريد تبوك وقال « اللهم بارك لأمتي في بكورها »<sup>(١)</sup> ويستحب أن يبتدىء بالخروج  
يوم الخميس ، فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلما كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس<sup>(٢)</sup> . وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم بارك لأمتي  
في بكورها يوم السبت » وكان عليه السلام إذا بعث سرية بشها أول النهار<sup>(٣)</sup> . وروى أبو هريرة رضي الله  
عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها »<sup>(٤)</sup> وقال عبد الله بن عباس :  
إذا كان لك إلى رجل حاجة فاطلبها منه نهارا ولا تطلبها ليلا واطلبها بكرة فاني سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول « اللهم بارك لأمتي في بكورها »<sup>(٥)</sup> . ولا ينبغي أن يسافر بمطلوع الفجر من يوم  
الجمعة فيكون عاصيا بترك الجمعة واليوم منسوب إليها فكان أوله من أسباب وجوبها والتشجيع للوداع  
مستحب وهو سنة قال صلى الله عليه وسلم « لأن أشيع مجاهدا في سبيل الله فأكتفه على رحله غدوة  
أو روضة أحب إلى من الدنيا وما فيها »<sup>(٦)</sup> . السابع : أن لا ينزل حتى يحصى النهار فهي السنة ويكون  
أكثر سيره بالليل قال عليه السلام « عليكم بالجمعة فان الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار »<sup>(٧)</sup> ومهما  
أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب  
الشلطين وما أظللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله  
وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه أصرف عني شرارهم فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين  
ثم يقل اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فاذا جن عليه  
الليل فليقل يا أرض رب وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فبك وشر ما دب عليك أعوذ بالله  
من شر كل أمد وأسود حية وعقرب ومن شر ما كفى البلد ووالد وما ولد ولما عكن في الليل والنهار  
وهو السميع العليم ومهما علا شرفا من الأرض في وقت السير فيبضئ أن يقول : اللهم لك أشرف على  
كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سبعا ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحانه للك  
القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعرز والجبروت . الثامن : أن يحتاط بالنهار فلا يمضى

(١) حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم راحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها  
رواه الخرائطي ، وفي السنن الأربعة من حديث صخر العامري اللهم بارك لأمتي في بكورها قال  
الترمذي حديث حسن (٢) حديث كعب بن مالك قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج  
إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت البزار مقتصر على يوم خميسها والخرائطي مقتصر على يوم السبت  
وكلاهما ضعيف (٣) حديث كان إذا بعث سرية بشها أول النهار الأربعة من حديث صخر العامري  
وحسنه الترمذي (٤) حديث أبي هريرة اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها ابن ماجه والخرائطي  
في مكارم الأخلاق واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلا الإسنادين ضعيف (٥) حديث ابن عباس  
إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها إليه نهارا الحديث البزار والطبراني في الكبير والخرائطي في  
مكارم الأخلاق واللفظ له وإسناده ضعيف (٦) حديث لأن أشيع مجاهدا في سبيل الله فأكتفه  
على رحله غدوة أو روضة أحب إلى من الدنيا وما فيها ابن ماجه . بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس  
(٧) حديث عليكم بالجمعة الحديث تقدم في الباب الثاني من الحجج .

بدعة تزاحم سنة  
مأمور بها وما لم يكن  
هكذا فلا بأس به وهذا  
كالقيام للداخل لم يكن  
فكان في عادة العرب  
ترك ذلك حتى نقل أن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يدخل  
ولا يقام له وفي البلاد  
التي فيها هذا القيام لهم  
عادة إذا اعتمد ذلك  
لتطبيب القلوب  
والندار فلا بأس به لأن  
تركه يوحش القلوب  
ويوغر الصدور فيكون  
ذلك من قبيل الشرية  
أحسن الصحة  
ويكون بدعة لا بأس  
بها لأنها لم تزاحم سنة  
بأثورة .

الباب الثالث  
والشروع في القول  
في السجود وإتيانها  
قد ذكرنا وجه صحة  
السجود وما يليق منه  
بأهل الصدق وحيث  
كثرت الفتنة بطريقه  
وزالت الصحة فيه  
وتصدى للحرص عليه  
أقوام قلت أعمالهم

منفردا خارج القافلة لأندرب ما يقتل أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم كان صلى الله عليه وسلم إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقتصر ذراعيه وإن نام في آخر الليل نصب ذراعيه نصبا وجعل رأسه في كفه<sup>(١)</sup> والغرض من ذلك أن لا يستقل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره ، والمستحب بالليل أن يتنابو الرقاة في الحراسة فإذا نام واحد حرص آخر<sup>(٢)</sup> فهذه السنة ومهما قصد عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة الإخلاص والعوذتين وليقل باسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يأتي بالخير إلا الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله حسبي الله وكفى مع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ - كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز - تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحق القيوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكفنا بركتك الذي لا يرام اللهم ارحنا بقدرتك علينا فلا نهلك وأنت ثقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة إنك أكرم الراحمين . التاسع : أن يرفق بالدابة إن كان راكبا فلا يحملها ما لا تطيق ولا يضربها في وجهها فإنه منهي عنه ولا ينام عليها فإنه يتقل بالنوم وتؤدي به الدابة كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة ، وقال صلى الله عليه وسلم « لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي<sup>(٣)</sup> » ويستحب أن ينزل عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك<sup>(٤)</sup> فهو سنة وفي آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ويوفى الأجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا إلى الدابة فيوضع في ميزان حسناته لافي ميزان حسنات الكاري ومن آذى بهيمة بضرب أو حمل ما لا تطيق طول به يوم القيامة إذ في كل كبد حراء أجر . قال أبو الدرداء رضي الله عنه ليعبر له عند الموت : أيها البعير لا تخافني إلى ربك فاني لم أك أحملك فوق طاقتك وفي النزول ساعة صدقتان : إحداهما تزويج الدابة والثانية إدخال السرور على قلب الكاري وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتحريك الرجلين والحذر من خدر الأعضاء بطول الركوب وينبغي أن يقرر مع الكاري ما يحمله عليها شيئا شيئا ويهرسه عليه ويستأجر الدابة بقدر صحيح لئلا يشور بينهما نزاع يؤدي القلب ويعمل على الزيادة في الكلام فإي يلفظ العبد من قول إلا لله رقيب عتيد فليحترز عن كثرة الكلام والهجاج مع الكاري فلا ينبغي أن يحمل فوق الشروط شيئا وإن خف فإن القليل يجر الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . قال رجل لابن المبارك وهو على دابة أحمل لي هذه الرقعة إلى فلان فقال حتى أمأذن الكاري فاني لم أشرطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء إن هذا مما يباح فيه ولكن سلك طريق الورع . العاشر : ينبغي أن يستحب ستة أشياء قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ « إذا سافر حمل معه خمسة أشياء : المرأة والمكحلة والمقراض والسواك والمشط<sup>(٥)</sup> » وفي رواية أخرى عنها ستة أشياء : المرأة والقارورة والمقراض والسواك والمكحلة والمشط وقالت أم سعد الأنصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة<sup>(٦)</sup> وقال صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفقدت أحوالهم  
وأكثرُوا الاجتماع  
للسماع ولزعمه يتخذ  
للإجتماع طعامٌ تطلب  
النفوس الاجتماع لذلك  
لأرغبة للقلوب في  
السمع كما كان من  
سير الصادقين فيصير  
السمع معلولا تركن  
إليه النفوس طلبا  
للشهوات واستحلاء  
لمواطن اللهو والغلات  
ويقطع ذلك على المرید  
طلب المزيد ويكون  
بطريقه تضییع  
الأوقات وقلة الحظ من  
العبادات وتكون  
الرغبة في الاجتماع طلبا  
لتناول الشهوة  
وامترواحا لأولى  
الطرب واللهو والعشرة  
ولا يخفى أن هذا الاجتماع  
مردود عند أهل  
الصدق . وكان يقال  
لا يصح الاجتماع  
إلا لعارف مكين ولا  
يباح لمرید مبتدئ .

(١) حديث كان إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترع ذراعيه الحديث تقدم في الحج (٢) حديث تناوب الرقاء في الحراسة تقدم في الحج في الباب الثاني (٣) حديث لاتخذوا ظهور دوابكم كراسي تقدم في الباب الثالث من الحج (٤) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية تقدم فيه (٥) حديث عائشة كان إذا سافر حمل معه خمة أشياء المرأة والمكحلة والندري والسواك والمشط وفي رواية ستة أشياء الطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه والحرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له وطرقه كلها ضعيفة (٦) حديث أم سعد الأنصارية كان لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة رواه الحرائطي وإسناده ضعيف



«عليكم بالأئمة عند مضجكم فانه مما يزيد في البصر وينبت الشعر» (١) وروى أنه كان يكتحل ثلاثا ثلاثا وفي رواية أنه أكتحل للبعث ثلاثا ولليسرى ثنتين (٢) وقد زاد الصوفية الركوة والحبل وقال بعض الصوفية إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه وإنما رده هذا لما رآه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب فالركوة لحفظ الماء الطاهر والحبل لتجفيف الثوب الفصول ولترج الماء من الآبار وكان الأولون يكتفون بالتييم ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الصدران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها حتى توشأ عمر رضى الله عنه من ماء في جرة نصرانية وكانوا يكتفون بالأرض والجبال عن الحبل فيفرشون الثياب للقسولة عليها فهذه بدعة إلا أنها بدعة حسنة وإنما البدعة المسمومة ما تضاد السنن الثابتة وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فستحسن وقد ذكرنا أحكام للبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة وأن المتجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يخطأ في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه . وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر الركوة والحبل والابرة بخيوطها والقراض وكان يقول هذه ليست من الدنيا . الحادى عشر : في آداب الرجوع من السفر «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون ثابتون عابدون ساجدون لرَبنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده» (٣) وإذا أشرف على مدينته فليقلل لهم اجعل لنا بها قراور زقا حسنا ثم يرسل إلى أهله من يشترم بقدمه كيلا يقدم عليهم بشة فيرى ما يكرهه ولا ينبغي أن يطرقيم ليلا (٤) فقد ورد النبي عنه ، وكان <sup>عليه السلام</sup> إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت (٥) وإذا دخل قال «توبوا توبوا لرَبنا أوبأ لا يفادروا علينا حوبا» (٦) وينبغي أن يجعل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطبوع أو غيره على قدر امكانه فهو سنة قد روى أنه إن لم يجد شيئا فليضع في غلاته حجرا (٧) وكان هذا مبالغة في الاستحاث على هذه المكرمة لأن الأعين تمتد إلى القادم من السفر والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستجبه في الطريق لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة . وأما الآداب الباطنة ففي الفصل الأول بيان جملة منها وجملة أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة دينه في السفر ومهما وجد قلبه متغيرا إلى قصص فليقف وليصرف ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوى في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ويعتهد أن يستفيد من كل واحد منهم أدبا أو كلمة لينفع بها لاليجي ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم ليلة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو وحده الضيافة

(١) حديث صحيح عليكم بالأئمة عند مضجكم فانه يزيد في البصر وينبت الشعر الجرائطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذى وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس وصححه ابن عبد البر وقال الخطايب صحيح الاسناد (٢) حديث كان يكتحل للبعث ثلاثا ولليسرى ثنتين الطبرانى في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لين (٣) حديث كان إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبر الحديث تقدم في الحج (٤) حديث النبي عن طروق الأهل ليلا تقدم (٥) حديث كان إذا قدم من سفر دخل المسجد أولا وصلى ركعتين تقدم (٦) حديث كان إذا دخل قال توبوا توبوا لرَبنا أوبأ لا يفادروا حوبا ابن السنى في اليوم والليلة والحاكم من حديث ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث اطراق أهله عند القدوم ولو يحجر الدارنطى من حديث عائشة باسناد ضعيف .

فيه بقية البطالة .  
وقيل إن الجنيذ ترك  
السباع قليل له كنت  
تسمع فقال مع من  
قيل له تسمع لنفسك  
فقال عن لأنهم كانوا  
لا يسمعون إلا من  
أهل مع أهل فلما قد  
الاخوان ترك في  
اختاروا السباع حيث  
اختاروه إلا بشروط  
وقيود وآداب يذكرون  
به الآخرة ويرغبون  
في الجنة ويحذرون  
من النار ويزداد  
به طلبهم وتغنن به  
أحوالهم ويتفق لهم  
ذلك اتفاقا في بعض  
الأحايين لأن يمحطوه  
دأبا ودينا حتى  
يركوا لأجله الأوراد .  
وقد نقل عن الشافى  
رضى الله عنه أنه قال  
في كتاب القضاء الغناء  
لهو مكروه يشبه  
الباطل وقال من  
استكثر منه فهو  
سفيه رد شهادته .  
واتفق أصحاب الشافى  
أن للرأه غير المحرم

إلا إذا شق على أخيه مفارقتها وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بالمشقة فإن ذلك يقطع بركة سفره وكما دخل بلدا لا يشتغل بشيء سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله فإن كان في بيته فلا يندق عليه بابه ولا يستأذن عليه إلى أن يخرج فإذا خرج تقدم إليه بأدب فسلم عليه ولا يتكلم بين يديه إلا أن يسأله فإن سأله أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسألة مالم يستأذن أولا وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسخياها ولا ذكر أصدقائه فيها وليس ذكر مشايخها وفقراءها ولا جهل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقدتها في كل قرية وبلدة ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ومع من يقدر على إزالتها ويلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره وإذا كلف إنسان فليترك الذكر وليجبه مادام يعدته ثم يرجع إلى ما كان عليه فإن تبرمت نفسه بالسفر أو بالأقامة فليخالفها فالبركة في مخالفة النفس وإذا تبسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تبعا بالخدمة فذلك كفران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع إذ لو كان لحق لظهر أثره . قال رجل لأبي عثمان للغربى خرج فلان مسافرا فقال السفر غربة والغربة ذلة وليس للمؤمن أن يذل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه وإلا فز الدين لا ينال إلا بذلة الغربة فليكن سفر المرید من وطن هو أو مراده وطبعه حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل فإن من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة إما عاجلا وإما آجلا .

( الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات )

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يزود لذيائه ولآخرته أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة فإن خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قري متصلة وإن ركب البادية وحده أومع قوم لاطعام معهم ولا شراب فإن كان بمن يصر على الجوع أسبوعا أو عشرين مثلا أو يقدر على أن يكتفي بالخشيش فله ذلك وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجترار بالخشيش فغروجه من غير زاد معصية فانه ألقي نفسه يدم إلى الهلكة ولهذا سرسباني في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالسكينة ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البئر ولو جب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكا أو شخصا آخر حتى يسب الماء فيه فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى الشروب فحمل عين الطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه وستأتي حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعباداته فلا بد وأن يزود منه إذا السفر تارة يخفف عنه أمور فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والفطر وتارة يشدد عليه أمور كان مستنبا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات فانه في البلد يكتفي بغيره من محارب للساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فإذا ما يفتقر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

( القسم الأول العلم برخص السفر )

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم وفي صلاة الفرض رخصتين التقصر والجمع وفي النفل رخصتين أداؤه على الراحة وأداؤه ماشيا وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع

( الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه )

لا يجوز الاستماع إليها سواء كانت حرة أو مملوكة أو مكشوفة الوجه أو من وراء حجاب . وتقل عن الشافعي رضي الله عنه أنه كان يعكره الطقطقة بالفضيب ويقول وضه الزنادقة ليشغلوا به عن القرآن وقال لا بأس بالقراءة بالألحان ونحسين الصوت بها بأي وجه كان . وعند مالك رضي الله عنه إذا اشترى جارية فوجدتها مخفية فله أن يردّها بهذا العيب وهو مذهب سائر أهل المدينة وهكذا مذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه وسماح الغناء من الذنوب وما أباحه إلا نفر قليل من الفقهاء ومن أباحه من الفقهاء أيضا لم ير إعلانا في المساجد والبقاع الشريفة . وقيل في تحميم قوته تعالى - ومن الناس

رخس . الرخصة الأولى : المسح على الخفين قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن <sup>(١)</sup> فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافرا أو يوما وليلة إن كان مقبلا ولكن بخمسة شروط : الأول أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع اليمنى ويبعد لبسه . الثاني : أن يكون الخف قويا يمكن للشئ فيه ويجوز للمسح على الخف وإن لم يكن منعلا إذ العادة جارية بالتردد فيه في النازل لأن فيه قوة على الجملة بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يجوز للمسح عليه وكذا الجرموق الضعيف . الثالث : أن لا يكون في موضع فرض الفسل خرق فإن تحرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه وللشافعي قول قديم إنه يجوز مادام يستمسك على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس به لمسيس الحاجة إليه وتقدر الحُرْز في السفر في كل وقت وللداس المنسوج يجوز للمسح عليهما كان ساترا لا يبدو بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق يخرج لأن الحاجة تنس إلى جميع ذلك فلا يعتبر إلا أن يكون ساترا إلى ما فوق الكعبين كيفما كان فأما إذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي باللفافة لم يجز المسح عليه . الرابع : أن لا ينزع الخف بعد المسح عليه فإن نزع فالأولى له استئناف الوضوء فإن اقتصر على غسل القدمين جاز . الخامس : أن يمسح على الموضع المهادى لحل فرض الفسل لا على الداق وأقله ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف وإذا مسح بثلاث أصابع أجزأه والأولى أن يخرج من شبه الخلاف وأكمله أن يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار <sup>(٢)</sup> كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه أن يمل يده اليمنى ويضع رءوس أصابع اليمنى من يده على رءوس أصابع اليمنى من رجله ويمسحه بأن يجر أصابعه إلى جهة نفسه ويضع رءوس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمررها إلى رأس القدم . ومهما مسح مقبلا ثم سافر أو مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة وعدد الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع فإذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصل إلا بعد غسل الرجلين فيفسل رجله ويبعد لبس الخف ويراعى وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام لأن العادة قد تقتضى اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فأما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من حية أو عقرب أو شوكة فقد روى عن أبي أمامة أنه قال دعا رسول الله ﷺ بغفقه فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما <sup>(٣)</sup> .

(١) حديث صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن الترمذي وصححه وابن ماجه والنسائي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان (٢) حديث مسحه صلى الله عليه وسلم على الخف وأسفله أبو داود والترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث المغيرة وهكذا وضعفه البخاري وأبو زرعة (٣) حديث أبي أمامة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما رواه الطبراني وفيه من لا يعرف .

من يشتري لهو الحديث - قال عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه هو الضاء والاستماع إليه . وقيل في قوله تعالى - وأتمم سامدون - أى مفعول رواه عكرمة عن عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما وهو الضاء بلفظة حمير يقول أهل اليمن محمد فلان إذا غنى وقوله تعالى - واستغفر من استغفرت منهم بصوتك - قال مجاهد الضاء والزامير . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « كان إبليس أول من ناح وأول من تقى » وروى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إيمانيت عن صوتين فاجترن صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة » وقد روى عن عثمان رضي الله عنه أنه

الرخصة الثانية : التيمم بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وإنما يتعذر الماء بأن يكون بعيدا عن المنزل بعدا لومضى إليه لم يلحقه غوث القافلة إن صاح أو استغاث وهو البعد الذي لا يعتاد أهل المنزل في ترددهم لقضاء الحاجة التردد إليه وكذا إن نزل على الماء عدواً أو سبع فيجوز التيمم وإن كان الماء قريباً وكذا إن احتاج إليه لمعطش أحد رقباه فلا يجوز الوضوء ويلزمه بذله إما بشمن أو بغير شمن ولو كان يحتاج إليه لطبخ مرققة أو لحم أو لبل قنيت يجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه أن يجتري بالقنيت اليابس ويترك تناول الرقة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وإن وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من التثنية وإن بيع بشمن الثلث لزمه الشراء وإن بيع بغبن لم يلزمه فإذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء مهما جاوز الوصول إليه بالطلب وذلك بالتردد حوالى المنزل وتفتيش الرحل وطلب البقايا من الأواني والمطاهر فإن نسي الماء في رحله أو نسي بئرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب وإن علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصلى بالتيمم في أول الوقت فإن العذر لا يوثق به وأول الوقت رضوان الله . تيمم ابن عمر رضى عنهما قنيت له أتتيمم وجدران المدينة تنظر إليك ؟ فقال أو أبقى إلى أن أدخلها ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء وإذا وجد قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ومهما طلب فلم يجد فليقصد صعيدا طيبا عليه تراب يشور منه غبار وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بهما وجهه ويضرب ضربة أخرى بعد نزع الخاتم ويخرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى مرققيه فإن لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نبيده ثم إذا صلى به فريضة واحدة فله أن يقتفل ماشاء بذلك التيمم وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلى فريضتين إلا بتيممين ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها فإن فعل وجب عليه إعادة التيمم ولينو عند مسح الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من الماء ما يكفي بعض طهارته فليستعمله ثم ليتيمم بعده تيمما تاما . الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة القصر وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والمساء على ركعتين ولكن بشرط ثلاثة : الأول : أن يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فلا يظهر لزوم الإتمام . الثاني : أن ينوي القصر فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام ولو شك في أنه نوى القصر أو الإتمام لزمه الإتمام . الثالث : أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر متم فإن فعل لزمه الإتمام بل إن شك في أن إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام وإن يقن بعده أنه مسافر لأن شعار المسافر لا تخفى فليكن متحققا عند التوبة وإن شك في أن إمامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر لم يضره ذلك لأن النبات لا يطلع عليها وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح وحده السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال فلا بد من معرفته والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم فالهائم وراءك التعاسيف ليس له الترخص وهو الذي لا يقصد موضعا معينا ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة إليها للتنزه وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحوطة دون التي ليست بمحوطة ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ شئ نسيه لم يترخص أن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز عمران وان لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص إذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه . وأما نهاية السفر فأحد أمور ثلاثة : الأول : الوصول إلى عمران من البلد الذي عزم على الإقامة به . الثاني : العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا إما في بلد أو في صحراء . الثالث : صورة الإقامة وإن

قال ما غنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال القضاء ينبت النفاق في القلب وروى أن ابن عمر رضى الله عنه مر عليه قوم وهم يحرمون وقيم رجل يتغنى فقال ألا لا سمع الله لكم ألا لا سمع الله لكم وروى أن إنسانا سأل القاسم بن محمد عن القضاء فقال أنه لا عنه وأكرهه لك قال أحرام هو ؟ قال انظر يا ابن أخي إذا ميز الله الحق والباطل في أيهما يجعل القضاء . وقال الفضيل بن عياض القضاء رقية الزنا . وعن الضحاك القضاء مفسدة للقلب مسخطة للرب وقال بعضهم : إما كم والقضاء فانه يزيد الشهوة ويهزم للروء وإنه لينوب عن الحمر

لمنعزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام - سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازَه ولكنه يتعوق عليه ويتأخر فله أن يترخص وإن طالت المدة على أقيس القولين لأنه منزعج بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع ازعاج القلب ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاءه ثلاثة أيام أو لغيره إذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم تقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد (١) وظاهر الأمر أنه لو تبادى القتال لتبادى ترخصه إذ لا معنى للتقدير ثمانية عشر يوما والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر ، وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح أن لا يكون عاقا لو ألبس هاربا منها ولا هاربا من مالكة ولا تكون للمرأة هاربة من زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم أو سعى بالقسادين المسلمين . وبالحاجة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض والقرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك القرض حراما ولولا ذلك القرض لكان لا ينبغي لسفره فسفره معصية ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يمين عليه بالرخصة ولو كان له باعثن أحدها مباح والآخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بتحريكه ولكان لا محالة يسافر لأجله فله الترخص والتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف والختار أن لهم الترخص . الرخصة الرابعة : الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما : فذلك أيضا جائز في كل سفر طويل مباح وفي جوازِهِ في السفر القصير قولان ، ثم إن قدم العصر إلى الظهر فليجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر وليؤذن للظهر وليتم وعند الفراغ يقيم للعصر ويعبد التيمم أولا إن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بأكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر لم يجز وإن نوى الجمع عند التحريم بصلاة العصر جاز عند الزنى وله وجه في القياس إذ لا مستند لإيجاب تقديم النية بل التبرع جواز الجمع وهذا جمع وإنما الرخصة في العصر فتكفي النية فيها وأما الظهر فجاء على القانون ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنتي الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها ولكن السنة التي بعد الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر إما راكبا أو مقيا لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل العصر لا تقطعت الموالاة وهي واجبة على وجهه ولو أراد أن يقيم الأربع السنونة قبل الظهر والأربع السنونة قبل العصر فليجمع بينهما فيصلي سنة الظهر أولا ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر ثم سنة الظهر الركعتان اللتان هما بعد القرض ولا ينبغي أن يهمل النوافل في السفر فما يفوته من ثوابها أكثر مما يناله من الرجحان لاسيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءها على الراحة كي لا يتعوق عن الرقعة بسببها وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يالئى بوقوع راتبة الظهر

(١) حديث قصره صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد أبو داود من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأقام بمكة ثمانية عشر ليلة لا يصلح إلا ركعتين وللبخاري من حديث ابن عباس أقام بمكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولأبي داود سبعة عشر بتقديم السنين وفي روايته خمسة عشر .

ويفعل ما يفعل السكر وهذا الذي ذكره هذا القائل صحيح لأن الطبع اللوزون يفيق بالفضاء والأوزان ويستحسن صاحب الطبع عند الباع ما لم يكن يستحسنه من الفرقة بالأصابع والتصفيق والرقص وتصدمه أهوال تدل على سخافة العقل . وروى عن الحسن أنه قال : ليس الدف من سنة المسلمين . والذي نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع الشعر لا يدل على إباحة الغناء فإن الشعر كلام منظوم وغيره كلام منشور فضنه حسن وقيحه قبيح وإنما يصير غناء بالألحان وإن أنصف المنتصف وشكر في اجتماع أهل الزمان وقعود المنفى بدفه والمشبب بشبابته وتصور في نفسه هل وقع مثل

بعد العصر في الوقت المكروه لأن ما له سبب لا يكره في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الغرض يشتغل بجميع الرواتب ويختتم الجميع بالوتر وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر جمعا فهو نية الجمع لأنه إنما يخلو عن هذه النية إما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم يتذكر الظهر حتى خرج وقته إما للنوم أو لشغل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا لأن السفر كما يشتغل عن فعل الصلاة قد يشتغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداء إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها ولكن الأظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا طهرت قبل الغروب ولذلك يتقدم أن لا تشترط للوالة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما إذا قدم العصر على الظهر لم يحز لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر إذ يمتد أن يشتغل بالعصر من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيره وعذر للطرح يجوز للجمع كعذر السفر وترك الجمعة أيضا من رخص السفر وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة ببدان على العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه أداء العصر ومضى إنما كان عجزا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر . الرخصة الخامسة : التثفل راكبا « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته » (١) وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الراحلة وليس على التثفل راكبا في الركوع والسجود إلا بالإيماء وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة فإن كان في مرقد فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه . وأما استقبال القبلة فلا يجب لافي ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته إما مستقبلا للقبلة أو متوجها في صوب الطريق لتكون له جهة ثبت فيها فلاو حرق دابته عن الطريق قصدا بطلت صلاته إلا إذا حرفها إلى القبلة ولو حرفها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل صلاته وإن طال فقيه خلاف وإن جمعت به الدابة فاحرفت لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه سجود سهو إذا لم يجمع غير منسوب إليه بخلاف ما لو حرف ناسيا فإنه يسجد للسهو بالإيماء . الرخصة السادسة : التثفل للمشاة جائز في السفر ويومىء بالركوع والسجود ولا يعمد للتشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الركوع لكن ينبغي أن يتحرم بالصلاة مستقبلا للقبلة لأن الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الركوع فإن في تحريف الدابة وإن كان الضان يده نوع عسر وربما تكرر الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمدا فإن فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الركبة نجاسة وليس عليه أن يشوش الثوب على نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالبا وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكبا أو ماشيا كما ذكرناه في التثفل . الرخصة السابعة : الفطر وهو في الصوم فليست مسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقبلا ثم سافر فعليه أتمام ذلك اليوم وإن أصبح مسافرا صائما . ثم أقام فعليه الأتمام وإن أقام مفطرا فليس عليه الإمساك بقية النهار وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه بله أن يفطر إذا أراد والصوم أفضل من الفطر والقصر أفضل من الأتمام للخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف للمفطر فإنه في عهدة القضاء وربما يعذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته إلا إذا كان الصوم يضربه فالأفطار أفضل . فهذه سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والسج ثلاثا أياما وتعلق اثنتان منها بالسفر طويلا كان أو قصيرا

هذا الجلوس والهيئة بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل استحضروا قوالا وقصدوا مجتمعين لاسماعه لاشك بأنه ينكر ذلك من حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولو كان في ذلك فضيلة تطالبها أهلها فمن بشر بأنه فضيلة تطالب ويجمع لها لم يحظ بذوق معرفة أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين واستروح إلى استحسان بعض للتأخيرين ذلك وكثيرا ما يسلط الناس في هذا ولما احتج عليهم بالسلف الماضين يحتجون بالتأخيرين وكان السلف أقرب إلى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهديم أشبه بهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثير من الفقهاء يسمعون عند قراء القرآن

(١) حديث كان يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر على الراحلة متفق عليه من حديث ابن عمر .

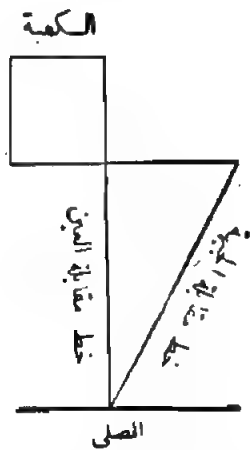
وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتييم وأما صلاة النافلة ماشيا وراكبا ففيه خلاف والأصح جوازها في القصير والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة الغرض راكبا ومشيا للخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا أكل اللبنة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتييم عند فقد الماء بل يشترك فيها الحضر والسفر معها وجدت أسبابها . فان قلت فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك . فاعلم أنه إن كان عازما على ترك السج والقصير والجمع والفطر وترك التنفل راكبا ومشيا لم يلزمه علم شروط الرخص في ذلك لأن الرخص ليس بواجب عليه ، وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على طاعن نهر يوفق بقاء مائه أو يكون معه في الطريق عالم بقدر على استغثائه عند الحاجة فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعمل لاحالة . فان قلت : التيمم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بمذوقها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بدلم تحب ورعما لا تحب . فأقول : من بينه وبين السكبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم الناسك لاحالة إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه لأن الأصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب وكل ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لاحالة كعلم للناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته فلا يحمل إذن للمسافر أن ينشئ السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فانه إذا لم يعلم القدر الجائر لرخصة السفر لم يكن له الاقتصار عليه . فان قلت إنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راكبا ومشيا ماذا يضره وفاته إن صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون عليها واجبا . فأقول من الواجب أن لا يصل التنفل على نص الفساد فالتنفل مع الحدث والنجاسة وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترزه عن النافلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في المحذور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره .

( القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر )

وهو علم القبلة والأوقات وذلك أيضا واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب منفق عليه يخيه عن طلب القبلة ومؤذن يراعى الوقت فيخيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام : أرضية كالاستدلال بالجيال والقرى والأنهار وهوائية كالأستدلال بالرياح شماليها وجنوبها وصباها ودبورها ومعاوية وهي النجوم فأما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على عين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدامه فليعلم ذلك وليقهجه وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد فليعلم ذلك ولنا قدر على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر وأما الهوائية فأدلتها تنقسم إلى نهارية وإلى ليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن يراعى قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه أي بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تعيل إلى الجبين ميلا أكثر من ذلك فإن الشمس لاتعدو في البلاد الشمالية هذه للواقع فإذا حفظ ذلك فهما عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف القبلة به وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر فانه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة بالضرورة وهذا أيضا لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه وأما القبلة وقت الغروب فانها تدرك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن عين المستقبل أو هي مائلة إلى وجهه أو قفاه وبالشفق أيضا تعرف القبلة للشاء الأخيرة وبمشرق الشمس تعرف القبلة .

بأشياء من غير غلبة  
قال عبد الله بن عروة  
ابن الزبير قلت لجدي  
أسماء بنت أبي بكر  
الصديق رضي الله عنهما  
كيف كان أصحاب  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يفعلون إذا  
قرئ عليهم القرآن  
قالت كانوا كما وصفهم  
الله تعالى تسمع أعينهم  
وتشعر جلودهم قال  
قلت إن ناسا اليوم إذا  
قرئ عليهم القرآن خروا  
أحسهم منشا عليه  
قالت أعوذ بالله من  
الشیطان الرجيم .  
وروى أن عبد الله بن  
عمر رضي الله عنهما  
مرّ برجل من أهل  
العراق يتساقط قال  
ما هذا ؟ قالوا إنه إذا  
قرئ عليه القرآن  
وسمع ذكر الله تعالى  
سقط فقال ابن عمر  
رضي الله عنهما إنا  
لنخشى الله وما نسقط  
إن الشيطان يدخل  
في جوف أحسهم  
ما هكذا كان يصنع

لصلاة الصبح فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف فان المشرق والغارب كثيرة وإن كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضا ولكن قد يصلى المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي يقال له الجدى فانه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه وذلك إما أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبه الأيمن من ظهره أو منكبه الأيسر في البلاد الشمالية من مكة وفي البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليعمل عليه في الطريق كله إلا إذا طال السفر فان السافة إذا بدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والغارب إلا أن يتسنى في أثناء سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو راقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك فهما تعلم هذه الأدلة فله أن يعمل عليها فان بان له أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى وإن انحرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافا في أن المطلوب جهة الكعبة أو عينا وأشكال معنى ذلك على قوم إذ قالوا إن قلنا إن المطلوب العين فحق يتصور هذا مع بعد الديار وإن قلنا إن المطلوب الجهة فالواقف في المسجد إن استقبل جهة الكعبة وهو خارج يبدنه عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أولا من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فمعنى مقابلة العين أن يقف موقفا لو خرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لاتصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته والخط الخارج من موقف للصلى بقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين :

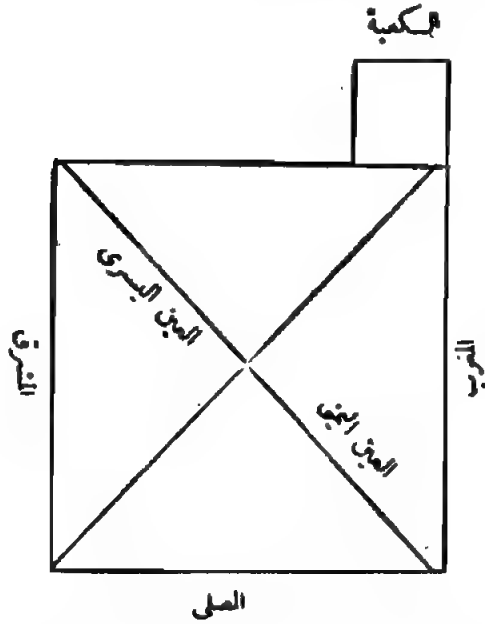


وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارجى من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان عن جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة فلو مد هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من عيناها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالحط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة فانه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلا لجهة الكعبة لالعينها وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين يوجههما الواقف مستقبلا لجهة خارجين من العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ القرآن فقال بيننا وبينهم أن يقعد واحد منهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان رضى بنفسه فهو صادق وليس هذا القول منهم إنكارا على الإطلاق إذ يتفق ذلك لبعض الصادقين ولكن لتصنع التوهم في حق الأكثرين فقد يكون ذلك من البعض تصنعا ورياء ويكون من البعض لتصور علم وعظمة جهل بمزج بهوى لم بأحدم سير من الوجد فينبه بزيادات جهل أن ذلك يضرب بدينه وقد لا يجهل أن ذلك من النفس ولكن النفس تسترق السمع استراقا خفيا تخرج الوجد عن الحد الذي



بين العينين على زاوية قائمة لما يقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تزايد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته :



ينبغي أن يقف عليه  
وهذا يبين الصدق .  
تقل أن موسى عليه  
السلام وعظ قومه  
فشق رجل منهم قميصه  
فقال لموسى عليه  
السلام قل لصاحب  
القميص لا يشق قميصه  
ويشرح قلبه . وأما  
إذا انضاف إلى السماع  
أن يسمع من أمرد  
فقد توجهت الفتنة  
وتعين على أهل الديانات  
انكار ذلك . قال بقية  
ابن الوليد كانوا  
يكرهون النظر إلى  
العلام الأمرد الجليل .  
وقال عطاء كل نظرة  
يهواها القلب فلا خير  
فيها وقال بعض التابعين  
مأناً أخوف على الشاب  
التائب من السبع  
الضاري خوفي عليه  
من العلام الأمرد يقعد  
إليه . وقال بعض  
التابعين أيضاً اللوطية  
على ثلاثة أصناف صنف  
ينظرون وصنف  
يصاغنون وصنف  
يعملون ذلك العمل

فاذا فهم معنى العين والجهة فأتول القدي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب الدين إن كانت الكعبة  
كما يمكن رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيمكن استقبال الجهة . فأما طلب  
العين عند الشاهدة فجمع عليه وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة  
وفضل الصحابة رضي الله عنهم والقياس . أما الكتاب فقوله تعالى - وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره -  
أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قد ولي وجهه شطرها . وأما السنة لما روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه قال لأهل المدينة « ما بين الغرب والشرق قبلة (١) » والغرب يقع على يمين أهل  
المدينة والشرق على يسارهم فجعل رسول الله ﷺ جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لاتباعه ما بين  
الشرق والغرب وإنما بقي بذلك جهتها ، وروى هذا اللفظ أيضاً عن عمر وابنه رضي الله عنهما .  
وأما فضل الصحابة رضي الله عنهم لما روى أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلين  
لبيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما ، قيل لهم الآن قد حوت القبلة إلى الكعبة  
فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة (٢) ولم ينكر عليهم وصحى مسجدهم ذا القبليتين ومقابلة  
العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها فكيف أدركوا ذلك على البديهة  
في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ، ويدل أيضاً من فعلهم أنهم بنوا للمسجد حوالى مكة وفي سائر بلاد  
الاسلام ولم يحضروا قط مهندسا عند تسوية المحاريب ، ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر  
المهندسى . وأما القياس فهو أن الحاجة تفسر إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض  
ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها بل ربما يزجر عن التعمق في علمها

(١) حديث ما بين للشرق والغرب قبلة الزمى وصححه والنسائي وقال منكر وابن ماجه من حديث  
أبي هريرة (٢) حديث إن أهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبلين لبیت المقدس فقيل لهم ألا إن  
القبلة قد حوت إلى الكعبة فاستداروا الحديث مسلم من حديث أنس واتفقا عليه من حديث ابن  
عمر مع اختلاف .

فكيف ينبنى أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة . وأما دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة « لا تستقبلوها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا » (١) وقال هذا بالمدينة والشرق على يسار المستقبل بها والغرب على يمينه قهسى عن جهتين ورخص في جهتين ومجموع ذلك أربع جهات ولم يخطر ببال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر وكيفما كان فما حكم الباقي بل الجهات ثبتت في الاعتقادات بناء على خلقه الانسان وليس له إلا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالإضافة إلى الانسان في ظاهر النظر أربعا والشرع لا يبنى إلا على مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة فأما مقابلة العين فانها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجات طولها وهو بعدها عن أول عمارة في الشرق ثم يعرف ذلك أيضا في موقف الصلوة ثم يقابل أحدهما بالآخر ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها قطعا فاذن القدر الذي لا بد من تعلمه من أدلة القبلة موقع الشرق والغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يسقط الوجوب . فان قلت فلو خرج للسافر من غير تعلم ذلك هل يصح . فأقول إن كان طريقه على قرى متصلة فيها عماريات أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثوق بعد التمهيد وبصيرته ويقدر على تقليده فلا يصح وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيمم وغيره فان تعلم هذه الأدلة واستدبر عليه الأمر بنعيم مظلم أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده فله أن يصلى في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ والأعمى ليس له إلا التقليد فليقلد من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهدا في القبلة وإن كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل بخبره بذلك في حضر أو سفر وليس للأعمى ولا للجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج إلى الاستدلال كالمسافر للعالم أن يقيم ببلدة ليس فيها من يعرفه عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلم دينه وكذا إن لم يكن في البلد إلا قومه فاسق فله الهجرة أيضا إذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى كما في الرواية وإن كان معروفا بالفقهاء مستور الحال في العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لأن للسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فان رآه لا بسا للحرير أو ما يغاب عليه الابريس أو راكباً لفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك إذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حراماً أو يأخذ منه إداراً أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال فكل ذلك فسق يقدح في العدالة ويمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة . وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها . فوقت الظهر يدخل بالزوال فان كل شخص لا بد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة الشرق ولا يزال يزيد إلى الغروب فليقيم المسافر في موضع أو لينصب عوداً مستقيماً وليعلم على رأس الظل ثم لينظر بعد ساعة فان رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر . وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن المتمدل ظل قامته فان كان مثلاً ثلاثة أقدام بقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى فان زاد على ستة أقدام ونصفاً بقدمه دخل وقت العصر إذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال يزيد كل يوم إن كان سفره من أول الصيف وإن كان أول الشتاء فينقص كل يوم وأحسن ما يعرف به ظل الزوال واليزان فليستصحبه السافر وليتأمل اختلاف

قد تعيين على طائفة الصوفية اجتناب مثل هذه الجماعات واتقاء مواضع التهم فان التصوف صدق كله وجد كله . يقول بعضهم التصوف كله جد فلا تخاطبوه بشيء من الهزل فهذه الآثار دلت على احتساب السماع وأخذ الحذر منه والباب الأول بما فيه دل على جواز بشرطه وتنزيهه عن السكارة التي ذكرناها وقد فصلنا القول وفرقنا بين القصاص والغناء وغير ذلك . وكان جماعة من الصالحين لا يسمعون ومع ذلك لا ينكرون على من يسمع بنية حسنة ويراعى الأدب فيه .

[ الباب الرابع والعشرون في القول في السماع ترصا واستثناء ]

اعلم أن الوجد يشعر بسابقة قد دفن لم يفقد لم يجد وإنما كان الفقد لمزاحمة وجود العبد بوجود صفاته وبقيائه فلو تحمض عبدا

(١) حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا متفق عليه من حديث أبي أيوب.

الظل به في كل وقت وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفري موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن تصير بين عينه مثلاً إن كانت كذلك في البلد . وأما وقت المغرب فيدخل بالمغرب ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر إلى جانب الشرق فهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر رمح قد دخل وقت المغرب . وأما العشاء فيعرف بضيوبة الشفق وهو الحمرة فإن كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرها فإن ذلك يكون بعد غيوبة الحمرة . وأما الصبح فيدعى في الأول مستطيلاً كذب السرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ثم يظهر رياض معترض لا يسر إدراكه بالعين لظهوره فهذا أول الوقت قال **الترمذي** « ليس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وإنما الصبح هكذا ووضع إحدى سبائيه على الأخرى وفتحهما (١) » وأشار به إلى أنه معترض وقد يستدل عليه بالنازل وذلك تقرب لتحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار اليأس عرضاً لأن قوما ظنوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل وهذا خطأ لأن ذلك هو الفجر الكاذب والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمزتين وهذا تقرب ولكن لا اعتماد عليه فإن بعض النازل تطلع معترضة منحرفة فيقصر زمان طلوعها وبعضها منتصب فيطول زمان طلوعها ويختلف ذلك في البلاد اختلافاً يطول ذكره ثم تصلح المنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده فأما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمزتين أصلاً وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب وإذا بقي قريب من مزتين يتحقق طلوع الصبح الصادق ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب وهو مبداً يظهر اليأس وانتشاره قبل الساعة عرضه فمن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السجود ويقدم القيام الوتر عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فإذا تحقق صلى ولو أراد مزيد أن يقدر على التحقيق وقتاً معيناً يشرب فيه متسحراً ويقوم عفيه ويصلي الصبح متصلاً به لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ولا اعتماد إلا على العيان ولا اعتماد في العيان إلا على أن يصير الضوء منتشراً في العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت وبدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي في جامعه بإسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر (٢) » وهذا صريح في رعاية الحمرة قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن حاتم وأبي ذرٍّ وسمرة بن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما كلوا واشربوا مادام الضوء ساطعاً قال صاحب التريين أي مستطيلاً فإذا لا ينبغي أن يعول إلا على ظهور الصفرة وكأنها مبادئ الحمرة وإنما يحتاج السافر إلى معرفة الأوقات لأنه قديماً بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول أو قبل النوم حتى يستريح فإن وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فتسمع نفسه بفوات

(١) حديث ليس الصبح هكذا وجمع كفه وإنما الصبح هكذا ووضع إحدى سبائيه على الأخرى وفتحهما وأشار به إلى أنه معترض ابن ماجه من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح مختصر دون الإشارة بالكف والسبائين ولأحمد من حديث طلق بن علي : ليس الفجر المستطيل في الأفق لكنه يعترض الأحمر وإسناده حسن (٢) حديث طلق بن علي كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه وقال حسن غريب وهو كادكر ورواه أبو داود أيضاً .

لتحضر حراً ومن  
تخص حراً أفلت من  
شرك الوجد فترك  
الوجد يسطد البقايا  
ووجود البقايا لتخلف  
شيء من المطايا . قال  
الحصري رحمه الله  
ما أدون حال من يحتاج  
إلى مزعج يزعه  
قال الوجد بالسباع في حق  
الحق كالوجد بالسباع  
في حق البطل من حيث  
النظر إلى انزعاجه  
وتأثير الباطن به وظهور  
آثره على الظاهر وتغييره  
للبعد من حال إلى  
حال وإنما يختلف الحال  
بين الحق والبطل أن  
البطل يجد لوجود  
هوى النفس والحق  
يجد لوجود إرادة  
القلب ولهذا قيل  
السباع لا يحدث في  
القلب شيئاً وإنما  
يحرك ما في القلب فمن  
متعلق بباطنه بغير الله  
يحركه السباع فيجد  
بالهوى ومن متعلق  
باطنه بمحبة الله يجد  
بالإرادة إرادة القلب

فضيلة أول الوقت ويتجشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم إلى التيقن استغنى عن تعلم علم الأوقات فان الشكل أوائل الأوقات لا أوساطها .

### ( كتاب آداب السماع والوجد )

( وهو الكتاب الثامن من ربيع المادات من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته . واسترقق قلوبهم وأرواحهم بالشوق إلى لقاءه ومشاهدته . ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته . حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكرى . وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهمة حيرى . فلم يروا في الكونين شيئا سواه . ولم يذكروا في الدارين إلا إياه . إن حننت لأبصارهم صورة حبرت إلى الصور بصائرهم . وإن قرعت أسماعهم نغمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم . وإن ورد عليهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مبهيج لم يكن أثر ما بهم إلا إليه . ولا طربهم إلا به . ولا قلقهم إلا عليه . ولا حزنهم إلا فيه . ولا شوقهم إلا إلى ماله به . ولا ابتغائهم إلا له . ولا تردد دم الإحوال به . فنه سماعهم . وإليه استماعهم . قد أقفل عن غيره أبصارهم وأسماعهم . وأولئك الذين اصطفاهم الله لولايته . واستخلصهم من بين أصفياه وخاصته . والصلاة على محمد البعوث برسائله وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته . وسلم كثيرا .

[ أما بعد ] فان القلوب والسرائر . خزائن الأسرار ومعادن الجواهر . وقد طويت فيها جواهرها كاطورت النار في الحديد والحجر . وأخفيت كالأخفى في الماء تحت التراب والدر . ولا سبيل إلى استتارة خفاياها إلا بقوادح السماع . ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهليز الأسماع . فالتنعمات للوزونة للستانة تخرج مافيا . وتظهر محاسنها أو مساوئها . فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه . كما لا يرشح الإبناء إلا بما فيه . فالسماع للقلب محك صادق . وميزان ناطق . فلا يصل نفس السماع إليه . إلا وقد تحرك فيما هو الغالب عليه وإذا كانت القلوب بالطباع مطيعة للأسماع حتى أبدت بوارداتها مكانها . وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها . وجب شرح القول في السماع والوجد وبين ما فيهما من القوائد والآفات . وما يستحب فيهما من الآداب والمهيات . وما يتطرق إليهما من خلاف العلماء في أنهما من المحظورات أو الباحات . ونحن نوضح ذلك في بابين . الباب الأول : في إباحة السماع . الباب الثاني : في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزق وعزيق الثياب .

( الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه )

( بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وعهره )

اعلم أن السماع هو أول الأمر ويشمر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ويشمر الوجد تحريك الأطراف إما بحركة غير موزونة يقسمى الاضطراب وإما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فلينبدأ بحكم السماع وهو الأول وننقل فيه الأقاويل العربية عن المذهب فيه ثم نذكر الدليل على إباحته ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه ، فأما نقل المذهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألقاظا يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه وقال الشافعي رحمه الله

فالمبطل محجوب بحجاب النفس والحق محجوب بحجاب القلب وحجاب النفس حجاب أرضي ظلمي وحجاب القلب حجاب سماوي نوراني ومن لم يفقد بدوام التحقق بالشهود ولا يتعثر بأذيال الوجود فلا يسمع ولا يجد ومن هذه اللطافة قال بعضهم الوجد نار دم كلى لا ينفذ في قول ومر تمشاد الدينوري رحمه الله يقوم فيهم قواك ظنا رأوه أسكوا فقال ارجعوا إلى ما كنتم فيه فوالله لو جمعت ملاهي الدنيا في أدنى ما شغل همى ولا شغل ما بي فالوجد صراخ الروح المبلى بالنفس تارة في حق البطل وبالقلب تارة في حق الحق فتأثر الوجد الروح الروحاني في حق الحق والمبطل ويكون الوجد تارة من فهم الماني يظهر وتارة من مجرد التفات

( كتاب السماع والوجد )

( الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في إباحته )

في كتاب آداب القضاء إن الفناء هو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وقال القاضي أبو الطيب استماعه من المرأة التي ليست بحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته وقال وحكى عن الشافعي أنه كان يكره الطمقة بالقضيب ويقول وضعت الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبر اللب بالرد أكثر مما يكره اللب بشئ من اللاهي ولا أحب اللب بالشرط رنج وأكره كل ما يلعب به الناس لأن اللب ليس من صنعة أهل الدين ولا الروعة . وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الفناء وقال إذا اشترى جارية فوجدها مغنية كان له ردها وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم ابن سعد وحده . وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فانه كان يكره ذلك ويجعل سماع الفناء من القنوب وكذلك سائر أهل الكوفة : سفيان الثوري وحماد وإبراهيم والشعبي وغيرهم . فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل أبو طالب المكي إباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي بإحسان وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام المندوبات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع إلى زماننا هذا فأذكر كنا أبا عمروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعدهن للصوفية قال وكان لطاء جاريته بلحنان فكان إخوانه يستمعون إليهما قال وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيدي وسري السقطي وذو النون يستمعون قال وكيف أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكر اللهو واللعب في السماع وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال قد كنا ثلاثة أشياء لما أراها ولا أراها نزداد إلالة حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع الديانة وحسن الإخاء مع الوفاء ورأيت في بعض الكتب هذا محكما بعينه عن الحرث المحاسبي وفيه ما يدل على تجوز السماع مع زهده وتساونه وجده في الدين وتشميره قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيه سماع وحكى غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في نظرهم فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أما جدى أحمد ابن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد أن أباه كان يسمع قول ابن الحبازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أبيك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أي شئ تقول يا أبا بكر فيمن أنشد بيت شعر أهو حرام فقال ابن داود لا قال فإن كان حسن الصوت حرم عليه إنشاده قال لا قال فإن أنشده وطوله وقصر منه الممدود ومد منه القصير أبحرم عليه قال أنا لم أقول شيطان واحد فكيف أقوى لشيطنين قال وكان أبو الحسن الصقلاني الأسود من الأولياء يسمع ويؤله عند السماع وضمن فيه كتابا ورد فيه على منكره وكذلك جماعة منهم صنفوا في الرد على منكره . وحكى عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أبا العباس الحضر عليه السلام قتلته ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدم العلماء . وحكى عن محمد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم قتلته يارسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا فقال ما أنكر منه شيئا ولكن قل لهم يفتحون قبله بالقرآن ويغتمون بعده بالقرآن . وحكى عن طاهر بن بلال

والألحان فما كان من  
قبيل اللغوي تشارك  
النفس الروح في السماع  
في حق البطل ويشارك  
القلب في حق الحق وما  
كان من قبيل مجرد  
النفات تجرد الروح  
للسماع ولكن في حق  
البطل تسترق النفس  
السمع وفي حق الحق  
يسترق القلب السمع  
ووجه استلذاذ الروح  
النفات أن العالم  
الروحاني يجمع الحسن  
والجمال ووجود  
التناسب في الأكواف  
مستحسن قولاً وفلاً  
ووجود التناسب في  
الهياكل والصور  
ميراث الروحانية فهي  
سمع الروح النفات  
اللطيفة والألحان  
التناسب فآثر به لوجود  
الجسمية ثم يتقيد ذلك  
بالشرع بمصالح علم  
الحكمة ورعاية الحدود  
للمعبد عين الصلحة  
عاجلاً وآجلاً . ووجه  
آخر إنما يستلذذ الروح  
النفات لأن النفات بها

المحمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال كنت معتكفا في جامع جدة على البحر فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولاً ويستمعون فأنكرت ذلك بقلبي وقلت في بيت من بيوت الله يقولون الشعر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجند نزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند للذاكرة لأنهم لا يتحاورون إلا في مقامات الصديقين وعند السماع لأنهم يسمعون بوجد ويشهدون حقا وعن ابن جريج أنه كان يرخص في السماع قليل له أن يؤتي يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لأنه شبيه بالغو وقال الله تعالى - لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم - هذا ما نقل من الأقاويل ومن طلب الحق في التقليد فهما استقصى فمارضت عنده هذه الأقاويل فيبقى متعبرا أو ماثلا إلى بعض الأقاويل بالتشبيها وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدراك الخطر والإباحة كما سذكره.

(بيان الدليل على إباحة السماع)

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على النصوص وأغنى بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم بقوله أو فعله وبالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فإن لم يكن فيه نص ولم يستمع فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه وبقي فعلا لا حرج فيه كسائر liberties ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ومهماتهم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلكا كافيا في إثبات هذا الفرض لكن لستفتح ونقول قد دل النص والقياس جميعا على إباحته . أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن أفرادها ثم عن مجموعها فإن فيه جماع صوت طيب موزون مفهوم للمعنى محرك للقلب فالوصف الأعم أنه صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى للوزون وغيره والوزون ينقسم إلى المفهوم كالأشعار وإلى غير المفهوم كأصوات الجمادات وسائر الحيوانات أما جماع الصوت الطيب من حيث إنه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بأدراك ما هو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ولكل حاسة إدراك وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذ فتلذذ النظر في البصرات الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرة القبيحة وللشم الروائح الطيبة وهي في مقابلة الأتبان المستكرهة وللذوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة والخمصة وهي في مقابلة المرارة المستبشرة وللمس لذة اللين والنعومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراصة والمقلل لذة العلم والعرفه وهي في مقابلة الجهل والبلاهة فكذلك الأصوات للمدركة بالسمع تنقسم إلى مسالمة كصوت العنادل والمزامير ومستكرهة كنبهق الخمر وغيرها فما أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها . وأما النص فيدل على إباحة جماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده به إذ قال - يزيد في الخلق ما يشاء - قليل هو الصوت الحسن وفي الحديث « ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت » (١) وقال صلى الله عليه وسلم « لله أشد أذنا للرجل

نطق النفس مع الروح بالإيمان الحق إشارة ورمز بين المتعاقبين وبين النفوس والأرواح متعاقب أصل ينزع ذلك إلى أنوثة النفس وذكرورة الروح وللليل والمتعاقب بين الذكر والأنثى بالطبيعة واقع قال الله تعالى - وجعل منها زوجها ليكن إليها - وفي قوله سبحانه منها إشعار بتلازم وتلاصق موجب للاتلاف والتعاشق والنفات يستلذها الروح لأنها مناغاة بين للتعاشقين وكما أن في عالم الحكمة كونه حواء من آدم في عالم القدرة كونه النفس من الروح الروحاني فهذا التألف من هذا الأصل وذلك أن النفس روح حيواني تجنس بالقرب من الروح الروحاني وتجنسها بأن امتازت من أرواح جنس الحيوان بحرف

(١) حديث ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت الترمذي في الشرائع عن قتادة وزاد قوله وكان نبيكم

الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لفينته (١) « وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام « أنه كان حسن الصوت في النباحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الناس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان يعمل في مجلسه أربعاً وعشرين ساعة وما يقرب منها في الأوقات (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الأشعري « لقد أعطى زمزماراً من زمماير آل داود (٣) » وقول الله تعالى - إن أنكر الأصوات لصوت الخير - يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال إنما أيسح ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزمر أن يحرم سماع صوت الضليل لأنه ليس من القرآن وإذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يهيم منه الحكمة والعلماني الصحيحة وإن من الشمر لحكمة فهذا نظر في الصوت من حيث إنه طيب حسن : الدرجة الثانية النظر في الصوت الطيب للوزون فإن الوزن وراء الحسن فكيف من صوت حسن خارج عن الوزن وكم من صوت موزون غير مستطاب والأصوات للوزونة باعتبار مخارجها ثلاثة فاتها إما أن تخرج من جدار كصوت الزماير والأوتار وضرب القضيب والطلل وغيره وإما أن تخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت العنادل والقمارى وذات السبع من الطيور فهي مع طيبها موزونة متناسبة للطالع والمقاطع فذلك يستلزم سماعها والأصل في الأصوات بخارج الحيوانات وإما وضعت الزماير على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالحلقة وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الحلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها فنه تعلم الصناعات وبه قصدوا الاقتداء وشرح ذلك بطول فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب إلى تحريم صوت الضليل وسائر الطيور ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ولا بين جدار وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت الضليل الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختیار الآدمي كالذي يخرج من حلقه أو من القضيب والطلل والدف وغيره ولا يستثنى من هذه إلا للالهى والأوتار والزمماير التي ورد الشرع بالمنع منها (٤) لا لأنها إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يلذ به الإنسان ولكن حرمت الخمر واقتضت خراوة الناس بها البالغة في القظام عنها حتى انتهى الأمر في الابتداء إلى كسر الدنان لحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الأوتار والزمماير فقط وكان تحريمها من

حسن الوجه حسن الصوت ورويناه متصلاً في التيلانيات من رواية قتادة عن أنس والصواب الأول قاله الدارقطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب وطرقه كلها ضعيفة (١) حديث أنه أشد أذناً للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى فيننه تخمد في كتاب تلاوة القرآن (٢) حديث كان داود حسن الصوت في النباحة على نفسه وفي تلاوة الزبور الحديث لم أجده أصلاً (٣) حديث لقد أوتي زمزماراً من زمماير آل داود قاله في مدح أبي موسى تقدم في تلاوة القرآن (٤) حديث المنع من الملهى والأوتار والزمماير البخاري من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري ليسكون في أمي أقوام يستحلون الخمر والحرير والمعارف صورته عند البخاري صورة التعليق ولذلك ضعفه ابن حزم ووصله أبو داود والاصمعي . والمعارف الملهى قاله الجوهري ولأحمد من حديث أبي أمامة إن الله أمرني أن أعق الزماير والسكبرات يعني البرابط والمعارف وله من حديث قيس بن سعد بن عباد إن ربي حرم على الخمر والكوبة والفنين وله في حديث لأبي أمامة باستعمالهم الخمر وضربهم بالدفوف وكلها ضعيفة ولأبي الشيخ من حديث مكحول مرسل الاستماع إلى للالهى معصية الحديث ولأبي داود من حديث ابن عمر سمع زمزماراً فوضع أصبعه على أذنيه قال أبو داود وهو منكبر .

القرب من الروح  
الروحاني صارت لها  
فإذا تكون النفس من  
الروح الروحاني في عالم  
القدرة كتحكون  
حواء من آدم في عالم  
الحكمة فهذا التألف  
والتماثل ونسبة  
الأئمة والكورة من  
هنا ظهر وبهذا  
الطريق استطاعت  
الروح النجات لأنها  
مراسلات بين  
للمتأملين ومكاملة  
بينهما وقد قال القائل :  
تكلم منا في الوجود  
عيوننا  
فتحن مكوت والهوى  
يسكن  
فإذا استلذت الروح النعمة  
وجدت النفس للملوة  
بالهوى وتحركت بما  
فيها لحدوث العارض  
ووجد القلب للملول  
بالارادة وتحرك بما فيه  
لوجود العارض في  
الروح :  
شربنا وأهرقنا على  
الأرض جرة  
وللأرض من كأس  
السكرام نصيب

قبل الاتباع كاحرمت الخلوة بالأجنبية لأنها مقدمة الجماع وحرم النظر إلى الفخذ لاقصالة بالسواطين وحرم قليل الخمر وإن كان لا يسكر لأنه يدعو إلى السكر ومانع حرام إلا وله حريم يطيف به وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حمي للحرام ووقاية له وحظا رافعا حوله كما قال صلى الله عليه وسلم « إن لكل ملك حمي وإن حمي الله محارمه (١) » فهي محرمة تبعا لتحريم الخمر ثلاث علل : إحداهما أنها تدعو إلى شرب الخمر فإن اللذة الحاصلة بها إنما تتم بالخمر ولمثل هذه العلة حرم قليل الخمر . الثانية أنها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكر مجالس الأنس بالشرب فهي سبب التذكر والتذكر سبب انبعاث الشوق وانبعاث الشوق إذا قوى فهو سبب الإقدام ولهذا العلة « نهى عن الانتباز في الزفت والحنتم والتغير (٢) » وهي الأواني التي كانت مخصوصة بها لثمن هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها وهذه العلة تفارق الأولى إذ ليس فيها اعتبار لذة في التذكر إذ لذة في رؤية القينة وأواني الشرب لكن من حيث التذكر بها فإن كان السماع يذكر الشرب تذكر الشوق إلى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منهى عن السماع لحصول هذه العلة فيه . الثالثة الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل القسق فيمنع من التشبه بهم لأن من تشبه بقوم فهو منهم وبهذه العلة تقول بترك السنة مهما صارت شامرا لأهل البدعة خوفا من التشبه بهم وبهذه العلة يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين وضربها عادة المخشئين ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيج والغزو وبهذه العلة يقولوا لاجتماع جماعة وزينوا مجلسا وأحضروا آلات الشرب وأقداحه وصبوا فيها السكنجيين ونصبوا ساقيا يدور عليهم ويسقيهم فيأخذون من الساق ويشربون ويعجب بعضهم بعضا بكلماتهم للعادة بينهم حرم ذلك عليهم وإن كان للشروب مباحا في نفسه لأن في هذا تشبها بأهل الفساد بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشرطي الرأس قرعا في بلاد صار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك فيها وراء التبر لا اعتياد أهل الصلاح ذلك فيهم فبهذه العلة حرم اللزمار العراقي والأوتار كلها كالعود والصنوج والرباب والبربط وغيرها وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجيج وشاهين الطبالين وكالطبل والقضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب لأن كل ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها فبقى على أصل الاباحة قياسا على أصوات الطيور وغيرها بل أقول سماع الأوتار ممن يضربها على غير وزن متناسب مستطاب حرام أيضا وبهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة بل القياس تحليل الطيبات كلها إلا ما في تحليله فساد قال الله تعالى - قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق - فهذه الأصوات لا تحرم من حيث إنها أصوات موزونة وإنما تحرم بعارض آخر كما سيأتي في العوارض المحرمة . الدرجة الثالثة : الموزون والفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك لأنه ما زاد إلا كونه مفهوما والسلام الفهوم غير حرام والصوت الطيب الموزون غير حرام فإذا لم يحرم الآحاد فمن أين يحرم المجموع نعم ينظر فيما يفهم منه فإن كان فيه أمر محظور حرم شره ونظمه وحرم النطق به سواء كان بالألحان أو لم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله إذ قال الشعر كلام حسن وقبيح قبيح ومهما جاز إنشاد الشعر بغير صوت والألحان جاز إنشاده مع الألحان فإن أفراد الباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا

ففسد البطل أرض لسان قلبه وقلب الحق أرض لسان روحه فالبالغ مبلغ الرجال والتجوهر للتجرد من أعراض الأحوال خلع نفس النفس والقلب بالوادي للقدس وفي مقعد صدق عند ملك مقدر استقر وعرس وأحرق بنور إيمان أجرام الألحان ولم تصغ روحه إلى مناعة عاشقه لشغفه بمطالعة آثار محبوبه فالتائم الشقاق لا يسمعه كشف ظلامه المشاق ومن هذا حاله لا يحرره السماع رأسا وإذا كانت الألحان لا تلحق هذا الروح مع لطافة مناجاتها وخفي لطف مناجاتها كيف يلحقه السماع بطريق فهم المعاني وهو أكتشف ومن يضعف عن حمل لطيف الاشارات كيف يتحمل ثقل أعيان العبارات وأقرب من هذا عبارة تقرب إلى :

(١) حديث إن لكل ملك حمي وإن حمي الله محارمه تقدم في كتاب الحلال والحرام .

(٢) حديث النهي عن الانتباز في الحنتم والزفت والتغير متفق عليه من حديث ابن عباس .



ومهما انضم مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظورا لا تضمنه الآحاد ولا محظور ههنا وكيف  
يشكر إنشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وقال عليه السلام « إن  
من الشعر لحكمة (٢) » وأنشدت عائشة رضي الله عنها :

ذهب الدين يمشي في أكنافهم وقبت في خلف كجلد الأجر

وروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الدينة وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكان بها وباء قتلت يا أبت كيف تجدك وبابلال كيف  
تجدك ؟ فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصيب في أهله والموت أدنى من شرك نطفه

وكان بلال إذا أقلت عنه الحمى برفع فقيرته ويقول :

ألا ليت شعري هل آيتن ليلة بواد وحولي إذخر وجليل

وهل أردن يوما مياه عجنة وهل يدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « اللهم حبب إلينا  
الدينة كحبنا مكة أو أشد (٣) » وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد  
وهو يقول : هذا الحمال لأحمال خير هذا أبر ربنا وأطهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى :

لاهم إن العيش عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة (٤)

(١) حديث إنشاد الشعر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة  
أن عمر مرتب حسان وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه قال قد كنت أنشد وفيه من هو خير منك  
الحديث ، وسلم من حديث عائشة إنشاد حسان :

هجوت محمدا فأجبت عنه وعند الله في ذاك الجزاء القصيدة

وإنشاد حسان أيضا :

وإن سنام المجد من آل هاشم بنو بنت عجزوم ووالدك العبد

وللبخاري إنشاد ابن رواحة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه إذا انشق معروف من الفجر ساطع الأيات

(٢) حديث إن من الشعر لحكمة البخاري من حديث أبي بن كعب وتقدم في العلم

(٣) حديث عائشة في الصحيحين لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال

الحديث وفيه إنشاد أبي بكر :

كل امرئ مصيب في أهله والموت أدنى من شرك نطفه

وإنشاد بلال : ألا ليت شعري هل آيتن ليلة بواد وحولي إذخر وجليل

وهل أردن يوما مياه عجنة وهل يدون لي شامة وطفيل

قلت : هو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند

مسلم (٤) حديث كان صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول :

هذا الحمال لأحمال خير هذا أبر ربنا وأطهر

وقال صلى الله عليه وسلم مرة أخرى :

لاهم إن العيش عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

الأنفهام : الوجد ولورد

يرد من الحق سبحانه

وتعالى ومن يريد الله

لا يقنع بما من عند الله

ومن صار في محل القرب

متحققا لا يليه ولا

يحركه ما ورد من عند

الله فالوارد من عند

الله مشعر يمد

والقريب واجد في

يصنع بالوارد والوجد

نار والقلب للواجد

ربه نور والنور أطف

من النار والكثيف

غير مسطر على

اللطيف فإدام الرجل

البالغ مستمرا على

جادة استقامته غير

منحرف عن وجه

معهوده بنوازع

وجوده لا يدركه الوجد

بالسمع فإن دخل عليه

فتور أو عاقه قصور

بدخول الابتلاء عليه

من إلى المحسن يتألف

الحسن من تقارب صور

الابتلاء أي يدخل

عليه وجود يدركه

الواجد لعود العبد

عند الابتلاء إلى حجاب

وهذه في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم « يضع لسان منبراً في السجدة يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد حسان روح القدس ما نافع أو فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) » ولما أنشده النابغة شعره قاله صلى الله عليه وسلم « لا يفضض الله فاك (٢) » وقالت عائشة رضي الله عنها « كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم (٣) » وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال « أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ثم قال إن كاد في شعره ليسلم (٤) » وعن أنس رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمدى له في السفر وإن أنجشة كان يحمدو بالنساء والبراء بن مالك كان يحمدو بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك سوك بالقرارير (٥) » ولم يزل الحذاء وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة وألحان موزونة ولم ينقل عن أحد من الصحابة إنكاره بل ربما كانوا يلتمسون ذلك نارة لتحريك الجمال وتارة للاستلذاذ فلا يجوز أن يحرم من حيث إنه كلام مفهوم مستلذ مؤدى

قال للصف والبيتان في الصحيحين . قلت البيت الأول انفراد به البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة مرسلاً وفيه البيت الثاني أيضاً إلا أنه قال الأجر بدل العيش تمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم إلى قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون :

اللهم لا خير إلا خير الآخرة فانصر الأنصار وللهاجرة

وليس البيت الثاني موزوناً وفي الصحيحين أيضاً أنه قال في حفر الخندق بلفظ : فبارك في الأنصار والهاجرة . وفي رواية فاغفروني رواية لمسلم فأكرم ولهما من حديث سهل بن سعد فاغفر للمهاجرين والأنصار (١) حديث كان يضع لسان منبراً في السجدة يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافح الحديث البخاري تعليقا وأبو داود والترمذي والحاكم متصلان من حديث عائشة قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الإسناد وفي الصحيحين أنها قالت إنه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حديث أنه قال للنابغة لما أنشده شعراً لا يفضض الله فاك البغوي في معجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب بأسناد ضعيف من حديث النابغة واسمه قيس بن عبد الله قال أنشدت النبي ﷺ :  
بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإنا لرجو فوق ذلك مظهراً الآيات

وزواه البرار بلفظ : علونا العباد عفة وتكرماً . الآيات وفيه فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفضض الله فاك وللحاكم من حديث خريم بن أوس سمعت العباس يقول يا رسول الله إني أريد أن أمتدحك فقال قل لا يفضض الله فاك قال العباس :

من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يخصف الورق الآيات

(٣) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون الأشعار وهو يتبسم الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم أقف عليه من حديث عائشة (٤) حديث الشريد أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه الحديث رواه مسلم (٥) حديث أنس كان يحمدى له في السفر وإن أنجشة كان يحمدو بالنساء وكان البراء بن مالك يحمدو بالرجال الحديث أبو داود والطائلي واتفق الشيخان منه على قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك

القلب فمن هو مع الحق إذا زل وقع على القلب ومن هو مع القلب إذا زل وقع على النفس سمعت بعض مشايخنا يعكس عن بعضهم أنه وجد من السماع قهيل له أين حالك من هذا فقال دخل على داخل أوردني هذا للورد . قال بعض أصحاب سهل صحبت سهلاً سنين ما رأيت تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر والقرآن فلما كان في آخر عمره قرئ عنده - فالיום لا يؤخذ منكم فدية - فارتعد وكاد يسقط فأتاه عن ذلك قال نعم لحقني ضعف وسمع مرتة الملك يومئذ الحق للرحمن - فاضطرب فسأله ابن سالم وكان صاحبه قال قد ضعف قهيل له إن كان هذا من الضعف فما القوة قال القوة أن الكامل لا يرد عليه وارد إلا

بأصوات طيبة وألحان موزونة . الدرجة الزاوية : النظر فيه من حيث إنه محرك للقلب ومهييج لما هو الغالب عليه فأقول قد تعالى سر في مناسبة بالنغمات للوزونة للأرواح حتى إنها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا فمن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ومنها ما يضحك ويضطرب ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والرأس ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر بل هذا جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الريح وأزهاره والعود وأوتاره فهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهده فانه يسكته الصوت الطيب عن بكائه وتصرف نفسه عما يكره إلى الاصغاء إليهم والجل مع بلاده طبعه يتأثر بالحداء تأثرا يستخف معه الأحوال الثقيلة ويستقصر لقوة نشاطه في معاهه للساعات الطويلة وينبت فيه من النشاط ما يسكره ويولعه فتراه إذا طالت عليها البوادي واعتراها الإعياء والكلال تحت الهابل والأحمال إذا سمعت منادي الحداء تمد أعناقها وتضئ إلى الحادي ناصبة آذانها وتسرع في سيرها حتى تنزعج عليها أحمالها وعاملها وربما تلف نفسها من شدة السير وتقل الحمل وهي لا تشعر به لنشاطها فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري للعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خبائه فرأيت في الخباء عبدا أسود مقيدا بقيد ورأيت جمالا قد ماتت بين يدي البيت وقد بقى منها جمل وهو نازل ذابل كأنه ينزع روحه فقال لي القلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في إلى مولاي فانه مكرم لضيفه فلا يرد شفاعتك في هذا القدر فساء محل القيد عنى قال فلما أحضروا الطعام امتنت وقلت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال إن هذا العبد قد أقرني وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال إن له سوتا طيبا وإني كنت أعيب من ظهور هذه الجمال فحملها أحمالا ثقالا وكان يحدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب نعمته فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمل الواحد ولكن أنت ضيفي فلكرامتك قد وهبته لك قال فأجبت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحبو: على جمل يستقي للماء من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت أنا على وجهي فلما أظن أنني سمعت قطصوتا أطيبت منه فاذن تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلظ الطبع وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فإن جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يجز أن يحكم فيه مطلقا بإباحة ولا تحريم بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص واختلاف طرق النغمات لحكمه حكم ما في القلب قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالترنم بالكلمات المسجدة الموزونة معتاد في مواضع لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع . الأول : غناء الحبيب فانهم أولا يدورون في البلاد بالطليل والشاهين والقنابذ وذلك مباح لأنها أشعار نظمت في وصف الكعبة والقنابذ والحطيم وزمزم وسائر للشاعر ووصف البادية وغيرها وأثر ذلك يهيج الشوق إلى حج بيت الله تعالى واشتعال نيرانه إن كان ثم شوق حاصل أو استتارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصلًا وإذا كان الحج قرابة والشوق إليه محمودا كان التشويق إليه بكل ما يشوق محمودا وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ويؤثره بالسجع ويشوق الناس إلى الحج بوصف البيت والشاهين ووصف الثواب عليه جاز لفهم ذلك على نظم الشعر فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب فإذا أضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقعها فإن أضيف إليه الطليل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما لم

يقتله بقوة حاله فلا يفسده الوارد . ومن هذا القبيل قول أبي بكر رضي الله عنه هكذا كنا حتى قست القلوب لما رأى الباكي يسكي عند قراءة القرآن وقوله قست أي تصلبت وأدمنت سماع القرآن وألفت أنواره فما استغربه حتى تغير والواجد كالشرب ولهذا قال بعضهم حالي قبل الصلاة كحالي في الصلاة إشارة منه إلى استمرار حال الشهود فكذا في السماع كقبل السماع . وقد قال الجنيذ لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أهم من فضل الوجد . وبلغنا عن الشيخ حماد رحمه الله أنه كان يقول البكاء من بقية الوجود وكل هذا يقرب البعض من البعض في المعنى لمن عرف الإشارة فيه وفهم وهو عزيز الفهم عزيز الوجود . واعلم أن

يدخل فيه الزامير والأوتار التي من شعار الأشرار ، نعم إن قصده تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالذي أسة ط الغرض عن نفسه ولم يأذن له أبواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج فان التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالباً لم يجوز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق . الثاني : ما يستأبه الغزاة لتحريض الناس على الفزو وذلك أيضاً مباح كما للحاج ولكن ينبغي أن تخالف أعمارهم وطرق أحوالهم أعمار الحاج وطرق أحوالهم لأن استئارة داعية الفزو بالتشجيع وتحريك الفيط والفضب فيه على الكفار وتحسين الشجاعة واستحقار النفس والمال بالإضافة إليه بالأشعار للشجعة مثل قول النبي : فان لا تمت تحت السيوف مكرماً تمت وتقاس القتل غير مكرم

وقوله أيضاً :

رى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللثيم

وأمثال ذلك وطرق الأوزان للشجعة تخالف الطرق الشوقة وهذا أيضاً مباح في وقت يباح فيه الفزو ومندوب إليه في وقت يستحب فيه الفزو ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الفزو . الثالث : الرجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللأنصار وتحريك النشاط فيهم للقتال وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة وذلك إذا كان بلفظ رشيق وصوت طيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح ومندوب في كل قتال مندوب ومحظور في قتال المسلمين وأهل الدمة وكل قتال محظور لأن تحريك الدواعي إلى المظهور محظور وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كملى وخالد رضي الله عنهما وغيرها ولذلك قول ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فان سوته مرقق يحزن محل عقد الشجاعة ويضعف صرامة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال وكذا سائر الأصوات والألحان المرققة للقلب فالألحان للرققة المهرنة تباين الألحان الحركة للشجعة فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحظور فهو ذلك مطيع . الرابع : أصوات النياحة ونفاتها وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء وملازمة الكابة والحزن فسمان : محمود ومذموم فأما للمذموم فكالحزن على ما فات قال الله تعالى - لكيلا تأسوا على ما فاتكم - والحزن على الأموات من هذا القبيل فانه تسخط قضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذموماً تحريكه بالنياحة مذموماً فلذلك ورد النهي الصريح عن النياحة (١) وأما الحزن المحمود فهو حزن الانسان على قصيره في أمر دينه ، وبكائه على خطاياهم والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود لأنه يثبت على التشهير للتدارك ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محموداً إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ويحزن حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بألفاظه وألحانه وذلك محمود لأن الملقى إلى المحمود محمود وعلى هذا لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على النبر بألحانه الأشعار المهرنة المرققة للقلب ولا أن يبكي ويتباكى ليتوصل به إلى تبصكية غيره وإثارة حزنه . الخامس : السماع في أوقات السرور تأكيداً للسرور وتهيجاً له وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً كالنقاء في أيام العيد

(١) حديث النبي عن النياحة متفق عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم في البيعة أن لا نتوح .

لما يكن عند السماع  
مواجيد مختلفة فمنهم  
من يبكي خوفاً ومنهم  
من يبكي شوقاً ومنهم  
من يبكي فرحاً كإقبال  
القائل :

قطع السرور على حق إنني  
من عظم ما قد سرني أبكاني  
قال الشيخ أبو بكر  
الكتاني رحمه الله  
سماع العوام على  
متابعة الطمع وسماع  
للريدين رغبة ورهبة  
وسماع الأولياء رؤية  
الآلاء والنعاء وسماع  
العارفين على الشاهدة  
وسماع أهل الحقيقة على  
الكشف والبيان  
ولكل واحد من  
هؤلاء مصدر ومقام .  
وقال أيضاً للوارد ترد  
تصادف شكلاً أو  
مواقفاً يوارد صادف  
شكلاً مازجه وأى  
وارد صادف موقفاً  
ساكنه وهذه كلها  
مواجيد أهل السماع  
وما ذكرناه حال من

وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز وكل ذلك مباح لأجل إظهار السرور به ووجه جوازه أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه ويدل على هذا من النقل إنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

فهذا إظهار السرور بقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فإظهاره بالشعر والنبات والرقص والحركات أيضا محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جعلوا في سرور أصابهم (٢) كما سيأتي في أحكام الرقص وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ويدل على هذه ما روى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت « لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في السجد حتى أكون أنا الذي أسأله » (٣) « فاقدر واقع الجارية الحديثة السن الحريصة على الإبهام إشارة إلى طول مدة وقوفها. وروى البخاري ومسلم أيضا في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريستان في أيام مني تدفنان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغشى بثوبه فاتهما أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال : دعهما يا أبا بكر فاتها أيام عيد » وقالت عائشة رضي الله عنها « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في السجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أمنا يابني أرفدة » (٤) « يعني من الأمن ومن حديث عمرو بن الحرث عن ابن شهاب نحوه وفيه تقيان وتضربان (٥) وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرتي والحبشة يلعبون بحراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسترني بثوبه أو بردائه لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف » (٦) :

(١) حديث إنشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع  
البقي في دلائل النبوة من حديث عائشة مضافا وليس فيه ذكر للدف والألحان (٢) حديث جعل جماعة من الصحابة في سرور أصابهم أبو داود من حديث علي وسيأتي في الباب الثاني (٣) حديث عائشة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في السجد الحديث هو كما ذكره للصف أيضا في الصحيحين لكن قوله إنه فيها من رواية عقيل عن الزهري ليس كما ذكر بل هو عند البخاري كما ذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحرث عنه (٤) حديث عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في السجد فزجرهم عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أمنا يابني أرفدة تقدم قبله بحديث دون زجر عمر لم إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أمنا يابني أرفدة بل قال دعهم يا عمر زاد النساء فأنما هم بنو أرفدة ولها من حديث عائشة دونكم يابني أرفدة وقد ذكره للصف بعد هذا (٥) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه يثنيان ويضربان رواه مسلم وهو عند البخاري من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب (٦) حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرتي والحبشة يلعبون بحراهم الحديث رواه مسلم أيضا .

ليرتفع عن السجدة وهذا الاختلاف منزل على اختلاف أقسام البكاء التي ذكرناها من الخوف والشوق والفرح وأغلاها بكاء الفرح بمثابة قادم يقدم على أهله بعد طول غربته فبعد رؤية الأهل يمكن من قوة الفرح وكثرته وفي البكاء رتبة أخرى أعز من هذه يمز ذكرها ويكبر فخرها لقصور الألفهام عن إدراكها فربما يقابل ذكرها بالانكسار وغنى بالاستكبار ولكن يبرفها من وجدها قدما ووصولا أو فهمها نظرا كثيرا ومثولا وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدث ذلك في بعض مواطن حق اليقين ومن حق اليقين في الدنيا إلامات يسيرة فيوجد البكاء في بعض مواطنه

وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وكان يأتيني صواحب لي فكنن يتقمن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير لحيثن إلى فيلعبن معي (١) وفي رواية أن النبي ﷺ قال لها يوما « ما هذا قالت تأتي قال لها هذا الذي أرى في وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذي ألعيه قالت جناحان قال فرس له جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسلیمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه » والحديث محمول عندنا على عادة الصبيان في اتخاذ الصور ومن الحزف والرقاع من غير تكميل صورته بدليل ما روى في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رفاع وقالت عائشة رضي الله عنها « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريتان تغنيان بفناء بسات فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي الله عنه فاتهرني وقال مزمار الشيطان عند رسول الله ﷺ فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : دعهما فلما غفل غمزتهما فخرجا (٢) » وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحراب فلما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما قال تشبهين تنظرين قلت نعم فأقامني وراءه وخذني على خده ويقول دونكم يا بني أرفدة حتى إذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهي . وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبيه لجلعت أنظر إلى لبهم حتى كنت أنا الذي انصرفت فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين وهو نص صريح في أن النساء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع الرخص . الأول : اللعب ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب . والثاني فعل ذلك في المسجد . والثالث قوله صلى الله عليه وسلم « دونكم يا بني أرفدة » وهذا أمر باللعب والتمسك له فكيف يقدر كونه حراما . والرابع منه لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما عن الإنكار والتخير وتعليقه بأنه يوم عيادي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور . والخامس : وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك ومماعه لمواقفة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقص في الامتناع والتمنع منه . والسادس : قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لمائدة « أتشبهين أن تنظري » ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا من غضب أو وحشة فإن الالتصاق إذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة وهو محذور فيقدم محذور على محذور فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه . والسابع : الرخصة في الفناء والضرب بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بمزمار الشيطان وفيه بيان أن الزمار المحرم غير ذلك . والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع مسمم صوت الجاريتين وهو مضطجع ولو كان يضرب بالأوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار معه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت للزامير بل إنما يحرم عند خوف الفتنة فهذه القاييس والنصوص تدل على إباحة الفناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والحراب والنظر إلى رقص الحبشة والزنج في أوقات السرور كلها قياسا على يوم العيد فإنه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والحتان ويوم القدوم من السفر

(١) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وهو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن مختصرا إلى قولها فيلعبن معي . وأما الرواية الطويلة التي ذكرها المصنف بقوله وفي رواية فليست من الصحيحين إنما رواها أبو داود بإسناد صحيح (٢) حديث عائشة دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريتان تغنيان بفناء بسات الحديث هو في الصحيحين كما ذكر المصنف والرواية التي عزاها لمسلم انفرد بها مسلم كما ذكر .

لوجود تقارب وتباين بين المحدث والتقدم فيكون البكاء رجحا هو من وصف الجذعان لو هج سطوة عظيمة الرحمن ويقرب من ذلك مثلا في الشاهد قطر التمام بتلاق مختلف الأجرام وهذا وإن عز مشعر يقيّة تقدر في صرف الفناء ، نعم قد يتحقق العبد في الفناء متجردا عن الآثار متغصنا في الأنوار ثم يرتقي منه إلى مقام البقاء ويرد إليه الوجود مطهرا فتعود إليه أقسام البكاء خوفا وشوقا وفرحا ووجدانا بمشاكل صورها ومباينة حقائقها بفرق لطيف يدركه أربابه وعند ذلك يسود عليه من السماع أيضا قسم وذلك القسم مقدوره مقهور معه يأخذه إذا أراد ويرده إذا أراد ويصكون هذا السماع من

وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ويجوز الفرح بزيارة الاخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام فهو أيضا مظنة السماع . السادس : سماع العشاق تحريكاً للشوق وتهيجاً للعشق وتسلية للنفس فإن كان في مشاهدة المشوق فالغرض تأكيد اللذة وإن كان مع المفارقة فالغرض تهيج الشوق والشوق وإن كان ألماً فبه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء لذيذ والآنس مؤلم وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق والحب لكثير للرجو ففي هذا السماع تهيج العشاق وتحريك الشوق وتحصيل لذة الرجاء القدر في الوصال مع الاطياب في وصف حسن المحبوب وهذا حلال إن كان للشقاق إليه من رياء وصالة كمن يشق زوجته أو سرته فيصنئ إلى غنائها لتضاعف لذة في لقائها فيحظى بالمشاهدة البصر وبالسمع الأذن ويفهم لطائف معاني الوصال والفراق القلب فترادف أسباب اللذة فهذه أنواع تمتع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما الحياة إلا لهو ولعب وهذا من ذلك إن غضبت منه جارية أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسمع عوقه وأن يستتر به لذة رجاء الوصال فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده إذ لا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصال واللقاء وأما من يمثل في نفسه صورة صبي أو امرأة لا يحل له النظر إليها وكان ينزل ما يسمع على ما يمثل في نفسه فهذا حرام لأنه يحرك الفكر في الأقوال المخطورة ومهيج للداعية إلى ما لا يباح الوصول إليه وأكثر العشاق والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا يفكرون عن إضرار شيء من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لما فيه من الداء الدفين لا الأمر يرجع إلى نفس السماع ولذلك سئل حكيم عن العشاق فقال دخان يصعد إلى دماغ الإنسان بزيده الجماع ويهيجه السماع . السابع : سماع من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقائه فلا ينظر إلى شيء إلا رآه فيه سبحانه ولا يفرح سمعه قارع إلا سمعته أوفيه فالسماع في حق مهيج لشوقه ومؤكده لشقه وحب ومور زناد قلبه ومستخرج منه أحوالاً من الكشافات والملاطفات لا يحيط الوصف بها يعرفها من ذاقها ويشكرها من كل حسه عن ذوقها وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجداً ما أخوذ من الوجود والصادقة أي صادف من نفسه أحوالاً لم يكن صادفها قبل السماع ثم تكون تلك الأحوال أسباباً لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتقيه من الكدورات كاتنقي النار الجواهر العروضة عليها من الحب ثم تبع الصفاء الحاصل به مشاهدات ومكاشفات وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمرات القربات كلها فالغرض إليها من جملة الكربات لا من جملة المعاصي واللباحات وحصول هذه الأحوال للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النفحات الوزونة للأرواح وتسخير الأرواح لها وتأثيرها بها شوقاً وفرحاً وحزناً وانبطاطاً وانقباضاً ومعرفة السبب في تأثر الأرواح بالأصوات من دقائق علوم الكشافات والبيد الجامد القاسي القلب المحروم عن لذة السماع يتعجب من التذاذب المستمع ووجدته واضطراب حاله وتغير لونه تعجب البهيمة من لذة اللوزينج وتعجب العنبر من لذة الباشرة وتعجب الصبي من لذة الرياسة واتساع أسباب الجاه وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته وعجائب صنعه ولكل ذلك سبب واحد وهو أن اللذة نوع إدراك والادراك يستدعي مدركاً ويستدعي قوة مدركة فمن لم تكمل قوة إدراكه لم يتصور منه التلذذ فكيف يدرك لذة الطعام من فقد الذوق وكيف يدرك لذة الألحان من فقد السمع ولذة العقولات من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقد هذا عديم لا محالة لذته ولملك تقول كيف يتصور العشاق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محرراً له . فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ومن تأكد معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة إذا تأكدت سميت عشقاً فلا معنى للعشق إلا محبة مؤكدة مفردة ولذلك قالت العرب إن عمداً قد عشق ربه لما رآه يتخلى

للتمكن بنفس أطعمات واستنارت وباينت طبيعتها واحتسبت طمأنينتها وأكسبها الروح معنى منه فيكون سماعه نوع تمتع للنفس كتمتعها بمباحات اللذات والشهوات لأن يأخذ السماع منه أو يزيد به أو يظهر عليه منه أثر فتكون النفس في ذلك بمثابة الطفل في حجر الوالد يفرحه في بعض الأوقات ببعض ما يراه ومن هذا القبيل ما قل أن أبا محمد الرازي كان يشغل أصحابه بالسماع وينزل عنهم ناحية يصلي وقد تطرق هذه النفحات مثل هذا الصلي فتدلى إليها النفس متمتعة بذلك فترداد مورد الروح من الآنس صفاء عند ذلك لبعث النفس عن الروح في تمتعها فانها مع طمأنينتها بوصف من الأجنبية بوضعها وجلبها وفي بعدها توفّر

للعباد في جبل حراء . واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الجمال إن كان يتناسب الخلقة وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وإن كان الجمال بالجلال والعظمة وعلو الرتبة وحسن الصفات والأخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق وإفاضتها عليهم على الدوام إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ولفظ الجمال قد يستعار أيضا لها فيقال إن فلانا حسن وجميل ولا تراد صورته وإنما يعني به أنه جميل الأخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسانا لها كما يحب الصورة الظاهرة وقد تنأى كد هذه المحبة فتسمى عشقا وكم من الفلاة في حب أبواب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضى الله عنهم حتى يذلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والمبالغة ومن السجب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته أجميل هو أم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال صورته الباطنة وسيرته للرضية والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين وغير ذلك من الحاصل ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسناته وأثر من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالفعول والأبصار والسماع وسائر الحواس من مبتدا العالم إلى منقرضه ومن ذروة التبرأ إلى منتهى الترى فهو ذرة من خزائن قدرته ولمحة من أنوار حضرة فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأذى كد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حدا يكون إطلاق اسم المشق عليه ظلمًا في حقه لقصوره عن الأنباء عن فرط محبته فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الأبصار بإشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجابا من نوره لأحرقت سبحات وجهه بأبصار الملاحظين لجمال حضرة ولولا أن ظهوره سبب خفائه لبهت العقول ودهشت القلوب وتخاذلت القوى وتنافرت الأعضاء ولوركت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت تحت مبادئ أنوار تجليه دكا دكا فأتى تطبيق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش وسيأتى تحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة ويتضح أن محبة غير الله تعالى تصور وجهه بل للتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى إذ ليس في الوجود تحقيفا إلا الله وأفعاله ومن عرف الأفعال من حيث إنها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره فمن عرف الشافعي مثلاً رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث إنه تصنيفه لا من حيث إنه يياض وجلد وجبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي إلى غيره ولا جاوزت محبته إلى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله وبديع أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كإبري من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبة مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة إلى سواء ومن حد هذا المشق أنه لا يقبل الشراكة وكل ماسوى هذا المشق فهو قابل للشراكة إذ كل محبوب سواء يتصوره نظير إماني الوجود وإما في الامكان فأما هذا الجمال فلا يتصور له ثان لا في الامكان ولا في الوجود فكان اسم المشق على حب غيره مجازا محضاً لا حقيقة ، نعم الناقص القريب في نقصانه من البهيمة قد لا يدرك من لحظة المشق إلا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الأجسام وقضاء شهوة الواقع فثل هذا الحمار ينبغي أن لا يستعمل معه لحظة المشق والشوق والوصال والأنس بل يجب هذه الألفاظ والمعاني كما تجنب البهيمة الرجس والريحان وتخص بالقت والحشيش وأوراق القضايا فان الألفاظ إنما يجوز إطلاقها في حق الله تعالى إذا لم تكن موهمة معنى يجب تعديس الله تعالى عنه والأوهام تختلف باختلاف الأفهام فليتنبه لهذه الدقة في أمثال هذه الألفاظ بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب فقد روى أبوهريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أقسام الروح من الفروح ويكون طروق الألحان صممه في الصلاة غير محيل بينه وبين حقيقة النجاة وفهم تنزيل الكلمات وتصل الأقسام إلى المعال غير مزاحمة ولا مزاحمة وذلك كله لسة شرح الصدر بالإيمان والله المحسن للثان ولهذا قبل السماع لقوم كاللدواء ولقوم كالنذاء ولقوم كالمروحة ومن عود أقسام البكاء ماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي «اقرأ أقال أقرأ عليك عليك أنزل فقال أحب أن أسمع من غيري فافتح سورة النساء حتى بلغ قوله تعالى - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا - فإذا عيناه تهللن » . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل الحجر واستلمه ثم وضع



« أنه ذكر غلاما كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه من خلق السماء قالت الله عز وجل قل لمن خلق الأرض قالت الله عز وجل قال فمن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فمن خلق القيم قالت الله عز وجل قال إني لأسمع قه غانا ثم رمى بنفسه من الجبل فتقطع » وهكذا كأنه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته فطرب لذلك ووجد فرمى بنفسه من الوجد وما أنزلت الكتب إلا ليطربوا بذكر الله تعالى قال بعضهم رأيت مكتوبا في الأنجيل غنينا لكم فلم تطربوا وزمرنا لكم فلم ترقصوا أي شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشفقوا فهذا ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهر على القطع بإباحته في بعض المواضع والتدب إليه في بعض المواضع . فان قلت فهل له حالة يحرم فيها . فأقول إنه يحرم بخمسة عوارض عارض في السمع وعارض في آلة الإسماع وعارض في نظم الصوت وعارض في نفس السامع أو في مواظبته وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لأن أركان السماع هي السمع والسمع والسمع وآلة الإسماع العارض الأول أن يكون للسمع امرأة لا يحل النظر إليها وتخفى الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الأمرد الذي تخفى فتنته وهذا حرام لمخافته من خوف الفتنة وليس ذلك لأجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير ألحان فلا يجوز محاورتها ومخاطبتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضا وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته . فان قلت فهل تقول إن ذلك حرام بكل حال حسب الباب أو لا يحرم إلى حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف الفتنة . فأقول هذه مسألة محتملة من حيث الفقه يتجاذبها أصلا أن أحدهما أن الخلوة بالأجنبية والنظر إلى وجهها حرام سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لأنها مظنة الفتنة على الجملة قضى الشرع بحسم الباب من غير التفات إلى الصور . والثاني أن النظر إلى الصبيان مباح إلا عند خوف الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دأري بين هذين الأصلين فان قسناه على النظر إليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق إذ الشهوة تدعو إلى النظر في أول هيئتها ولا تدعو إلى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة للماسة كتحرريك السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضي الله عنهم يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والشاورة وغير ذلك ولكن الغناء مزيد أثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على النظر إلى الصبيان أولى لأنهم لم يؤمروا بالاحتجاب كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات فينبغي أن يتبع مثار الفتنة ويقصر التحريم عليه هذا هو الأنيس عندي ويتأيد بحديث الجاريتين المغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها إذ يعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه فلذلك لم يحترز فاذن يختلف هذا بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن يختلف الأمر في مثل هذا بالأحوال فانا نقول للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لأن القبلة تدعو إلى الوقوع في الصوم وهو محظور والسماع يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص . العارض الثاني في الآلة بأن تكون من شعار أهل الشرب أو الخنثين وهي اللزائير والأوتار وطبل الكوبة فهذه ثلاثة أنواع متنوعة وماعدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالدف وإن كان فيه الجلال والكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات . العارض الثالث في نظم الصوت وهو الشعر فان كان فيه شيء من الحنا والفحش والمجعو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم كما ربه الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالآلحان

(١) حديث أبي هريرة إن غلاما كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه من خلق السماء قالت

الله الحديث وفيه ثم رمى نفسه من الجبل فتقطع رواء ابن حبان .

شغفته عليه طويلا  
يكي وقال يا عمرهنا  
تسكب الصبرات  
وللتمكن تعود إليه  
أقسام البكاء وفي ذلك  
فضيلة سألها النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال  
« اللهم ارزقني عيتين  
هطالتين » ويكون  
البكاء في الله فيكون لله  
ويكون بالله هو الآثم  
لعوده إليه بوجود  
مستأنف موهوب له  
من الكريم اللان في  
مقام البكاء .

[ الباب الخامس  
والعشرون في القول في  
السماع تأديبا واعتناء ]  
ويتضمن هذا الباب  
آداب السماع وحكم  
التخريق وإشارات  
الشاخ في ذلك وما في  
ذلك من المأثور  
والمحدور . مبني  
التصوف على الصدق  
في سائر الأحوال وهو  
جد كله لا يبنى  
لصادق أن يتمدد  
الحضور في جمع يكون  
فيه سماع إلا بعد أن

وغير ألحان وللمسمع شريك للقاتل وكذلك ما فيه وصف امرأة بينها فانه لا يجوز وصف المرأة بين  
بنى الرجال ، وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز ، فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه  
ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجى الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك (١) فأما النسيب  
وهو التشبيه بوصف الحدود والأصداف وحسن القامة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظر ،  
والصحيح أنه لا يحرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى السمع أن لا ينزله على امرأة معينة فان  
نزله فليزله على من يحل له من زوجته وجاريته فان نزله على أجنبية فهو العاصي بالتزليل وإجالة  
التكر في ومن هذا وصفه فينبى أن يختص السماع رأساً فإن من غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه  
عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن إذا ما من لفظ لا يمكن نزله على معان بطريق الاستعارة  
فألقى يظلم على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلاً ظلة الكفر وبضارة الحد نور الإيمان  
وبذكر الوصال لقاء الله تعالى وبذكر القراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة للرودين وبذكر الرقيب  
للشوش روح الوصال عوائق الدنيا وآفات الشوكة لولم الأنس بالله تعالى ولا يحتاج إلى تنزيل ذلك  
عليه إلى استنباط وتفكر ومهلة بل تسبق للعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ كما روى عن  
بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول الحيار عشرة حبة فغلب عليه الوجد فقتل عن ذلك  
قال إذا كان الحيار عشرة حبة فما قيمة الأشرار واجتاز بعضهم في السوق فسمع ثلاثاً يقول يا سترى  
فغلب عليه الوجد فقيل له على ماذا كان وجدك قال سمعته كأنه يقول اسع ترى حتى إن العجمي قد غلب  
عليه الوجد على الآيات المنظومة بلغة العرب فان بعض حروفها يوازن الحروف السجبية فيفهم منها  
معان أخر أشد بعضهم : وما زارني في الليل إلا خياله • فتواجد عليه رجل أجهى فقتل عن سبب  
وجدته فقال إنه يقول مازاريم وهو كما يقول فان لفظ زار يدل في السجبية على التشرف على الملاك  
فقوم أنه يقول كلنا مشرفون على الملاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحترق في حب  
الله تعالى وجدته بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولنته  
فهذا الوجد حق وصدق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فقدر بأن يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه  
أعضاؤه فاذن ليس في تغيير أعيان الألفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبى أن يعتز  
من السماع بأى لفظ كان والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضربه الألفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني  
اللطيفة المتعلقة بمجاري همته الشريفة . العارض الرابع في السمع : وهو أن تكون الشهوة غالبية  
عليه وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها فالسمع حرام عليه سواء غلب  
على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ والحد والقراق والوصال  
إلا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفخ الشيطان بها في قلبه فتشتمل فيه نار الشهوة  
وتتحد بواعث الشر وذلك هو النصرة لحزب الشيطان والتخذييل للعقل للناس من الذي هو حزب الله  
تعالى والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل  
إلا في قلب قد فتحه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية وغالب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان  
وغاب عليها فتحتاج حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاجها فكيف يجوز تمكثير أسلحتها  
وتشجيع سيوفها وأستنها والسمع مشعذ لأسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص فليخرج  
مثل هذا عن مجمع السماع فانه يستغربه . العارض الخامس أن يكون الشخص من عوام الخلق ولم

يخلص النية له تعالى  
ويتوقع به مزيداً في  
إرادته وطلبه ويحذر  
من ميل النفس لشيء  
من هواها ثم يقدم  
الاستخارة للحضور  
وسأل الله تعالى إذا  
عزم البركة فيه وإذا  
حضر يلزم الصدق  
والوقار بسكون  
الأطراف قال أبو بكر  
الكتاني رحمه الله  
للمسمع يجب أن يكون  
في سماعه غير مستروح  
إليه يهيج منه السماع  
وجدوا أو شوقاً أو غلبة  
أو وارداً والوارد عليه  
يفنيه عن كل حركة  
وسكون ويتقى الصادق  
استدعاء الوجد  
ويجتنب الحركة فيه  
مهما أمكن سبباً محضرة  
الشيوخ . حكى أن  
شاباً كان يصحب الجنيد  
رحمه الله وكما سمع  
شيئاً رقيقاً وتغير فقال له  
يوماً إن ظهر منك شيء  
بعد هذا فلا تصبني  
فكان بعد ذلك يصبط  
نفسه وربما كان من

(١) حديث أمره صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت بهجاء للتركيين متفق عليه من حديث البراء  
أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهجم أوهاجم وجبريل ملك .

يطلب عليه حب الله تعالى فيكون البيع له محبوبا ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ولكنه أيسر في حقه كسائر أنواع اللذات للباحة إلا أنه إذا اتخذ ديدنه وهجيراه وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفيه الذي ترد شهادته فإن الواظبة على النهي جناية وكان الصغيرة بالأصرار والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض الباحات بالمداومة يصير صغيرة وهو كالواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر إلى لبهم على الصوم فانه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعا إذ فقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل اللعب بالشرطج فانه مباح ولكن الواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ومهما كان الفرض اللعب والتلذذ بالله فذلك إغمايح لما فيه من ترويح القلب إذ راحة القلب معاملة له في بعض الأوقات لتنبعث دواعيه فتشتغل في سائر الأوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجد كاستحسان الحال على الخلد ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوخته لما أقبح ذلك فيعود الحسن قبيحا بسبب الكثرة لما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الحيز مباح والاستكثار منه حرام فهذا للباح كسائر الباحات . فان قلت قد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض فلم أطلقت القول أولا بالإباحة إذ إطلاق القول في الفصل بلا أو بنم خلف وخطأ . فاعلم أن هذا غلط لأن الإطلاق إغمايح لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر فأما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الإطلاق ألا ترى أنا إذا سئلنا عن العسل أهو حلال أم لا قلنا إنه حلال على الإطلاق مع أنه حرام على الحرور الذي يستفتر به وإذا سئلنا عن الخمر قلنا إنها حرام مع أنها محل لمن غص بلغمه أن يشربها مهما لم يمدغ غيرها ولكن هي من حيث إنها محرمة حرام وإنما أيسر لعارض الحاجة والعسل من حيث إنه عسل حلال وإنما حرم لعارض الضرر وما يكون لعارض فلا يلتفت إليه فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ونحوه من العوارض والبيع من جملة الباحات من حيث إنه مباح صوت طيب موزون مفهوم وإنما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن دليل الإباحة فلا ينال بمن يخالف بعد ظهور الدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس بتحريم الفناء من مذهبه أصلا وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا يجوز شهادته وذلك لأنه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل ومن اتخذ صناعة كان منسوبا إلى السفاهة وسقوط الروعة وإن لم يكن محرما بين التحريم فان كان لا ينسب نفسه إلى الفناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتي لأجله وإنما يعرف بأنه قد يطرأ في الحال فيترجمها لم يسقط هذا أمره ثم ولم يطل شهادته واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تفتيان في بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس ابن عبد الأعلى سألت الشافعي رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للبيع فقال الشافعي لا أعلم أحدا من علماء الحجاز كره البيع إلا ما كان منه في لأوصاف فأما الحداء وذكر الأطلال والرابع وتحسين الصوت بألحان الأشعار فمباح وحيث قال إنه لم هو مكروه يشبه الباطل فقله لم هو صحيح ولكن اللهو من حيث إنه لم هو ليس بمحرام فلبس الحبشة ورقتهم لم هو وقد كان عليه السلام ينظر إليه ولا يكرهه بل اللهو والقول لا يؤخذ الله تعالى به إن عني به أنه فعل ما لا فائدة فيه فان الانسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم قال الله تعالى - لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم - فاذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤخذ به فكيف يؤخذ بالشعر والرقص . وأما قوله يشبه الباطل فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه بل لوقال هو باطل صريحا لما دل على التحريم وإنما يدل على خلوه عن الفائدة فالباطل ما لا فائدة فيه فقول الرجل لامرأته مثلا بعت نفسي منك وقولها اشتريت عقد باطل منهما كان قصد اللعب واللطاية وليس

كل شجرة منه تخطر  
قطرة صرى لها كن  
يوما من الأيام زعق  
زعقة فخرج روحه  
فليس من الصدق  
إظهار الوجد من غير  
وجد نازل أو ادعاء  
الحال من غير حال  
حاصل وذلك عين  
النفاق . قيل كان  
النمر باذى رحمه الله  
صكثير الولع بالبيع  
فموتب في ذلك قال  
نم هو خير من أن تموت  
وتنقلب فقال له أبو عمرو  
ابن بجيد وغيره من  
إخوانه هيات يا أبا  
القاسم زلة في البيع شر  
من كذا كذا سنة  
تقتاب الناس وذلك أن  
زلة البيع إشارة إلى الله  
تعالى وترويح للحال  
بصرح المحال وفي ذلك  
ذنوب متعددة منها أنه  
يكذب على الله تعالى أنه  
وهب له شيئا وما وهب  
له والكذب على الله  
من أقبح الزلات ومنها  
أن يغرب بعض الحاضرين  
فيحسن به الظن

بحرام إلا إذا قصد به التحليك المحقق الذي منع الشرع منه . وأما قوله مكروه فيزل على بعض الواضع التي ذكرتها لك أو يزل على التنزيه فانه نص على إباحة لعب الشرع وذكر أني أكره كل لعب وتعليه يدل عليه فانه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين وللروءة فهذا يدل على التنزيه ورده الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق وما يحرم للروءة بل الحياكة مباحة وليست من صنائع ذوى الروءة وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخبيسة فتعليه يدل على أنه أراد بالكرهية التنزيه وهذا هو الظن أيضا بغير من كبار الأئمة وإن أرادوا التحريم لما ذكرناه حجة عليهم .

( بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها )

احتجوا بقوله تعالى - ومن الله من يشتري لهو الحديث - قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي رضي الله عنهم إن لهو الحديث هو الماء وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال « إن الله تعالى حرم القينة ويعمها وثمنها وتعليمها <sup>(١)</sup> » فتقول أما القينة فالمراد بها الجارية التي تنقن للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفاسق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم لا يصدون بالفتنة إلا ما هو محظور فأما غناء الجارية لملكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث بل لغير مالها كما سماها عند عدم الفتنة بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها وأما شراء لهو الحديث بالدين استبدالا به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ومضلا عن سبيل الله تعالى وهو المراد في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما . حكى عن بعض الناققين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقتله ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال فلا ضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم . واحتجوا بقوله تعالى - أقم هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأتم سامدون - قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الغناء بلغة حمير يعني السمد فتقول يقضى أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا لأن الآية تشتمل عليه فان قيل إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لاسلامهم فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في مرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى - والشعراء يتبعهم الغاورون - وأراد به شعراء الكفار ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه . واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « كان إبليس أول من ناح وأول من تنقن <sup>(٢)</sup> » فقد جمع بين الناحية والغناء . قلنا لا جرم كما استثنى منه نياحة داود عليه السلام ونياحة للذين على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناوهن عند قدومه عليه السلام بقولهن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك <sup>(٣)</sup> » قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي يحرك من القاب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق

(١) حديث عائشة إن الله حرم القينة ويعمها وثمنها وتعليمها الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف قال البيهقي ليس بحفوظ (٢) حديث جابر كان إبليس أول من ناح وأول من تنقن لم أجده أصلا من حديث جابر وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولله في مسنده (٣) حديث أبي أمامة ما رفع أحد عقيرته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك ابن أبي الدنيا في ذم اللامى والطبراني في الكبير وهو ضعيف .

والاغرار خيانة قال عليه السلام ومن غشنا فليس منا . ومنها أنه إذا كان مبطلا ويرى بين الصلاح فسوف يظهر منه بعد ذلك ما يفسد عقيدة للتعقد فيه فيفسد عقيدته في غيره ممن يظن به الخير من أمثاله فيكون سببا إلى فساد العقيدة في أهل الصلاح ويدخل بذلك ضرر على الرجل الحسن الظن مع فساد عقيدته فينقطع عنه مدد الصالحين ويتشعب من هذا آفات كثيرة يعتري عليها من يبحث عنها ومن أنه يحوج الحاضرين إلى مواظبته في قيامه وقعوده فيكون متكلفا مكلفا للناس ياطله ويكون في الجمع من يرى بنور القراسة أنه مبطل ويحمل على نفسه اللوافة للجمع مداريا ويكثر شرح الذنوب في ذلك فليتنق الله ربه ولا يتحرك إلا إذا

المخلوقين فأما ما يحرك الشوق إلى الله أو السرور بالعيد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحبيشة والأخبار التي نقلناها من الصحاح فالتجوز في موضع واحد نص في الإباحة وللع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتزويل أما الفعل فلا تأويل له إذ ما حرم فعله إنما يحل بمرض الإكراه فقط وما أيسح فعله يحرم بمرض كثيرة حتى النيات والتصود . واحتجوا بما روى عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته لامرأته » (١) قلنا قوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد يسم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبيشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بمحرام بل يلحق بالمصور غير المحصور قياسا كقوله صلى الله عليه وسلم « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث فانه يلحق به رابع وخامس » (٢) فكذلك ملاعبة امرأته لافائدة إلا التلذذ وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع اللذائبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل . واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه : ما تنعيت ولا تمنيت ولا مسست فذكرى يميني مذ بايت به رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فليكن التمني ومس الذكر باليمين حراما إن كان هذا دليل تحريم الفناء فمن أين ثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام . واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه الفناء يثبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كما ثبت للاء البقل (٣) ورفعوا بعضهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح قالوا ومروا على ابن عمر رضي الله عنهما قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال ألا نأسمع الله لكم ألا نأسمع الله لكم وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع (٤) وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الفناء رقية الزنا وقال بعضهم الفناء رائد من رواد الفجور وقال يزيد بن الوليد إياكم والفناء فانه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم الرودة وإنه لينوب عن الحر ويفعل ما يفعله السكر فان كنتم لابد فاعلمين فجنوبه الفناء فان الفناء داعية الزنا فقول قول ابن مسعود رضي الله عنه ثبت النفاق أراد به في حق للنفي فانه في حقه يثبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويروج صوته عليه ولا يزال يتأفق ويتودد إلى الناس ليرغبوا في غناؤه وذلك أيضا لا يوجب تحريما فان لبس الثياب الجليلة وركوب الخيل المملجة وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والأنعام والزرع وغير ذلك يثبت في القلب النفاق والرياء ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواعظ نظر الخلق أكثر تأثيرا ولذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس هملج نخه وقطع ذنبه لأنه استشعر في نفسه الحياء لحسن مطيته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما ألا نأسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من

(١) حديث عقبة بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته زوجته أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب (٢) حديث لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٣) حديث ابن مسعود الفناء يثبت النفاق في القلب كما ثبت للاء البقل قال المصنف والرفوع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم رواه أبو داود وهو في رواية ابن العبد ليس في رواية الأوّلوي ورواه البيهقي مرفوعا وموقوفا (٤) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه الحديث ورفعوا أبو داود وقال هذا حديث منكر.

صارت حركته حركة المرتضى الذي لا يجد سبيلا إلى الامساك وكالعاطس الذي لا يقدر أن يرد العطسة وتكون حركته بمثابة النفس التي يدعو إليه داعية الطبع قهرا. قال السري: شرط الواحد في زعقته أن يبلغ إلى حد لو ضرب وجهه بالسيف لا يشعر فيه بوجع وقد يقع هذا لبعض الواجدين نادرا وقد لا يبلغ الواجد هذه الرتبة من القية ولكن زعقته تخرج كالتنفس بنوع إرادة ممزوجة بالاضطرار فهذا الضبط من رعاية الحركات ورداثر عفات وهو في تمزيق الثياب أكد فان ذلك يكون إتلاف السال وإتلاف المال وهكذا رمى الحرقة إلى الحادي لا ينبغي أن يفعل إلا إذا حضرته نية يحتجب فيها التكلف والرياء

حيث إنه غناء بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرفث وظهر له من مخالفتهم أن سماعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد اللهو فأنكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام وحكايات الأحوال تسكر فيها وجوه الاحتمال وأما وضه أصبعه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر ناهيا بذلك ولا أنكر عليه سماعه وإنما فعل ذلك هو لأنه رأى أن ينزه سمعه في الجمال وقلبه عن صوت ربما يحرك اللهو ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن الأولى تركه ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كانت عليه أعلام شملت قلبه (١) أقرى أن ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب فلمه صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الرامي يشغله عن تلك الحالة كاشغله العلم عن الصلاة بل الحاجة إلى استتارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق وإن كان كالا بالإضافة إلى غيره ولذلك قال الحصري ماذا أحمل بسماع يتقطع إدامات من يسمع منه إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم فالأنبياء عليهم السلام على الدوام في لغة السمع والشهود فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة . وأما قول الفضيل هورقة الزنا وكذلك ماعداء من الأثاويل القرية منه فهو منزل على سماع الفساق والفتلين من الشبان ولو كان ذلك عاما لما منع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما التباس فضاية ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار وقد سبق الفرق أو يقال هو لمو ولاب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها الموهولاب . قال عمر رضي الله عنه لزوجته إنما أنت لعبة في زاوية البيت وجميع للعبة مع النساء لمو إلا الحرمة التي هي سبب وجود الولد وكذلك الزح الذي لا ضحى فيه حلال قل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان إن شاء الله (٢) وأي لمو يزيد على الحبشة والنونج في لمبهم وقد ثبت بالنس إباحته على أني أقول القه مروح للقلب وعطف عنه أعبله الفكر والقلوب إذا أكرهت عحيث وترويحها إعانة لها على الجدة فالمواظب على الثقة مثلا ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لأن عطلة يوم تمت على النشاط في سائر الأيام والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الأوقات ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات فالمعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجدة ولا يصبر على الجدة المحض والحق للرا لا تقوس الأنبياء عليهم السلام فاللهو دواء القلب من داء الإعياء والللال فينبغي أن يكون مباحا ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء فإذا اللهو على هذه النية يصير قرينة هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محودة يطلب تحريكها بل ليس له إلا اللبنة والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحبه ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذي ذكرناه فم هذا يدل على نقصان عن ذروة السكال فإن السكال هو الذي لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الأبرار سيئات القريين ومن أحاط بطم علاج القلوب ووجوه التلطف بها لسياقتها إلى الحق علم قطعا أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه .

(الباب الثاني في آثار السماع وآدابه)

(١) حديث خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كان عليه أعلام شملت قلبه تقدم في الصلاة (٢) حديث مزاحه صلى الله عليه وسلم يأتي في آفات اللسان كما قال المصنف .

(الباب الثاني في آداب السماع وآثاره)

ولذا حفت النية فلا بأس بالقاء الحرقه إلى الحادي قد روى عن كعب بن زهير أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للجد وأنه أياها التي أولها :  
بانت سعاد قلبي اليوم متبول  
حق انتهى إلى قوله فيها :  
إن الرسول لسيف يستضاء به  
مهند من سيوف الله مسلول  
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنت فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله أنا كعب بن زهير فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه بردة كانت عليه فلما كان زمن معاوية بعث إلى كعب بن زهير بعنا بردة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف فوجه إليه

اعلم أن أول درجة السماع فهم السمع وتزيله على معنى يقع المستمع ثم يسمع الفهم الوجد ويشمر الوجد الحركة بالجوارح فليست في هذه المقامات الثلاثة . المقام الأول : في الفهم وهو يختلف باختلاف أحوال السمع ، وللمستمع أربعة أحوال : أحدها أن يكون سماع بمجرد الطبع أى لاحظته في السماع إلا استلذاذ الألحان والنغمات وهذا مباح وهو أحسن رتب السماع إذ الإبل شريكة له فيه وكذا سائر البهائم بل لا يستدعى هذا الدوق إلا الحياة فلكل حيوان نوع تلذذ بالأصوات الطيبة . الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق إما معينا وإما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تزليلهم للسمع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهذه الحالة أحسن من أن تسلك فيها إلا ببيان خستها والنهي عنها . الحالة الثالثة أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب أحواله في التحكن مرة والتعنبر أخرى وهذا سماع اللريدين لاسبيا للبتدين فان اللريد لا محالة مراداً هو مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه ولقاؤه والوصول إليه بطريق المشاهدة بالسرى وكشف الغطاء وله في مقصده طريق هو سالكة ومعاملات هو مشاير عليها وحالات تستقبله في معاملاته فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلهف على فائت أو تعطش إلى منتظر أو شوق إلى وارد أو طمع أو بأس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو قض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أو ذكر ملاحظة الحبيب ومدافعة الرقيب أو همول العبرات أو ترادف الحسرات أو طول الفراق أو عدة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل على وضعه الأسماء فلا بد أن يوافق بعضها حال اللريد في طلبه فيجرب ذلك مجرى القدر الذى يورى زناد قلبه فتشتمل به نيرانه ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه ويهجم عليه بسببه أحوال مخالفة لعادته ويكره له مجال رحب في تزليل الألفاظ على أحواله وليس على السمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجوه ولكل ذى فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ ولتضرب لهذه التزيلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن السمع لأيات فيها ذكر القم والحد والصدغ إنما يهم منها ظواهرها ولا حاجة بنا إلى ذكر كيفية فهم المعاني من الآيات ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول :

قال الرسول غدا تزور رقتل تعقل ما تقول

فاستغزه اللحن والقول وتواجد وجعل يكرر ذلك ويجعل مكان التاء نونا فيقول : قال الرسول غدا زور . حتى غشى عليه من شدة الفرح واللذة والسرور فلما أفاق سئل عن وجده م كان ؟ قال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم « إن أهل الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة مرة (١) » . وحكى الرقى عن ابن الدراج أنه قال : كنت أنا وابن القوطى مارتين على دجلة بين البصرة والأبلة فإذا بقصر حسن له منظرة وعليه رجل بين يديه جارية تفتى وتقول :

كل يوم تسألون غير هذا بك أحسن

فإذا شاب حسن تحت النظرة ويديه ركوة وعليه مرقمة يستمع فقال بإجارية بالله وبجاية مولاك إلا أعدت على هذا البيت فأعادت فكانت الشاب يقول هذا والله تلوأتى مع الحق في حالى فتسحق شهقة ومات . قال : قلنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حررة لوجه الله تعالى

(١) حديث إن أهل الجنة يزورون ربهم في كل جمعة الترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وفيه عبد الحميد بن حبيب بن أبى العشرين مختلف فيه وقال الترمذى لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال وقد روى سويد بن عمرو عن الأوزاعى شيئا من هذا .

ما كنت لأوتر ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا فلما مات كعبت معاوية إلى أولاده بشرين ألفا وأخذ البردة وهي البردة الباقية عند الامام الناصر لدين الله اليوم عادت بركتها على أيامه الزاهرة . وللتصوفة آداب يتعاهدونها ورعايتها حسن الأقب في الصلوة والمناجزة وكثير من السلف لم يكونوا يتصدقون ذلك ولكن كل شئ استحسنوه وتواطوا عليه ولا ينكره الشرع لوجه الانكار فيه فمن ذلك أن أحدم إذا تحرك في السماع فوقعت منه خرقة أو نازله وجد ورعى عمامته إلى الحادى فالتحسن عندهم مواقة الحاضرين له في كشف الرأس إذا كان ذلك من متقدم وشيخ وإن كان ذلك من الشبان في حضرة

قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فاضلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رى بياضه وانزى لإزاره وارتدى بآخر ومرت على وجهه والناس ينظرون إليه حتى غاب عن أعينهم وهم يسبحون فلم يسمع له بعد خبر والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة محبته عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة وتأسفه على تغلب قلبه وميله عن سنن الحق فلما قرع سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له :

كل يوم تسألون غير هذا بك أحسن

ومن كان سمعه من الله تعالى وعلى الله وفيه فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وإلا خطر له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به ففي سماع اللريد للتسدي خطر إلا إذا لم ينزل ما يسمع إلا على حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى . ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل فيضيف التلون إلى الله تعالى فيكفر وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق غير ممزوج بتحقيق وقد يكون عن جهل ساقط إليه نوع من التحقيق وهو أن يرى تغلب أحوال قلبه بل تغلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسطر قلبه وتارة يقبضه وتارة ينوره وتارة يظلمه وتارة يقبضه وتارة يلمنه وتارة يشبهه على طاعته ويقويه عليها وتارة يسقط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة قد يقال له في العادة إنه ذو بدوا - وإنه متلون ولعل الشاعر لم يرد به إلا نسبة محبوه إلى التلون في قبوله ورده وتحميه وإيمانه وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض بل فينبغي أن يعلم أنسبجانه وتعالى يلون ولا يتلون ويغير ولا يتغير بخلاف عبادته وذلك العلم يحصل للريد باعتقاد تقليدي إيماني وحصل للعارف البصير يتبين كسفي حقيقي وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية وهو للغير من غير تغيير ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل مغير سواء فلا يغيره مالم يتغير ومن أرباب الوجد من يطلب عليه حال مثل السكر للدهش فيطلق لسانه بالصواب مع الله تعالى ويستنكر اقتباره للقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت فانه المستصفي لقلوب الصديقين والبعد لقلوب الجاحدين وللزورين فلا مانع لما أعطى ولا منطى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار الجنابة متقدم ولا أمد الأنبياء عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لو سبلة ساقطة ولكنه قال - ولقد سبقت كلتنا لعبادنا للرسلين - وقال عز وجل - ولكن حق القول مني لأملا أن جهنم من الجنة والناس أجمعين - وقال تعالى - إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون - فان خطر يبالك أنهم اختلفت السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من سرادقات الجلال لأنما ووجد الأدب - فانه لا يسل عما يفعل وهم يسألون - ولعمري تأدب اللسان والظاهر مما يقدر عليه الأكثرون فأما تأدب السر عن إضمار الاستبعاد بهذا الاختلاف الظاهر في التريب والإبعاد والإشقاء والإسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبد الآباد فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم ولهذا قال الحضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام إنه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء لأنه محرك لأسرار القلوب ومكامنها ومشوش لها تشويش السكر للدهش الذي يكاد يحل عقدة الأدب عن السر إلا عن عصمه الله تعالى بنور هدايته ولطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليتنا نجونا من هذا السماع رأسا برأس في هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة فان غاية ذلك مصيبة وغاية الخطأ ههنا كفر .

الشيوع فليس على  
الشيوع مواقة  
الشبان في ذلك  
وينسحب حكم الشيوع  
على بقية الحاضرين في  
ترك المواقة للشبان  
فإذا حكوا عن السماع  
رد الواحد إلى خرقته  
ويوافق الحاضرون  
برفع العائم ثم رد على  
الروس في الحال  
للمواقة والحرقة إذا  
رسمت إلى الحادي من  
الحادي إذا قصد  
إعطائه إياها وإن لم  
يقصد إعطاءها للحادي  
فقل هي للحادي لأن  
الحركة هو ومنه صدر  
للموجب لى الحركة .  
وقال بعضهم هي للجمع  
والحادي واحد منهم  
لأن الحركة قول  
الحادي مع ركة الجمع  
في إحداث الوجد  
وإحداث الوجد  
لا يتقاصر عن قول  
القائد فيكون الحادي  
واحدا منهما في ذلك .  
روى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال



واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيطلب الوجد على مستمعين ليبت واحد وأحدهما مصيب في الفهم والآخر غطليء أو كلاهما مصبيان وقد فهما معنيين مختلفين متضادين ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالهما لا يتناقض كما حكى عن عتبة الفلام أنه سمع رجلا يقول :

سبحان جبار السما إن الحب لفي هنا

قال صدقت وسمعه رجل آخر قال كذبت فقال بعض ذوى البصائر أصابا جميعا وهو الحق فالصديق كلام محب غير ممكن من الراد بل مصدود متعب بالصد والمجهر ، والتكذيب كلام مستأنس بالحب مستلذ لما يقاسيه بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ولا مستشر بخطر الصد في المال وذلك لاستيلاء الرجاء وحسن الظن على قلبه فاختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم . وحكى عن أبي القاسم بن مروان ، وكان قد صحب أبا سعيد الخراز رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة فحضر دعوة وفيها إنسان يقول :

واقف في اللاء عطشا ن ولكن ليس يسقى

قام القوم وتواجدوا فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فأشاروا إلى التعطش إلى الأحوال الشريفة والحرامان منها مع حضور أسبابها فلم يقنع ذلك فقالوا له لماذا عندك فيه فقال أن يكون في وسط الأحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه إشارة إلى إثبات حقيقة وراء الأحوال والكرامات والأحوال سوابقها والكرامات تسبق في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها ولا فرق بين المعنى الذى فهمه وبين ما ذكره إلا في تفاوت رتبة للتعطش إليه فان المحروم عن الأحوال الشريفة أولا يتمتعش إليها فان مكن منها تمعش إلى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين الرتبتين . وكان الشبلى رحمه الله كثيرا ما يتواجد على هذا البيت :

ودادكم هجر وجكم قلى ووصلكم صرم وسلكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا في الخلق بل في الدنيا بأسرها بل في كل ما سوى الله تعالى فان الدنيا مكررة خداعة قتالة لأربابها معادية لهم في الباطن ومظهرة صورة الود « لما امتلأت منها دار حيرة إلا امتلأت عبرة (١) » كما ورد في الخبر وكما قال التلميذ في وصف الدنيا :

تتح عن الدنيا فلا تخطبها ولا تخطبن قتالة من تناكح  
فليس يفرجوها بخوفها ومكروها إما تأملت راجع  
لقد قال فيها الواضفون فأكثروا وعندى لها وصف لعمري صالح  
سلاف قصارها زعاف ومركب شمس إذا استدلته فهو جامع  
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثانى : أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فانه إذا تكبر فمرفقه جهل إذا قدروا الله حق قدره وطاعته رياء إذ لا يتقى الله حق تقاته وجهه معلول إذ لا يدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد الله به خيرا بصره بصوب نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وإن كان على الرتبة بالإضافة إلى الغافلين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « إني لأستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة (٣) » وإنما كان استغفاره عن أحوال

(١) حديث ما امتلأت دار منها حيرة إلا امتلأت عبرة ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أي كثير مرسلات (٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك رواه مسلم وقد تقدم (٣) حديث إني لأستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة تقدم في الباب الثانى من الأذكار .

يوم بدر « من وقف  
بمكان كذا فله كذا  
ومن قتل فله كذا ومن  
أسرفه كذا ففسارح  
الشبان وأقام الشيوخ  
والوجوه عند الرايات  
فناقح الله على السنين  
طلب الشبان أن يصل  
ذلك لهم قال الشيوخ  
كنا ظهرا لكم وردنا  
فلا تذهبوا بالفتام  
دوتنا فأنزل الله تعالى  
- يستلونك عن  
الأقال قلى الأقال فله  
والرسول - قسم  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بينهم بالسوية . وقيل  
إذا كان القول من  
القوم يحمل كواحد  
منهم وإذا لم يكن من  
القوم لما كان له قيمة  
يؤثر به وما كان من  
خرق الفقراء يضم  
بينهم . وقيل إذا كان  
القول أحيرا فليس له  
منها شيء وإن كان  
متبرعا يؤثر بذلك وكل  
هذا إذا لم يكن هناك  
شيخ يحكم فأما إذا  
كان هناك شيخ يهاب

هي درجات بعد بالإضافة إلى ما بعدها وإن كانت قربا بالإضافة إلى ما قبلها فلا قرب إلا ويقي ورامه قرب لانهاية له إذ سبيل السلوك إلى الله تعالى غير متناه والوصول إلى أقصى درجات القرب محال وللحق الثالث أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريها لاطلاعه على خفايا القرور فيها فيرى ذلك من الله تعالى فيستمع البيت في حق الله تعالى شكاية من القضاء والقدر وهذا كفر كما سبق بيانه وما من بيت إلا ويمكن تنزيهه على معان وذلك بقدر غزارة علم السمع وصفاء قلبه .

الحالة الرابعة : سماع من جاوز الأحوال والمقامات فغرب عن فهم ماسوى الله تعالى حتى عذب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذي يضاهى حاله حال النسوة اللاتي قطمن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط إحساسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفى فكانه فنى عن كل شيء إلا عن الواحد للشهود وفى أيضا عن الشهود فإن القلب أيضا إذا التفت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن الشهود فالمستتر بالمرئى لا التفات له في حال استغراقه إلى رؤيته ولا إلى عينه التي بهار رؤيته ولا إلى قلبه الذي به لذته فالسكران لا خبر له من سكره وللتلذذ لا خبر له من التذاذع وإنما خبره من التلذذ به فقط ومثاله العلم بالشيء فانه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشيء فالعالم بالشيء مهاورد عليه العلم بالعلم بالشيء كان معرضا عن الشيء ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق الخلق وتطرا أيضا في حق الخالق ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم وإن دام لم تطقه القوة البشرية فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا تهلك به نفسه كما روى عن أبي الحسن النورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت :

مازلت أنزل من ودللك منزلا . تتحير الألباب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه فوق في أجمة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يمدونها ويبيع البيت إلى الغداة والدّم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماء وساقاه وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد فهي أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات السكّال وهي منزجة بصفات البشرية وهو نوع قصور وإنما السكّال أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات إليها كما لم يكن للنسوة التفات إلى الأيدي والسكاكين فيسمع لله وبالله وفى الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق وعبر ساحل الأحوال والأعمال وأتمد بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شيء أصلا بل خمدت بالكلية بشريته وفى التفاته إلى صفات البشرية رأسا ولست أعنى بفناءه فناء جسده بل فناء قلبه ولست أعنى بالقلب اللحم والدم بل سرّ لطيفه إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذى هو من أمر الله عز وجل عرفها من عرفها وجهلها من جهلها ولذلك السر وجوده وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فإذا حضر فيه غيره فكانه لا وجود إلا للحاضر ومثاله المرأة المجلوة إذ ليس لها نور في نفسها بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك الزجاجة فانها تحكى لون قرارها ولونها لون الحاضر فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ولونها هويته الاستعداد لقبول الألوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعنى سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه قول الشاعر :

رق الزجاج ورق الحجر فتشابه فتشاكل الأمر

فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم الكاشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد ، وقال أنا الحق

وبمثل أمره قال الشيخ يحكم في ذلك بما يرى فقد تختلف الأحوال في ذلك وللشيخ اجتهاد فيقل ما يرى فلا اعتراض لأحد عليه وإن فداها بعض المحبين أو بعض الحاضرين فرضى القهوال والقوم بما رضوا به وعاد كل واحد منهم إلى خرقته فلا بأس بذلك وإذا أصر واحد على الإتيار بما خرج منه لثية له في ذلك يؤثر بخرقته الحادى وأما تمزيق الحرقه المبروكة التي مزقها واحد صادق عن عليه سلبت اختياره كغلبة النفس فمن يعتمد إمساكه فتيهم في تفرقها وتمزيقها التبرك بالحرقه لأن الوجد أثر من آثار فضل الحق وتمزيق الحرقه أثر من آثار الوجد فصارت الحرقه متأثرة بأثر ربانى من صفها أن تفتدى بالنفوس

وحوله يدندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلف فيهم عباراتهم وهو غلط محض يضاهى غلط من يحكم على المرأة بصورة الحجرة إذ ظهر فيها لون الحجرة من مقابلها وإذا كان هذا غير لائق بعلم العامة فلنرجع إلى القرض قد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم السموعات . المقام الثاني : بعد الفهم والتزيل الوجد . وللمناس كلام طويل في حقيقة الوجد أعنى الصوفية والحكماء الناظرين في وجه مناسبة السماع للأرواح فلننقل من أقوالهم ألقاظهم لتكشف عن الحقيقة فيه أما الصوفية فقد قال ذو النون المصري رحمه الله في السماع إنه وارد حق جاء بزعم القلوب إلى الحق فمن أضنى إليه بحق تحقق ومن أضنى إليه بنفس ترندق فكانه عبر عن الوجد بازعاج القلوب إلى الحق وهو الذي يجده عند ورود وارد السماع إذ سمى السماع وارد حق . وقال أبو الحسين الدراج مخبرا عما وجدته في السماع الوجد عبارة عما يوجد عند السماع وقال جال بن السماع في ميادين البهاء فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضاء وأخرجني إلى رياض التزّه والقضاء . وقال الشبلي رحمه الله : السماع ظاهره فتنة وباطنه عبرة فمن عرف الإشارة حل له استماع العبارة وإلا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية وقال بعضهم السماع غذاء الأرواح لأهل المعرفة لأنه وصف يندى عن سائر الأعمال ويدرك برقة الطبع لرقته وبصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله وقال عمرو بن عثمان الكلي لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنه سر الله عند عباده المؤمنين المؤمنين وقال بعضهم الوجد مكاشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الأعرابي الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة القلب ومحادثة السر وإيناس للفقود وهو فائز من حيث أمنت وقال أيضا الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالقلب فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب وقال أيضا الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب لأن النفس معجوبة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص القلب وصح القلب ورق وصفا ونجعت الموعظة فيه وحل من اللذات في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن وإعانة وقلب شاهد وسر ظاهر فشاهد ما كان منه خاليا فذلك هو الوجد لأنه قد وجد ما كان معدوما عنده وقال أيضا الوجد ما يكون عند ذكر مزيج أو خوف مقلق أو توييح على زلة أو محادثة بلطفية أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض أو استجلاب إلى حال أو دواع إلى واجب أو مناجاة سر وهو مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والقلب بالقلب والسر بالسر واستخراج مالك بما عليك مما سبق لسمي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر إذ كان هو البتدى . بالنم والتولى وإليه يرجع الأمر كله فهذا ظاهر علم الوجد وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة . وأما الحكماء فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالألحان فلما ظهرت سرت وطربت إليها فاستمعوا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر وقال بعضهم نتائج السماع استنباط العاجز من الرأي واستجلاب المازب من الأفكار وحدة الكمال من الأفهام والآراء حتى يثوب ما عذب وينض ما عجز ويصفو ما كدر ويمرح في كل رأى ونية فيصيب ولا يخطئ ويأتى ولا يخطئ وقال آخر كما أن الفكر يطرُق العلم إلى العلوم فالسماع يطرُق القلب إلى العالم الروحاني . وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن الألحان والايقاعات فقال ذلك عشق عقلى والعاشق العقل لا يحتاج إلى أن يناغى ومشوقه بالنطق الجرمي بل يناغيه ويناجيه بالتبسم واللمحظ والحركة اللطيفة بالحاجب والجنين والإشارة وهذه نواطق أجمع لأنهار روحانية وأما العاشق البهيمى فإنه يستعمل النطق الجرمي ليعبر به

وترك على الروس  
إسكراما واعزازا :  
تضوع أرواح نجد  
من ثيابهم  
يوم القدوم لقرب  
المهد بالدار  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يستقبل  
التيث ويتبرك به  
ويقول حديث عهد  
بربه فالخرقة الممزقة  
حديثه العهد لحكم  
المجروحة أن تحرق على  
الحاضرين وحكم  
ما يتبعها من الحرق  
الصالح أن يحكم فيها  
الشيخ إن خصص  
بشيء منها بعض الفقهاء  
فله ذلك وإن خرقها  
خرقا فله ذلك ولا يقال  
هذا تفريط وسرف  
فإن الخرقة الصغيرة  
ينفع بها في موضعها  
عند الحاجات  
كالكبيرة . وروى  
عن أمير المؤمنين على  
ابن أبي طالب رضي الله  
عنه أنه قال « أهدى  
لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم حلة حرير

عن ثمرة ظاهر شوقه الضيف وعشقه الزائف . وقال آخر من حزن فليسمع الألقان فان النفس إذا دخلها الحزن خمد نورها وإذا فرحت اشتعل نورها وظهر فرحها فيظهر الحنين بقدر قبول القابل وذلك بقدر صفاته ونقائه من العش والدنس . والأقاويل للقررة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى الاستكثار من إيرادها فلنشتغل بتفهم المعنى الذي الوجد عبارة عنه فنقول إنه عبارة عن حالة يشمرها السماع وهو وارد حق جديد عقيب السماع يجده المستمع من نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين فانها إما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتبنيات وإما أن ترجع إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والأسف والندم والبسط والقبض وهذه الأحوال يهيجها السماع ويقويها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يطرق أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدا وإن ظهر على الظاهر ممي وجدا إما ضعيفا وإما قويا بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتحريكه بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر عن التغير بحسب قوة الوجد وقدرته على ضبط جوارحه فديقوى الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوارد وقصوره عن التحريك وحل عقد التماسك وإلى معنى الأول أشار أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجد إنه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله فإن الكشف يحصل بأسباب منها التنبية والسماع منه ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها فان إدراكها نوع علم يغيد إيضاح أمور لم تكن معلومة قبل الورد ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء يسبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملوكوت كما أن عمل البعير حمل الأثقال فبواسطة هذه الأسباب يكون سببا للكشف بل القلب إذا صفا ربما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع سمعه يبر عنه بصوت الهاتف إذا كان في اليقظة والرؤيا إذا كان في المنام وذلك جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم العامة وذلك كما روى عن محمد ابن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالي وأنا نشوان وكنت أغنى هذا البيت :

بطور سيناء كرم ما مررت به إلا تعجبت عن يشرب الماء

فسمعت قائلا يقول :

وفي جهنم ماء ما تجمعه خالق فأبقى له في الجوف أمعاء

قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة ، فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى يمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر . وروى عن مسلم المبادي أنه قال قدم علينا مرة صالح المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الأسوارى فزولوا على الساحل قال فهيات لهم ذات ليلة طعاما فدعوتهم إليه فجاءوا فلما وضعت الطعام بين أيديهم إذا بجائل يقول رافعا صوته هذا البيت :

وتلهيك عن دار الخلود مطاعم ولذة نفس غيا غير نافع

قال فصاح عتبة الغلام صيحة وخر مغشيا عليه وبقي التوم فرضعت الطعام وماذاقوا والله منه لذة ، وكما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضا بالبصر صورة الحضرة عليه السلام فانه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة وفي مثل هذه الحالة تتمثل اللاشككة للأنبياء عليهم السلام إما على حقيقة صورتها

فأرسل بها إلى غفرجت فيها فقال لي ما كنت لأكره لنفسى شيئا أَرْضاء لك فتشققها بين النساء خمرها وفي رواية أتيتها فقلت ما أصنع بها ألبسها قال ولكن اجعلها خمرًا بين الفواطم أراد فاطمة بنت أسد وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت حمزة وفي هذه الرواية أن الهدية كانت حلة مكشوفة بحرير وهذا وجه في السنة لتزريق الثوب وجعله خرقا . حكى أن الفقهاء والصوفية بنسبهم اجتمعوا في دعوة فوكت الحرقه وكان شيخ الفقهاء الشيخ أبو محمد الجويني وشيخ الصوفية الشيخ أبو القاسم القشيري قسمت الحرقه على عاداتهم فالتفت الشيخ أبو محمد إلى بعض الفقهاء وقال سرا هذا سرف وإضاعة للمال فسمع أبو القاسم

وإما على مثال بما حكى صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد الأفق (١) وهو المراد بقوله تعالى - علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى - إلى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب وقد يبرع عن ذلك الاطلاع بالتمرس ولذلك قال **عليه السلام** « اتقوا فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله (٢) » وقد حكى أن رجلا من المهجوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « اتقوا فراصة المؤمن » فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى إلى بعض الشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معناه وأسلم وقال الآن عرفت أنك مؤمن وأن إيمانك حق . وكما حكى عن إبراهيم الخواص قال كنت بغداد في جماعة من الفقهاء في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لأصحابي يقع لي أنه يهودي نسلكهم كرهوا ذلك فخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحتشموه فألج عليهم فقالوا له قال إنك يهودي قال فجاءني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال نجد في كتبنا أن الصديق لا تخطئ فراسته فقلت أمتعن المسلمين فتأملتهم فقلت إن كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة لأنهم يقولون حديثه سبحانه ويقرءون كلامه فلبست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمت أنه صديق قال وصار الشاب من كبار الصوفية وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء (٣) » وإنما يحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات الذمومة فانها تمر على الشيطان وجنده ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه وإليه الإشارة بقوله تعالى - لإعبادك منهم المخلصين - وبقوله تعالى - إن عبادي ليس لك عليهم سلطان - والسماع سبب لصفاء القلب وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روى أن ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومعهم قوال فاستأذنوه في أن يقول لهم شيئا فأذن لهم في ذلك فأشأ يقول :

صغير هو لك عذبي فكيف به إذا احتسكا وأنت جمعت في قلبي  
هوى قد كان مشتركا أما ترى لمكتتب إذا ضحك الحلبي بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ، ثم قام رجل آخر فقال ذا النون الذي يراك حين تقوم فجلس ذلك الرجل وكان ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه أنه متكلف متواجد فعرفه أن الذي يراه حين يقوم هو الحسم في قيامه لغير الله تعالى ولو كان الرجل صادقا لما جلس ، فإذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات وإلى حالات . واعلم أن كل واحد منهما ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الافاقته وإلى ما لا تمكن العبارة عنه أصلا ولعلك تستبعد حالة أو علما لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عنه عن حقيقة فلا تستبعد ذلك فانك تجد في أحوالك القرية لذلك شواهد . أما العلم فكمن فقيه تعرض عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذهوقه أن بينهما فرقا في الحسم وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذهوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه وإدراكه الفرق علم يصادفه في قلبه بالذوق ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا وله عند الله تعالى حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا تصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة وهذا مما قد تفتن له

(١) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين في صورته فأخبر أنه سد الأفق متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث اتقوا فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب (٣) حديث لولا أن الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء تقدم في الصوم .

القشيري ولم يقل شيئا  
حق فرغت القصة ثم  
استدعى الخادم وقال  
انظر في الجمع من معه  
سجادة خرق اتنى بها  
لجاءه - بسجادة ثم  
أحضر رجلا من أهل  
الحبرة فقال هذه  
السجادة بكم تشتري  
في المزاد؟ قال بدينار قال  
ولو كانت قطعة واحدة  
كم تساوى قال نصف  
دينار ثم التفت إلى  
الشيخ أبي محمد وقال  
هذا لا يسمى اذاعة  
للإل والحرقة للحرقة  
تقسم على جميع  
الحاضرين من كان  
من الجنس أو من غير  
الجنس إذا كان حسن  
الظن بالقوم معتقدا  
للتبرك بالحرقة .  
روى طارق بن  
شهاب أن أهل البصرة  
غزوا نهاوند وأدم  
أهل الكوفة وعلى  
أهل الكوفة عمار بن  
ياسر فظهروا وأراد  
أهل البصرة أن  
لا يقسموا لأهل

الكوفة من الغنيمة شيئا فقال رجل من بني تميم لعمار أبيها الأجدع تريد أن تشاركنا في غنائنا فكتب إلى عمر بذلك فكتب عمر رضى الله عنه أن الغنيمة لمن شهد الواقعة وذهب بعضهم إلى أن المجرع من الحرق يقسم على الجمع وما كان من ذلك صحيحا يعطى للقبول . واستدل بما روى عن أبي قتادة قال لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين وفرغنا من اقوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قتل قتيلًا فله سلبه » وهذا له وجه في الحرق الصحيحة فأما المجرعة فحكمها اسهام الحاضرين والقسمه لهم ولو دخل على الجمع وقت القسمه من لم يكن حاضرا قسم له . روى أبو موسى الأشعري رضى الله

الواظبون على النظر في المشكلات . وأما الحال فنسب من إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه قبضا أو بسطا ولا يعلم سببه وقد يتفكر إنسان في شيء فيؤثر في نفسه أثرا فينبى ذلك السبب ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثبت في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور أو حزنا فينبى للتفكر فيه ويحس بالأثر عقيب وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يرب عنها لفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة لمقصده عن التصود بل ذوق الشعر الوزون والفرق بينه وبين غير الوزون يختص به بعض الناس دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعنى التفرقة بين الوزون والنزحف فلا يمكن التعبير عنها بما يتضح مقصوده به لمن لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم ، وأما الأوتار وسائر النضامات التي ليست بمفهومة فأنها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ولا يمكن التعبير عن هجائب تلك الآثار وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوقه لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو محجب والذي اضطرب قلبه بسماع الأوتار أو الشاهين وما أشبهه ليس يدري إلى ماذا يشاق ويحذر في نفسه حالة كأنها تتقاضى أمرا ليس يدري ماهو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يغلب على قلبه لاجب آدمي ولا حب الله تعالى وهذا ليس وهو أن كل شوق فله ركنان : أحدهما صفة للشاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه . والثاني معرفة المشتاق إليه ومعرفة صورة الوصول إليه فان وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق إليه كان الأمر ظاهرا وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة للشوق وحركت قلبك الصفة واشتعلت نازها أورد ذلك دهشة وحيرة لا محالة ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الوقاع ثم راحق الحلم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه ناز الشهوة ولكن لا يدري أنه يشاق إلى الوقاع لأنه ليس يدري صورة الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الأعلى واللذات التي وعد بها في مدرة النسي والفراديس العلى إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات والأسماء كالذي سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة يعرف بالمقاييس فالسباع يحرك منه الشوق والجهل للفرط والاشتغال بالدينا قد أنساه نفسه وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حنينه واشتياقه بالطبع فيتقاضاه قلبه أمرا ليس يدري ماهو فدهش ويتعبر ويضطرب ويصكون كالتفتق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن التصف بها أن يعبر عنها فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره وإلى ما لا يمكن إظهاره . واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى هاجم وإلى متكلف ويسمى التواجد وهذا التواجد للتكلف فنه مذموم وهو الذي يقصد به الرياء وإظهار الأحوال الشريفة مع الافلاس منها ومنه ماهو محمود وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان للكسب مدخلا في جلب الأحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن (١) فان هذه الأحوال قد تتكلف مبادئها ثم تتحقق أواخرها وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير للتكلف في الآخرة طبعها وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا وبقروءه تكلفا مع تمام التأمل وإحضار الذهن ثم يصير ذلك ديدنا للسان مطردا حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها ويعلم أنه قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بمجدد شديد ثم

(١) حديث البكاء عند قراءة القرآن فان لم تبكوا قبا كوا ، تقدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني .

تتمرن على الكتابة يده فيصير الكتب له طبعاً فيكتب أوراقاً كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر فجميع ما تحتمله النفس والجوارح من الصفات لا سيد إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولاً ثم يصير بالعادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم : العادة طبيعة خامسة . فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقدانها بل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماح وغيره فلقد شوهده في العادات من انتهى أن يشق شخصاً ولم يكن يشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم النظر إليه ويقرر على نفسه الأوصاف المحبوبة والأخلاق المحمودة فيه حتى غشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره فأنتهى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص فكذلك حب الله تعالى والشوق إلى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الأحوال الشريفة إذا فقدانها الإنسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بمجالة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتعيين صفاتهم في النفس وبالجوارح معهم في السماح وبالبداء والتضرع إلى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن ييسره لأسبابها . ومن أسبابها السماح ومجالة الصالحين والخائفين والحسينين والشتائين والحاشين فمن جالس شخصاً سرت إليه صفاته من حيث لا يدري وبدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الأحوال بالأسباب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللهم ارزقني حبك . حب من أحببك وحب من يقرئني إلى حبك » (١) قد فزع عليه السلام إلى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان انقسام الوجد إلى مكاشفات وإلى أحوال وانقسامه إلى ما يمكن الإفصاح عنه وإلى ما لا يمكن وانقسامه إلى التكلف وإلى المطبوع . فان قلت : فما بال هؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر عند الغناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حقاً من لطف الله تعالى ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الغناء فنقول : الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصدق إرادته والشوق إلى لقائه وذلك يهيج بسماح القرآن أيضاً وإنما الذي لا يهيج بسماح القرآن حب الخلق وعشق الخلق وبدل على ذلك قوله تعالى - ألا بذكر الله تطمئن القلوب - وقوله تعالى - مثنى تقشعرت منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله - وكل ما يوجد عقيب السماح بسبب السماح في النفس فهو وجد فالطمأنينة والافتشاعر والخشية ولين القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى - وإنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم - وقال تعالى - لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خائفاً متصدعاً من خشية الله - فالوجل والخشوع وجد من قبيل الأحوال وإن لم يكن من قبيل المكاشفات ولكن قد يصير سبباً للمكاشفات والتنبيهات ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « زينوا القرآن بأصواتكم » (٢) وقال لابي موسى الأشعري « لقد أوتى مزماراً من مزامير آل داود عليه السلام » (٣) . وأما الحركات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم « شيتنى هود وأخواتها » (٤) خبر عن الوجد فإن الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد . وروى أن ابن مسعود رضى الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النساء فلما انتهى إلى قوله تعالى - فكيف إذا جثا من كل أمة بشهيد

تعالى عنه قال لما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خير ثلاث فأقسم لنا ولم يسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا ويكره للقوم حضور غير الجنس عندهم في السماح كتره لا ذوق له من ذلك فينكر ما لا ينكر أو صاحب دنيا يحوج إلى للدارة والتكلف أو متكلف للوجد يشوش الوقت على الحاضرين بتواجده أخبرنا أبو زرعة طاهر عن والده أبي الفضل الحافظ المقدسي قال أخبرنا أبو منصور محمد بن عبد الملك المظفرى برخص قال أخبرنا أبو على الفضل بن منصور بن نصر الكاغدي السمرقندي إجازة قال حدثنا الهيثم بن كليب قال أخبرنا أبو بكر عمار بن اسحق قال ثنا سعيد بن عامر عن شعبة عن

(١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحببك الحديث تقدم في الدعوات (٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم تقدم في تلاوة القرآن (٣) حديث لقد أوتى مزماراً من مزامير آل داود قاله لابي موسى تقدم فيه (٤) حديث شيتنى هود وأخواتها الترمذي من حديث أبي جحيفة وله وللحاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري

عبد العزيز بن مهيب  
عن أنس قال كنا عند  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذ نزل عليه  
جبريل عليه السلام  
فقال يا رسول الله إن  
قراء أمك يدخلون  
الجنة قبل الأغنياء  
بنصف يوم وهو  
خمسائة عام ففرح  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال هل  
فيكم من ينشدنا فقال  
بدوي نعم يا رسول الله  
فقال هات فأنشأ  
الأعرابي :  
قد لست حية المحوى  
كبدى  
فلا طيب لها ولا راق  
إلا الحبيب الذي  
شفعت به  
فعنده رقيق وترياق  
فتواجد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وتواجد الأصحاب معه  
حتى سقط رداؤه عن  
منكبه فلما فرغوا أوى  
كل واحد منهم إلى  
مكانه قال معاوية بن  
أبي سفيان ما أحسن

وجئت بك على هؤلاء شهيدا - قال حبيب وكانت عيناه تذرفان بالدموع (١) وفي رواية أنه عليه  
السلام قرأ هذه الآية أوترى عنده - إن لدينا أنكالا وجعيا وطعاما ذا غصة وعذابا أليما -  
فصق (٢) وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قرأ - إن تعذبهم فأتهم عبادك - فبكى (٣) وكان عليه  
السلام إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر (٤) والاستبشار وجد وقد أنشأه تعالى على أهل الوجد بالقرآن  
فقال تعالى - وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق -  
وروى أن رسول صلى الله عليه وسلم كان يصلى ولصدره أزيز كأزيز للرمل (٥) وأما ما نقل  
من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين فكثير : منهم من صق ومنهم من بكى  
ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في غشيته وروى أن زرارة بن أوفى وكان من التابعين كان  
يؤم الناس بالرفة قرأ - فإذا قرأ في الناقور - فصق ومات في صحابه رحمه الله وضع عمر رضي الله  
عنه رجلا يقرأ - إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع - فصاح صيحة وخر مشيا عليه فعمل إلى  
بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا وأبو جرير من التابعين قرأ عليه صالح للرى فشق ومات وسمع  
الشافعي رحمه الله قارئا يقرأ - هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون - فغشى عليه وسمع على  
ابن الفضيل قارئا يقرأ - يوم يقوم الناس لرب العالمين - فمقط مشيا عليه فقال الفضيل شكر الله  
لك ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية قد كان الشبلي في مسجده ليلة  
من رمضان وهو يصلى خلف إمامه قرأ الإمام - ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك - فزعق  
الشبلي زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه واجمر وجهه وارتعدت فرائصه وكان يقوم بمثل هذا  
يخاطب الأجباب يردد ذلك مرارا . وقال الجنيد دخلت على سري السقطي فرأيت بين يديه رجلا قد غشى  
عليه فقال لي هذا رجل قد صمعت آية من القرآن فغشى عليه فقلت اقرأوا عليه تلك الآية بعينها فقرأت  
فأذق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عماء من أجل مخلوق فمخلوق أبصر  
ولو كان عماء من أجل الخلق ما أبصر فمخلوق فاستحسن ذلك ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر :

وكأس شربت على لذة وأخرى تداويت منها بها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية - كل نفس ذائقة الموت - فجمعت أرددها فإذا هاتف  
يهتف بي كم تردد هذه الآية فقد قلت أربعة من الجن ما رفعوا رءوسهم إلى السماء منذ خلقوا . وقال  
أبو طي النبالى للشبلي : ربما تطرق معنى آية من كتاب الله تعالى فتجذبني إلى الإعراض عن الدنيا  
ثم أرحع إلى أحوالي وإلى الناس فلا أبقى على ذلك قال ماطر سمعت من القرآن فاجتذبت به إليه  
فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك وإذا ردك إلى نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك  
إلا التبرى من الحول والقوة في التوجه إليه . وسمع رجل من أهل التصوف قارئا يقرأ - يا أيها النفس

(١) حديث إن ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى إلى قوله - فكيف إذا جئت من كل أممة  
بشهاد وجئت بك على هؤلاء شهيدا - قال حبيب الحديث متفق عليه من حديثه (٢) حديث  
أنه قرئ عنده - إن لدينا أنكالا وجعيا وطعاما ذا غصة وعذابا أليما - فصق ، ابن عدى في  
الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود مرسلا (٣) حديث  
أنه قرأ - إن تعذبهم فأتهم عبادك - فبكى ، مسلم من حديث عبد الله بن عمرو (٤) حديث كان  
إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر تقدم في تلاوة القرآن دون قوله واستبشر (٥) حديث أنه كان  
يصلى ولصدره أزيز كأزيز للرمل أبو داود والنسائي والترمذي في التماثل من حديث عبد الله  
ابن الشخير وقد تقدم .



الطيشة ارجى إلى ربك راضية مرضية - فاستعاضها من القارىء - وقال كم أقول لها ارجى وليست ترجع وتواجد وزعق زعقة غرجت روحه وسمع بكربن معاذ قارئا يقرأ - وأنذرهم يوم الآزفة - الآية فاضطرب ثم صاح ارحم من أنذرته ولم يقبل إليك بعد الانذار بطاعتك ثم غشى عليه وكان إبراهيم ابن آدم رحمه الله إذا سمع أحدا يقرأ - إذا السماء انشقت - اضطربت أوصاله حتى كان يرتعد وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يقتل في القرات فقرأ به رجل على الشاطئ يقرأ - وامتاوا اليوم أيها المجرمون - فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات . وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شابا يقرأ فاتى على آية فاقشعر جلده فأحبه سلمان وقده فسأل عنه فقيل له إنه مريض فاتاه بموده فإذا هو في اللوت فقال يا عبد الله : رأيت تلك الشجرة التي كانت بي فانها أنتنى في أحسن صورة فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب . وبالجلة لا يغلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن فإن كان القرآن لا يؤثر فيه أصلا - مثله كمثل الذي ينق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم عسى فهم لا يسمعون - بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسجما قال جعفر الخليلي دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد متى يستوى عند العبد حامده وذامه فقال بعض الشيوخ إذا دخل البهارستان وقيد بغيرين فقال الجنيد ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل وقال إذا تحقق أنه مخلوق فشق الرجل شهقة ومات . فان قلت فان كان سماع القرآن مفيدا للوجد فما بالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في خلق القراء لخلق الغنيين وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارىء لا قوال فإن كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة . فاعلم أن الغناء أعد تهييجا للوجد من القرآن من سببه أوجه . الوجه الأول : أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال السمع ولا تصلح لفهمه وتنزيله على ما هو ملائمه له فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى - يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين - وقوله تعالى - والذين يرمنون المحصنات - وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام لليراث والطلاق والحدود وغيرها وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه والآيات إنما يضفيها الشعراء لإعرابها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف نعم من يستولى عليه حالة غالبة قاهرة لم تبق فيه متسما لغيرها ومعه يقطر وذكاء ثاقب يتفطن به للمعاني البعيدة من الألفاظ قد يخرج وجده على كل مسموع كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى - يوصيكم الله في أولادكم - حالة اللوت المخرج إلى الوصية وأن كل إنسان لابد أن يخاف ماله وولده وما محبوباه من الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعا فينقلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله - يوصيكم الله في أولادكم - فيدهش بمجرد الاسم عما قبله وبعده أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته بأن تولى قسم مواريثهم بنفسه نظرا لهم في حياتهم وموتهم فيقول إذا نظر لأولادنا بدموتنا فلا تشك بأنه ينظر لنا فيبيع منه حال الرجاء ويورثه ذلك استبشارا وسرورا أو يخطر له من قوله تعالى - للذكر مثل حظ الأنثيين - تفضيل الله كره يكونه رجلا على الأنثى وأن الفضل في الآخرة لرجال لانتهبهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله ، وأن من ألغاه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الإناث لأن الرجال تحقيقا فيخشى أن يحب أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان : أحدهما حالة غالبة مستفرقة قاهرة والآخر تفطن بليغ وتيقظ بالغ كامل للتنبه بالأمور القربية على المعاني البعيدة وذلك مما يمز فلاجل ذلك يفرغ إلى الغناء الذي هو ألفاظ مناسبة للأحوال حتى يتسارع هيجانها . وروى أن أبا الحسن بن النوري كان مع جماعة

لعيكم يا رسول الله فقال  
مهيا معاوية ليس بكريم  
من لم يهتز عند سماع  
ذكر الحبيب ثم قسم  
رداه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على من  
حاضرهم بأربعمائة قطعة  
فهذا الحديث أورثناه  
مسندا كما سمعناه  
ووجدناه وقد تكلم  
في محته أصحاب الحديث  
وما وجدنا شيئا نقل  
عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يشاكل  
وجد أهل الزمان  
وسماعهم واجتماعهم  
وهيئتهم إلا هذا وما  
أحسنه من حجة  
للمصوية وأهل الزمان  
في سماعهم وتمزيقهم  
الحرق وقسمتها أن  
لوصح والله أعلم ويخالف  
سرى أنه غير صحيح  
ولم أجد فيه فوق  
اجتماع النبي صلى الله  
عليه وسلم مع أصحابه  
وما كانوا يستمدونه  
على ما بلغنا في هذا  
الحديث وبأبي القلب  
قبوله والله أعلم  
بذلك .

في دعوى جفري بينهم مسألة في العلم وأوالحسين ساكت ثم رفع رأسه وأنشدتم :

رب ورقاء هتوف في الضحى ذات شجو صدحت في قن  
ذكرت إلغا ودعها سالحا وبكت حزنا فهاجت حزى  
فبصكائي ربما أرقها وبكاها ربما أرقنى  
وقد أشكو لها أفهمها وقد تشكو لها تفهمنى  
غير أنى بالجوى أعرفها وهى أيضا بالجوى تعرفنى

قال لما بقى أحد من القوم لإقام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذى خاضوا فيه وإن كان العلم جدا وحقا . الوجه الثانى : أن القرآن محفوظ لأكثرين ومتكرر على الأسماع والقلوب وكما سمع أولا عظم أثره في القلوب وفي الكثرة الثانية يصف أثره وفي الثالثة يكاد يسقط أثره ولو كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر لتحده له أثر في قلبه وإن كان معربا عن عين ذلك المعنى ولكن كون النظم واللفظ غريبا بالإضافة إلى الأول يحرك النفس وإن كان المعنى واحدا وليس يقدر القارىء على أن يقرأ قرآنا غريبا في كل وقت ودعوة فإن القرآن محصور لا يمكن التزادة عليه وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضى الله عنه حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون القرآن ويكونون فقال كنا كما كنتم ولكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب الصديق رضى الله عنه كان أقوى من قلوب الأجلال من العرب وأنه كان أقوى من قلوبهم ولكن التكرار على قلبه اقتضى للزود عليه وقلة التأثير به لما حصل له من الأثر بكثرة استماعه إذ حال في العادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبقى ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويصيح ولا يفارق الأول الآخر إلا في كونه غريبا جديدا ولكل جديد لغة ولكل طارىء صدمة ومع كل مألوف أنس يناقض الصدمة ولذا هم عمر رضى الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت أى يأنسوا به ومن قدم حاجا فرأى البيت أولا بكى وزعق وربما غشى عليه إذ وقع عليه بصره وقديم بمكة شهرا ولا يحسن من ذلك في نفسه بأثر فاذا للمعنى يقدر على الأيات القرية في كل وقت ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة . الوجه الثالث : أن لوزن الكلام بذوق الشعر تأثيرا في النفس فليس الصوت الوزون الطيب كالصوت الطيب الذى ليس بموزون وإنما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات ولوزن المعنى البيت الذى ينشده أولحن فيه أو مال على حديثك الطريقة في اللحن لا يضرب قلب المستمع وبطل وجده ومماعه ونفطبعه لعدم المناسبة وإذا نقر الطبع اضطرب القلب وتشوش الوزن إذن مؤثر فلذلك طاب الشعر . الوجه الرابع : أن الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالألحان التى تسمى الطرق والديستانتات وإنما اختلاف تلك الطرق يعد المقصور وقصر المدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جائز في الشعر ولا يجوز في القرآن إلا التلاوة كما أتزل قصصه ومدد والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه وإذا رتل القرآن كما أتزل سقط عنه الأثر الذى يسيبه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير وإن لم يكن مفهوما كما فى الأوتار والمزمار والشاهين وسائر الأصوات التى لا تفهم . الوجه الخامس : أن الألحان الموزونة تمضد وتؤكد بإيقاعات وأصوات أخر موزونة خارج الحلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوى وإنما يقوى بمجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن لأن صورتها عند عامة الخلق

[ الباب السادس  
والشعرون في خاصية  
الأربعينية السق  
يتأهدها الصوفية ]  
ليس مطلوب القوم  
من الأربعين شيئا  
خصوصا لا يطلبونه في  
غيرها ولكن لما  
طرقهم عقالات حكم  
الأوقات أحبوا تقييد  
الوقت بالأربعين  
رجاء أن ينسحب حكم  
الأربعين على جميع  
زمانهم فيكونوا في  
جميع أوقاتهم كبريتهم  
في الأربعين على أن  
الأربعين خصت بالذكر  
في قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم « من  
أخلص لله أربعين  
صباحا ظهرت ينابيع  
الحكمة من قلبه على  
لسانه » وقد خص الله  
تعالى الأربعين بالذكر  
في قصة موسى عليه  
السلام وأمره بتخصيص  
الأربعين بمزيد تبتل  
قال الله تعالى - وواعدنا  
موسى ثلاثين ليلة  
وآمعناها بعشر فتم

صورة اللهو واللعب والقرآن جد كله عند كافة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو له عند العامة وصورة سورة اللهو عند الخاصة وإن كانوا لا ينظرون إليها من حيث إنها اللهو بل ينبغي أن يقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال إلا الرافقون لأحوالهم فيعدل إلى الفناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب الدف في العرس فقال « أظهروا النكاح ولو بضرب القربال (١) » أو بلفظ هذا معناه وذلك جائز مع الشرود عن القرآن ولذلك لما دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يثنين فسمع إحداهن تقول وفيما نهد سلم ما في غد . على وجه الفناء فقال صلى الله عليه وسلم « دعى هذا وقول ما كنت تقولين (٢) » وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وردّها إلى الفناء الذي هو لهو لأن هذا جد محض فلا يقرن بصورة اللهو فإذا اعتذر بسببه تقوية الأسباب التي بها يصير السماع محرراً للقلب فواجب في الاحترام المدول إلى الفناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية المدول عن شهادة النبوة إلى الفناء . الوجه السادس : أن الغنى قد ينشئ بيت لا يوافق حال السامع في فكره وينهاه عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلو اجتمعوا في الدعوات على القارئ فربما يقرأ آية لا توافق حالهم إذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال ، فأيات الرحمة شفاء الحائف وآيات العذاب شفاء القرور الآمن وتفصيل ذلك مما يطول فإذا لا يؤمن أن لا يوافق القروء الحال وتكرهه النفس فيتعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً إلى دفعه فلا احتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق حاله ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى إلا على ما أراد الله تعالى . وأما قول الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده ففيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال فيجب توقير كلام الله وصيافته عن ذلك ، وهذا ما ينقدح لي في علل انصراف الشيوخ إلى سماع الفناء عن سماع القرآن . وههنا وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك فقال : القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية لأنه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيته لتصدعت ودهشت وتغيرت والألحان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها نسبة الحظوظ لأن نسبة الحقوق والتمتع نسبتها نسبة الحظوظ فإذا علقت الألحان والأصوات بما في الآيات من الإشارات والأطائف شاكل بعضها بعضاً كان أقرب إلى الحظوظ وأخف على القلوب لمشاكلة المخلوق المخلوق فقامت البشرية أقيّة ونحن بصفاتنا وحظوظنا نتنعم بالنعمات الشجية والأصوات الطيبة فانبساطنا لمشاهدة بقاء هذه الحظوظ إلى القصائد أولى من انبساطنا إلى كلام الله تعالى الذي هو صفته وكلامه الذي منه بدأ وإليه يعود هذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره . وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال : قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه فلما دخلت الري كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال أيش تعمل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ثم قلت في نفسي قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في المهراب وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ فإذا هو شيخ بهي حسن الوجه واللحية فسلمت عليه فأقبل على وقال

(١) حديث الأمر بضرب الدف في العرس تقدم في النكاح (٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يثنين الحديث البخاري من حديثها وقد تقدم في النكاح .

مبات ربه أربعين ليلة - وذلك أن موسى عليه السلام وعد بنى إسرائيل وهم بمصر أن الله تعالى إذا أهلك عدوهم واستقدم من أيديهم بأنهم بكتاب من عند الله تعالى فيه تبيان الحلال والحرام والحدود والأحكام فلما فعل الله ذلك وأهلك فرعون ، سأل موسى ربه الكتاب فأمره الله تعالى أن يصوم ثلاثين يوماً وهو ذو القعدة فلما تمت الثلاثون ليلة أنكر خلفه فقسموا له خربوب قتالت في اللاتكة كناشم من فيك رائحة السك ففسدته بالسواك فأمره الله تعالى أن يصوم عشرة أيام من ذي الحجة وقال له أما علمت أن خلفك فم الصائم أطيب عندى من ريح السك ولم يكن صوم موسى عليه السلام ترك الطعام

من أين أقبلت فقلت من بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أن في بعض هذه البلدان قال لك إنسان أتم عندنا حتى نشترى لك داراً أو جارية أكان يقصدك ذلك عن الجبى فقلت ما امتحنى الله بشئ من ذلك ولو امتحنى ما كنت أدرى كيف أكون ثم قال لي أحسن أن تقول عينا فقلت نعم فقال هات فأنشأت أقول :

رأيتك تبني دائماً في قطيعة ولو كنت ذا حزم لهدمت ما بيني

كأنى بك والبيت أفضل قولكم ألا ليتنا كنا إذ الليت لا بيني

قال فأطبق للصنف ولم يزل يكي حتى ابتلت لحيت وابتل ثوبه حتى رحته من كثرة بكائه ثم قال يا بني تلوم أهل الري يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ في الصحف لم تنظر من عيني قطرة وقد قامت القيامة على لذين البيتين فإذا القلوب وإن كانت محترقة في حب الله تعالى فإن البيت الغريب يهيج منها مالا يهيج تلاوة القرآن ، وذلك لوزن الشعر ومشاكلته لطباع ولكونه مشاكلاً للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر ، وأما القرآن فنظمه خارج عن أصاليب الكلام ومنهاجه وهو لذلك معجز لا يدخل في قوة البشر لعدم مشاكلته لطبعه . وروى أن إسرائيل أستاذ ذى النون المصري دخل عليه رجل فرآه وهو ينسكت في الأرض بأصبه ويترنم بيت فقال هل تحسن أن ترنم جى فقال لا قال فأنت بلا قلب أشاره إلى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه تحركه الآيات والنغمات تحريكاً لا يصادف في غيرها فيتكاف طريق التحريك إما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم القام الأول في فهم السمع وتزيله وحكم القام الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب ، فلنذكر الآن أثر الوجد أعني ما يترشح منه إلى الظاهر من ضيقة وبكاء وحركة وتغزيق ثوب وغيره فتقول :

( القام الثالث من السماع )

نذكر فيه آداب السماع ظاهراً وباطناً وما يحمى من آثار الوجد وما يذم ، فأما الآداب فهي خمس جل الأول : مراعاة الزمان والمكان والاحوان . قال الجنيد : السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء والافتاتسم الزمان والمكان والاحوان ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه فهذا معنى مراعاة الزمان فيراعى حالة فراغ القلب له . وأما المكان فقد يكون شارعاً مطروفاً أو موضعاً كرية الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجانب ذلك . وأما الاحوان فسيببه أنه إذا حضر غير الجنس من منكر السماع مترهذ الظاهر مفسد من لطائف القلوب كان مستقلاً في المجلس واشتغل القلب به وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرأى بالوجد والرقص وتغزيق الثياب فكل ذلك مشوشات فترك السماع عند هذه الشروط أولى في هذه الشروط نظر للسمع . الأدب الثاني : هو نظر الحاضرين أن الشيخ إذا كان حوله يريدون بضرهم السماع فلا ينبغي أن يسمع في حضورهم فإن سمع فليشغلهم بشغل آخر والمريد الذي يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة هو الذي لم يدرك من الطريق إلا الأعمال الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا يفيته فانه ليس من أهل اللهو فليهو ولا من أهل الذوق فيتنعم بذوق السماع ، فليشتغل بذكر أو خدمة وإلا فهو تضييع لزمانه . الثاني : هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقيت من الحظوظ والاتلفات إلى الشهوات والصفات البشرية ولم ينكسر بعد انكساراً تؤمن غوائه فرجاً يهيج السماع منه داعية اللهو والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصدّه عن الاستكمال . الثالث : أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته واستولى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم

بالتهازل وأكله بالليل بل طوى الأربعين من غير أكل قبل طي أن خلوا للعدة من الطعام أصل كبير في الباب حتى احتاج موسى إلى ذلك مستنداً لمكالة الله تعالى والعلوم الدينية في قلوب المتفطين إلى الله تعالى ضرب من المكالة ومن اقتطع إلى الله أربعين يوماً غلصاً متاهناً فيه غفلة للعدة يفتح الله عليه العلوم الدينية كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك غير أن تعيين الأربعين من العدة في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أمر الله تعالى موسى عليه السلام بذلك والتحديد والتقييد بالأربعين لحكمة فيه ولا يطلع أحد على حقيقة ذلك إلا الأنبياء إذا عرفهم الحق ذلك أو من خصه الله تعالى بتعرف ذلك من غير

ظاهر العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فاذا فتح له باب السماع نزل السموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الحواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع . قال سهل رحمه الله : كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح السماع لئلا هذا ولأن قلبه بعملاوث يحب الدنيا وحب الحمدة والثناء ولأنه يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشغله ذلك عن عبادته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع مزلة قدم يجب حفظ الضمء عنه قال الجنيد : رأيت إيايس في النوم قلت له هل تغفّر من أصحابنا شيء قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فإني أدخل عليهم به فقال بعض الشيوخ لورأيت أنه قلت له ما أحقك من جمع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر كيف تغفّر به فقال الجنيد صدقت . الأدب الثالث : أن يكون مصفيا إلى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات إلى الجوانب متحرزا عن النظر إلى وجوه السامعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشتغلا بنفسه ومراعاة قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره متحفظا عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكن للظاهر هادى الأطراف متحفظا عن التنحنج والثأوب ويجلس مطرقا رأسه كجلوسه في فكر مستغرق قلبه متماسكا عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراعاة ساكنا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بد فان غلبه الوجد وحركه يغير اختياره فهو فيه معذور غير ملوم ومهما رجع إليه الاختيار فليمد إلى هدوئه وسكونه ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده على القرب ولأن تواجد خوفه من أن يقال هو قاسى القلب عديم الصفاء والركة . حكى أن شابا كان يصحب الجنيد فكان إذا سمع شيئا من الذكر يزعم فقال له الجنيد يوما إن فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم فحكى أنه اختنق يوما لشدة ضبطه لنفسه فشبه شققة فانشق قلبه وتلفت نفسه . وروى أن موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أوقيصه فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام قل له مزق قلبي ولا تمزق ثوبك قال أبو القاسم النضر اباضى لأبي عمرو بن عبيد أنا أقول إذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خيرا لهم من أن يتناوبا فقال أبو عمرو الرياء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك شر من أن تقتاب ثلاثين سنة أو نحو ذلك . فان قلت الأفضل هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذي يظهر عليه ، فاعلم أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا يتبين للسماع مزيد تأثير وهو غاية الكمال فان صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده فمن هو في وجد دائم فهو الارتباط للحق وللإلزام لمعين الشهود فهذا لا تغيره طوارق الأحوال ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول الصديق رضى الله عنه كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا معناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطبق ملازمة الوجد في كل الأحوال فتحن في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن جديدا في حقنا طارئا علينا حتى تتأثر به فإذا قوة الوجد تحرك قوة العقل والتماسك فنضبط الظاهر وقد يظلم أحدهما الآخر إما لشدة قوته وإما لضعف ما يقابله ويكون التقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أنه وجدنا من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أم وجدنا من المضطرب فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك فقليل له في ذلك فقال - وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء - إشارة إلى أن القلب مضطرب جاثل في المسكوت

الأنبياء ويلوح في سر ذلك معنى والله أعلم وذلك أن الله تعالى لما أراد تكوين آدم من تراب قدر التخمير بهذا القدر من العدد كأورد خمرة طينة آدم يده أربعين صباحا فكان آدم لما كان مستصلا لصارة الدارين وأراد الله تعالى منه عمارة الدنيا كما أراد منه عمارة الجنة كونه من التراب تركيا يناسب عالم الحكمة والشهادة وهذه الدارين الدنيا وما كانت عمارة الدنيا تأتي منه وهو غير مخلوق من أجزاء أرضية سفلية بحسب قانون الحكمة لمن التراب كونه وأربعين صباحا خمرة طينته ليعمد بالتخمير أربعين صباحا بأربعين حجابا من الحضرة الإلهية كل حجاب هو معنى مودع فيه يصلح به لعمارة الدنيا ويتوق به عن الحضرة الإلهية

والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة . وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة : صحبت سهل ابن عبد الله ستين سنة فأرايته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه - فالיום لا يؤخركم فدية - الآية فأرايته قد ارتعد وكاد يسقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا وكذلك مع مرة قوله تعالى - للملك يومئذ الحق لرحمن - فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعف قليله فان كان هذا من الضعف فاقوة الحال فقال أن لا يرد عليه وارد إلا وهو يثبته بقوة حاله فلا تغيره الواردات وإن كانت قوية وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الأحوال بملزمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالي قبل الصلاة وبعدها واحدة لأنه كان مراعيًا لقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعده إذ يكون وجهه دائمًا وعطشه متصلًا وشربه مستمرًا بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كإروى أن محمداً الدينوري أشرف على جماعة فيهم قال فسكنوا فقال ارجسوا إلى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهي الدنيا في أذني ما شغلني ولا شغى بعض ما بي . وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أنتم من فضل الوجد فان قلت فثل هذا لم يحضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر إلا نادراً المساعدة أخ من الإخوان وإدخالاً للسرور على قلبه وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس السكاه بالوجد الظاهر فيعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف وإن لم يقدروا على الاقتداء به في صيروته طبعاً لهم وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم ويواطهم كما يجلسون من غير جماع مع غير جنسهم بأسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم وبعضهم تقل عنه ترك السماع ويظن أنه كان صلب تركه استغناءه عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل اللهو تركه لئلا يكون مشغولاً بما لا يمينه وبعضهم تركه لفقد الإخوان . قيل لبعضهم لم لا تسمع فقال ممن ومع من . الأدب الرابع : أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن إن رقص أو بما كي فهو مباح إذا لم يقصد به للرأفة لأن التباكي استجلاب للحزن والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيجوز تحريكه ولو كان ذلك حراماً لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفون (١) هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم حجوا لما ورد عليهم سرور أوجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتشاحوا في تريتها فقال صلى الله عليه وسلم لعلي « أنت مني وأنا منك فاجعل علي ودك لجعفر أشبهت خلقي وخلق فاجعل وراءه حبل علي » وقال زيد أنت أخونا ومولانا فاجعل زيد وراء حبل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لأن خالتها تحتها والحالة والده (٢) « وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها « آخين أن تنظري إلى زفن الحبشة » والزفن والحبل هو الرقص وذلك يكون للفرح أو شوق فحكمه حكم مهيج إن كان فرحه محموداً والرقص يزيد ويؤكده فهو محمود وإن كان مباحاً فهو مباح وإن كان مذموماً فهو مذموم نعم لا يليق اعتياد ذلك بمنصب الأكابر وأهل القدوة لأنه

(١) حديث نظرت عائشة إلى رقص الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفون تقدم في الباب قبله (٢) حديث اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة فقال لعلي أنت مني وأنا منك فاجعل لجعفر أشبهت خلقي وخلق فاجعل وقال زيد أنت أخونا ومولانا فاجعل الحديث أبو داود من حديث علي باسناد حسن وهو عند البخاري دون فاجعل .

ومواطن القرب إذ لولم يتوق بهذا الحجاب ما حمرت الدنيا فتأصل البعد عن مقام القرب فيه لممارسة عالم الحكمة وخلافة الله تعالى في الأرض فالتبذل لطاعة الله تعالى والاقبال عليه والاتزاع عن التوجه إلى أمر اللماش بكل يوم يخرج عن حجاب هو معنى فيه مودع على قدر زوال كل حجاب يجذب ويتخذ منزلاً في القرب من الحضرة الإلهية التي هي مجمع العلوم ومصدرها فإذا تمت الأربعون زالت الحجب وانصبت إليه العلوم والمعارف انصباباً ثم العلوم والمعارف هي أعيان اقلبت أنواراً باتصال اكسير نور العظمة الإلهية بها فاقبلت أعيان حديث النفس علوماً إلهامية وتصدت أجرام حديث النفس لقبول أنوار العظمة فلولا وجود

في ألا كثيراً يكون عن لهُو ولعب وماله صورة اللعب واللهو في أعين الناس فينبغي أن يجتنبه المقتدي به  
لئلا يصغر في أعين الناس فيترك الاقتداء به . وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن  
الاستخيار ولا يبعد أن يظلم الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لعلبة سكر الوجد عليه أو يدري  
ولكن يكون كالمنظر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة السكره إذ يكون له  
في الحركة أو التمزيق متنفس فيضطر إليه اضطرار للرخص إلى الأنيب ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه  
مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالارادة يقدر الانسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالارادة  
ولو كلف الانسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه إلى أن يختار التنفس فكذلك الرخصة  
وتمزيق الثياب قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم فقد ذكر عند السري حديث الوجد الحاد  
الغالب فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري فروجع فيه واستبعد أن ينتهي إلى هذا الحد فأصر  
عليه ولم يرجع ومعناه أنه في بعض الأحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض الأشخاص . فان قلت فأتقول  
في تمزيق الصوفية الثياب الجديدة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع فانهم يمزقونها قطعاً صفراً  
ويغرقونها على القوم ويسمونها الحرقه . فأعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربية تصلح لترقيق الثياب  
والسجادات فان السكر بما يمزق حتى يخالط منه القميص ولا يكون ذلك تضيقاً لأنه تمزيق لترض  
وكذلك ترقيق الثياب لا يمكن إلا بالقطع الصفار وذلك مقصود والتفرقة على الجميع ليم ذلك الخير  
مقصود مباح ولكل مالك أن يقطع كرباسه مائة قطعة ويعطيها لمائة مسكين ولكن ينبغي أن تكون  
القطع بحيث يمكن أن ينفع بها في الرقاق وإنما منعا في السماع التمزيق للفسد للثوب الذي يهلك بضمه  
بحيث لا يبقى متفتاه فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار . الأدب الخامس : مواقة القوم في القيام  
إذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف . أوقام باختيار من غير إظهار وجد وقامت له  
الجماعة فلا بد من اللواقعة فذلك من آداب الصحة وكذلك إن جرت عادة طائفة بتحية العامة على  
مواقعة صاحب الوجد إذا سقطت عمامته أو خلع الثياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق فالواقعة في هذه  
الأمر من حسن الصحة والعشرة إذا مخالفتها موحشة ولكل قوم رسم ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم (١)  
كما ورد في الخبر لا سيما إذا كانت أخلاقاً فيها حسن العشرة والجمالة وتطيب القلب بالمساعدة وقول  
القائل إن ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم بإباحته منقولاً عن الصحابة رضي الله عنهم  
وإنما المنذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة ولم ينقل النبي عن شيء من هذا والقيام عند الدخول  
للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض  
الأحوال (٢) كما رواه أنس رضي الله عنه ولكن إذا لم يثبت فيه شيء عام فلا يرى به بأس في البلاد التي جرت  
العادة فيها باكرام الداخل بالقيام فإن المقصود منه الاحترام والاكرام وتطيب القلب به وكذلك سائر  
أنواع المساعدات إذا قصد بها تطيب القلب واصطلح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها بل الأحسن  
المساعدة إلا فيما ورد فيه شيء لا يقبل التأويل ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستعمل  
رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم إذا رقص من غير إظهار التواجد مباح والتواجد هو الذي يلوح للجمع  
منه أثر التكلف ومن يقوم عن صدق لا تستعمله الطباع قلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب  
محكم للصدق والتكلف . مثل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال محمته قبول قلوب الحاضرين له إذا كانوا

النفس وحديثها  
ما ظهرت العلوم الالهية  
لأن حديث النفس  
وعاء وجودي لقبول  
الأنوار وما للقلب في  
ذاته لقبول العلم شيء  
وقول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ظهرت  
يتابع الحكمة من  
قلبه على لسانه وأشار  
إلى القلب باعتبار أن  
القلب وجهها إلى النفس  
باعتبار توجهه إلى عالم  
الشهادة وله وجه إلى  
الروح باعتبار توجهه  
إلى عالم القلب فيستمد  
القلب العلوم للكونة  
في النفس ويخرجها  
إلى اللسان الذي هو  
ترجمانه فظهور العلوم  
من القلب لأنها متأصلة  
فيه فالقلب والروح  
مراتب من قرب اللهم  
سبحانه وتعالى فوق  
رب العالمين فالعبد  
بانتقاعه إلى الله تعالى  
واعترال الناس بقطع  
مسافات وجوده  
ويستنبط من معدن  
نفسه جواهر العلوم

(١) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم الحاكم من حديث أبي ذر خاتما للناس بأخلاقهم الحديث قال  
صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض  
الأحوال كما رواه أنس تقدم في آداب الصحة .

أشكالا غير أعداد . فإن قلت فما بال الطباع تنفر عن الرقص ويسبق إلى الأوهام أنه باطل وهو مخالف للدين فلا يراه ذو جند في الدين إلا وينكره . فاعلم أن الجند لا يزيد على جند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى الحبشة يزفون في السجود وما أنكروه لما كان في وقت لا ترق به وهو العيد ومن شخص لا ترق به وهم الحبشة نعم نكرة الطباع عنه لأنه يرى غالباً مقرونا باللهو واللعب واللهو واللعب مباح ولكن للعوام من الزنوج والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لدوى الناصب لأنه لا يليق بهم وما كره لكونه غير لائق بمنصب ذي المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتعزيم فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رغباً كان ذلك طاعة مستحسنة ولو سأل ملكاً فأعطاه رغباً أو رغبين لكان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تواريخ الأخبار من جملة مساويه ويعبر به أعقاباً وأشياءه ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لأنه من حيث إنه أعطى خيراً للفقير حسن ومن حيث إنه بالاضافة إلى منصبه كالمنع بالاضافة إلى الفقير مستحب فكذلك الرقص وما يجري مجراه من اللباعات ومباحات العوام سيئات الأبرار وحسنات الأبرار سيئات القرين ولكن هذا من حيث الالتفات إلى الناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن السماع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً وقد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً أما الحرام فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك السماع فمهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات الذمومة وأما المكروه فهو لمن ينزله على صورة المخلوقين ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله .

### ( كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر )

وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب إلا بحمده . ولا تستمنح النعم إلا بواسطة كرمه وورفه . والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسول الله وعبد . وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده .  
[أما بعد] فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين . وهو الملم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين . ولو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله تعطلت النبوة واضمحلت الديانة وعمت الفترة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة واستمرى الفساد واتسع الحرق وخربت البلاد . وهلك العباد . ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم الناد . وقد كان الذي خفنا أن يكون . فإننا لله وإنا إليه راجعون . إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه . وانعحق بالكلية حقيقته ورسمه . فاستولت على القلوب مدهانة الخلق وانعجت عنها مراقبة الخالق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم . وعز على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم . فمن سعى في تلافي هذه الفترة وسد هذه الثلمة إما متكفلاً بعملها أو متقلداً لتنفيذها مجدداً لهذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها ومتشمرأ في إحيائها كان مستأثراً من بين الخلق بأحياء سنة أفضى الزمان إلى إيمانها . ومستبداً بقرية تتضائل درجات القرب دون ذروتها . وهانحن نشرح علمه في أربعة أبواب . الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقضيلته . الباب الثاني : في أركانه وشروطه . الباب الثالث : في مجاريه وبيان

( كتاب الأمر بالمعروف )

وقد ورد في الخبر والناس معادن كمعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا . ففي كل يوم إخلاصه في العمل لله يكشف طبقة من الطباق الترابية الجبلية المبعدة عن الله تعالى إلى أن يكشف باستكمال الأربعين أربعين طبقة في كل يوم طبقة من أطباق حجاب آية حجة هذا البدو علامة تأثره بالأربعين ووفاته بضوابط الإخلاص أن يزهد بعد الأربعين في الدنيا ويتجافى عن دار القرور وينيب إلى دار الخلود لأن الزهد في الدنيا من ضرورة ظهور الحكمة ومن لم يزهد في الدنيا ماظفر بالحكمة ومن لم يظفر بالحكمة بعد الأربعين تبين أنه قد أخل بالشروط ولم يخلص لله تعالى ومن لم يخلص لله ما عبد



النكرات المألوفة في العادات . الباب الرابع : في أمر الأمراء والسلطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر .  
( الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
وفضيلته والمذمة في إهماله وإضاعته )

ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليهم وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار . أما الآيات :  
قوله تعالى - ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم  
الفلحون - ففي الآية بيان الإيجاب فان قوله تعالى ولتكن أمر وظاهر الأمر الإيجاب وفيها بيان أن  
الفلاح منوط به إذ حصر وقال وأولئك هم الفلحون وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين وأنه إذا  
قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين إذ لم يقل كونوا كلكم آمرين بالمعروف بل قال ولتكن منكم  
أمة فإذا مهما قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين واختص الفلاح بالقائمين به للباشرين  
وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون هم الحرج كافة القادرين عليه لاحالة وقال تعالى - ليسوا سواء من أهل  
الكتاب أمة فآمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين - فلم يشهد لهم بالصالح بمجرد  
اليمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى - وللمؤمنون  
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة - وقد نفت  
للمؤمنين بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
خارج عن هؤلاء المؤمنين للتعمتين في هذه الآية ، وقال تعالى - لمن الدين كفروا من بني إسرائيل على  
لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتأخعون عن منكر فعلوه  
لبئس ما كانوا يفعلون - وهذا غاية التشديد إذ علة استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال من  
وجل - كنتم خيراً أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر - وهذا يدل على فضيلة الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى - فلما نسوا  
ما ذكروا بما عينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بذبذب بئس بما كانوا يفعلون - فبين  
أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء ويدل ذلك على الوجوب أيضاً . وقال تعالى - الذين إن مكناهم  
في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وآمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر - فقرن ذلك بالصلاة  
والزكاة في نعمت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى - وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم  
والعدوان - وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب  
الامكان وقال تعالى - لولا بنيهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا  
يصنعون - فبين أنهم أئموا بترك النهي وقال تعالى - فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون  
عن الفساد في الأرض - الآية فبين أنه أهلك جميعهم لإقلالهم كانوا ينهون عن الفساد وقال تعالى  
- يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالمسطر شهداء فلو لم يكن قوامين أو الوالدين والأقربين - وذلك هو  
الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين وقال تعالى - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف  
أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً - وقال تعالى  
- وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما - الآية والإصلاح نهى عن البغي وإعادة إلى الطاعة  
فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال - فقاتلوا التي تبغي حق تقي - إلى أمر الله بذلك هو النهي عن  
المنكر . وأما الأخبار : فيها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها :

( الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف )

الله لأن الله تعالى  
أمرنا بالاخلاص كما  
أمرنا بالعمل فقال  
تعالى - وما أمروا إلا  
ليعبدوا الله مخلصين له  
الدين - أخبرنا الشيخ  
طاهر بن أبي الفضل  
إجازة قال أنا أبو بكر  
أحمد بن خلف إجازة  
قال أنا أبو عبد الرحمن  
السلي قال أنا  
أبو منصور الضبي قال  
ثنا محمد بن أنس  
قال ثنا حماد بن  
عبد الله قال ثنا إبراهيم  
ابن طهمان عن عاصم  
عن زر عن صفوان  
ابن عسال رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال إذا  
كان يوم القيامة يحى  
الإخلاص والشرك  
يخثوان بين يدي الرب  
من وجل ، فيقول  
الرب للإخلاص انطلق  
أنت وأهلك إلى الجنة  
ويقول للشرك انطلق  
أنت وأهلك إلى النار .  
وهذا الاسناد قال  
السلي صحت على بن

أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم (١) لا يضركم من ضل إذا اهتديتم - وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « مامن قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يعذبهم الله بعذاب من عنده » وروى عن أبي ثعلبة الخشني « أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى - لا يضركم من ضل إذا اهتديتم (٢) - فقال يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن النكر فإذا رأيت شعرا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فضلك بنفسك ودع عنك العوام إن من ورائكم قتنا قطع الليل الظلم للتمسك فيها بمثل الذي أنتم عليه أجر خمسين منكم قيل بل منهم يارسل الله قال لا بل منكم لأنكم تجدون على الخير أعوانا ولا يجدون عليه أعوانا » وسئل ابن مسعود رضى الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال إن هذا ليس زمانها إنما اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فينشد عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم (٣) » معناه تسقط مباحاتهم من أعين الأشرار فلا يخافونهم . وقال صلى الله عليه وسلم « يا أيها الناس إن الله يقول لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفثة في بحر لجى ، وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كنفثة في بحر لجى (٥) » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام « إن الله تعالى ليسأل العبد مامنهك إذ رأيت المنكر أن تنكره فإذا لقن الله العبد حجته قال رب وثقت بك وفرقت من الناس (٦) » وقال ﷺ « يا أيكم والجلوس على الطرقات قالوا ما لنا بذلك إنما هي مجالسنا نتحدث فيها قال فإذا أبيتم إلا ذلك فأعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق قال غصن البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « كلام ابن آدم كله عليه لاله إلا أمرا بمعروف أو نهيا عن منكر أو ذكر الله تعالى (٨) »

(١) حديث أبي بكر أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم - الحديث أصحاب السنن وتقدم في العزلة (٢) حديث أبي ثعلبة أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى - لا يضركم من ضل إذا اهتديتم - الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه (٣) حديث لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم البزار من حديث حمز بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف والترمذي من حديث حذيفة نحوه إلا أنه قال أو ليوشك أن يعذبكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجيب لكم قال هذا حديث حسن (٤) حديث يا أيها الناس إن الله سبحانه يقول لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم أحمد والبيهقي من حديث عائشة بلفظ مروا وانهموا وهو عند ابن ماجه دون عزوه إلى كلام الله تعالى وفي إسناده لين (٥) حديث ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفثة في بحر لجى ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس مقتصرا على الشطر الأول من حديث جابر بسند ضعيف وأما الشطر الأخير فرواه على ابن معبد في كتاب الطاعة والعصية من رواية يحيى بن عطاء مرسلا أو معضلا ولا أدري من يحيى ابن عطاء (٦) حديث إن الله تعالى ليسأل العبد ما منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره الحديث الحديث ابن ماجه وقد تقدم (٧) حديث يا أيكم والجلوس على الطرقات الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد (٨) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمرا بمعروف الحديث تقدم في العلم .

سعيد وسأله عن الاخلاص ماهو قال سمعت إبراهيم الشافعي وسأله عن الاخلاص ماهو قال سمعت محمد ابن جعفر الحفاف وسأله عن الاخلاص ماهو قال سألت أحمد ابن بشار عن الاخلاص ماهو قال سألت أبا يعقوب الشروطى عن الاخلاص ماهو قال سألت أحمد بن غسان عن الاخلاص ماهو قال سألت أحمد بن على المجيمى عن الاخلاص ماهو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ماهو قال سألت الحسن عن الاخلاص ماهو قال سألت حذيفة عن الاخلاص ماهو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ماهو قال سألت جبريل عليه السلام عن الاخلاص ماهو قال سألت رب العزة عن الاخلاص

ما هو؟ قال هو سر من  
سرى أودعته قلب من  
أحببت من عبادى  
فمن الناس من يدخل  
الخلوة على مراغمة  
النفس إذ النفس  
بطبعها كارهة للخلوة  
مائلة إلى مخالطة الخلق  
فاذا أزعجها عن مقام  
عاداتها وحبسها على  
طاعة الله تعالى يعقب  
كل مرارة تدخل  
عليها حلاوة فى القلب .  
قال ذوالنون رحمه  
الله : لم أر شيئاً أبغث  
على الاخلاص من  
الخلوة ، ومن أحب  
الخلوة ، فقد استمسك  
بعمود الاخلاص  
وظفر بركن من أركان  
الصدق . وقال الشبلى  
رحمه الله لرجل  
استوصاه الزم الوحدة  
وامنع اصمك عن القوم  
واستقبل الجدار حتى  
تموت . وقال يحيى  
ابن معاذ رحمه الله  
الوحدة منية الصديقين  
ومن الناس من يبعث  
من باطنه دابة الخلوة

(۳۹ - احیاء - ثانی)

ومن غاب عنها فأحبها فكانت حضرها (١) » ومعنى الحديث أن يحضر لحاجة أو ينفق جريان ذلك بين يديه فأما الحضور قصدا فممنوع بدليل الحديث الأول . وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما بعث الله عز وجل نبيا إلا وله حوارى » فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى إذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره وبسنة نبيه فإذا انقرضوا كان من بعدهم قوم يركبون ردوس للناير يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فإذا رأيت ذلك فعق على كل مؤمن جهادهم يده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وليس وراء ذلك إسلام (٢) » وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان أهل قرية يعملون بالمعاصي وكان فيهم أربعة هريثرون ما يعملون فقام أحدهم فقال إنكم تعملون كذا وكذا فجعل ينههم ويخبرهم ببيع ما يصنعون فوصلوا يردون عليه ولا يرعون عن أمثالهم فسيبوه وقتلهم فطلبوه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نهيتهم فلم يطيعوني وشيبتهم فسبوني وقتلتهم فطلبوني ثم ذهب ثم قام الآخر قتلهم فلم يطيعوه فسيبوه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نهيتهم فلم يطيعوني وشيبتهم فسبوني ولو قاتلتهم لطلبوني ثم ذهب ثم قام الثالث قتلهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نهيتهم فلم يطيعوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لطلبوني ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم إني لو نهيتهم لسبوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لطلبوني ثم ذهب قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فيكم مثله ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما « قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون ؟ قال : نعم قيل بم يا رسول الله قال ينهونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى (٣) » وقال جابر ابن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يارب إن فيهم عبدك فلانا لم يصك طرفة عين قال اقلبها عليه وعليهم فان وجهه لم يتمرق ساعة قط (٤) » وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الأنبياء قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يعضون الله ولا يأمررون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر (٥) » وعن عروة عن أبيه قال : قال موسى صلى الله عليه وسلم : يارب أي عبادك أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه والذي يكلف بعباد الصالحين كما يكلف الصبي بالثدي والذي يغضب إذا أذيت محارمي كما يغضب النمر لنفسه فان النمر إذا غضب لنفسه لم يبال قل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري

(١) حديث أبي هريرة من حضر معصية فكرها فكانت غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكانت حضرها رواه ابن عدي وفيه يحيى بن أبي سليمان قال البخاري منكر الحديث (٢) حديث ابن مسعود ما بعث الله عز وجل نبيا إلا وله حوارى الحديث روى مسلم نحوه (٣) حديث ابن عباس قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل بم يا رسول الله قال ينهونهم وسكوتهم عن معاصي الله البزار والطبراني بسند ضعيف (٤) حديث جابر أوحى الله إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال فقال يارب إن فيهم عبدك فلانا الحديث الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب وضعفه وقال المحفوظ من قول مالك بن دينار (٥) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الأنبياء لم أقف عليه مرفوعا وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعاني أوحى الله إلى يوشع بن نون إني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال يارب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار قال إنهم لم يعضبوا لتضيئوا فكانوا يؤكلونهم ويشاربونهم

وتتجذب النفس إلى ذلك وهذا أمر وأكل وأدل على كمال الاعتماد . وقدرى من حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك فيما حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب املاء قال أخبرنا الحافظ أبو القاسم اسمعيل ابن أحمد القرى قال أنا جعفر بن الحكك لكى قال أنا أبو عبد الله الصنعاني قال أنا أبو عبد الله البغوي قال أنا اسحق الديري قال أنا عبد الرزاق عن معمر قال أخبرني الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حب إليه الخلاء فكان

قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه « يا رسول الله هل من جهاد غير قتال للشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يعيشون على الأرض يبايئ الله بهم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزينت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن هم ؟ قال الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون في الله واللبضون في الله ثم قال والذي نفسي بيده إن العبد منهم ليكون في الرفقة فوق الرفقات فوق غرف الشهداء للرفقة منها ثلثمائة ألف باب من الباقوت والرمز الأخضر على كل باب نور وإن الرجل منهم ليزوج بثلاثمائة ألف حوراء فأصارت الطرف معي كما التفت إلى واحدة منهن فنظر إليها تقول له أذكرك يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كما نظرت إلى واحدة منهن ذكرت له مقاماً أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر <sup>(١)</sup> » وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان القلم لا يجري عليه بعد ذلك وإن عاش ما عاش <sup>(٢)</sup> » وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أفضل شهداء أمي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلة في الجنة بين حمزة وجعفر <sup>(٣)</sup> » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « بشئ القوم قوم لا يأمرون بالقسط وبشئ القوم قوم لا يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر <sup>(٤)</sup> » . أما الآثار :

فقد قال أبو البرداء رضي الله عنه : لأمرن بالمعروف ونهين عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً ظالماً لا يحمل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتستصرون فلا تتصرون وتستخفرون فلا ينظر لكم . وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء قال الذي لا ينكر المنكر يده ولا لسانه ولا قلبه . وقال مالك بن دينار كان جبر من أخيار بني إسرائيل ينشئ الرجال والنساء منزله بمظهم ويدكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض فيه يوماً وقد غمز بعض النساء فقال مهلاً يا بني مهلاً وسقط من سريره فاقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبر آني لا أخرج من صلبك صديقاً أبداً أما كان من غضبك لي إلا أن قلت مهلاً يا بني مهلاً وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم

(١) حديث أبي ذر قال أبو بكر يا رسول الله هل من جهاد غير قتال للشركين قال نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء فذكر الحديث وفيه قال هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر الحديث بطوله لم أقضه على أصل وهو منكر (٢) حديث أبي عبيدة قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله الحديث البزار مقتصراً على هذا دون قوله فان لم يقتله إلى آخره وهذه الزيادة منكورة وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف (٣) حديث الحسن البصري مرسل أفضل شهداء أمي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلة في الجنة بين حمزة وجعفر لم أره من حديث الحسن والحاكم في المستدرک وصحح إسناده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله (٤) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يأمرون بالقسط وبشئ القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأغار إليه أبو منصور الديلمي بقوله وفي الباب ورواه على ابن معبد في كتاب الطاعة والخصية من حديث الحسن مرسل .

يأتي حراء فينتحت في الليالي ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لحملها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارىء فأخذني فغطني حتى بلغ من الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارىء فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ من الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارىء فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ من الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بواديه حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال لخديجة مالي وأخبرها الخبر فقال

فيهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام إن هلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال يارب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار قال إنهم لم يرضوا لفضي وواكلهم وشاربوهم وقال بلال بن سعد : إن المصيبة إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها فإذا أعلنت ولم تغير أضرت بالامة ، وقال كعب الأحبار لأبي مسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك ؟ قال حسنة . قال كعب إن التوراة لتقول غير ذلك . قال وما تقول ؟ قال تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال صدقت التوراة وكذب أبو مسلم ، وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يأتي المال ثم قدم عنهم فقبل له لو أتيتهم فلعلمهم يحدون في أنفسهم فقال أرباب إن تسكمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي وإن سكت رهبت أن أتم وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك للوضع ويستتر عنه حتى لا يجري عشه منه ، وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أول ما تقبلون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالسيف ثم الجهاد بقلوبكم فإذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر نكس فجعل أعلاه أسفله . وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أيما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الأمور وتنكرها وتشوش الزمان فهو بمن قد قام لله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حق ، وقيل للفضيل الأتامي ونهى ؟ قال إن قوما أمروا ونهوا فكفروا وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصبوا ، وقيل للثوري الأتامي بالمعروف ونهى عن المنكر قال إذا انبثق البحر فمن يقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به فلذلك ذكر الآن شروطه وشروط وجوبه .

( الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه )

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب والمحتسب عليه والمحتسب فيه ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط .

### ( الركن الأول المحتسب )

وله شروط وهو أن يكون مكلفاً مسلماً قادراً فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والمأزج ويدخل فيه آحاد الرعايا وإن لم يكونوا مأذونين ويدخل فيه الفاسق والرقيق والمرأة ، فلذلك كروجه اشتراط ما اشتراطناه ووجه اطراح ما اطرحناه . أما الشرط الأول : وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب فأما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل حتى إن الصبي الزاهق للبلوغ المميز وإن لم يكن مكلفاً فله إنكار المنكر وله أن يريق الحجر ويكسر اللأهي وإذا فعل ذلك نال به ثواباً ولم يكن لأحد منعه من حيث إنه ليس بمكلف فان هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتناه للبعد وآحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الإيمان كقتل المشرك وإبطال أمهاته وسلب أسلحته فان للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستغربه فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر . وأما الشرط الثاني : وهو الإيمان فلا يخفى وجه اشتراطه لأن هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدوه . وأما الشرط الثالث : وهو العدالة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب ، وربما استدلوا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى - أأأمرون الناس بالبر وهمون أنفسهم -

( الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه )

قد خشيت على عقلي  
فقلت كلا أجبر فوالله  
ما يغزيك الله أبداً  
إنك لتصل الرحم  
وتصدق الحديث  
وتعمل الكل وتكسب  
للمدوم وتقرى الضيف  
وتعين على نواب الحق  
ثم انطلقت به خديجة  
رضي الله عنها حتى أتت  
به ورقة بن نوفل  
وكان امرأاً تنصر في  
الجاهلية وكان يكتب  
الكتاب العبراني  
فيكتب من الانجيل  
بالعبرانية ما شاء الله أن  
يكتب وكان شيخاً  
كبيراً قد غمى فقالت  
له خديجة يا عم اسمع  
من ابن أخيك قال  
ورقة يا ابن أخي ماذا  
ترى فأخبره الخبر  
رثول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
هذا هو الناموس  
الذي أنزل على موسى  
يا ليتني فيها جذعاً ليتني  
أكون حيّاً إذ يخرجك  
قومك فقال رسول الله

وقوله تعالى - كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون - وبما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «مررت ليلة أسرى بي بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار قفلت من أتم قالوا كئنا نأمر بالخير ولا تأتبه ونهى عن الشر» ونأتيه (١) «وبما روى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم عظم نفسك فإن اتعظت فعض الناس وإلا فاستحي مني» ، وربما استدلوا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للاعتداء وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والإصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس صالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومن يستقيم الظل والعود أعوج وكل ما ذكره خيالات وإنما الحق أن الفاسق أن يحتسب وبرهانه هو أن قول هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها فإن شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم باب الاحتساب إذ لا عصمة للصعابة فضلا عن دونهم والأنبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن الخطايا والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى العصية وكذا جماعة من الأنبياء ، ولهذا قال سعيد بن جبير : إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء فأنجب مالكا ذلك من سعيد ابن جبير وإن زعموا أن ذلك لا يشترط عن الصفات حتى يجوز للابن الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فتقول : وهل لشارب الخمر أن يفرض الكفار ويحتسب عليهم بالنهي عن الكفر فإن قالوا لا ، خرقوا الاجماع إذ جنود المسلمين لم تنزل مشتملة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الأيتام ولم يمنعوا من الغزو لافي عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فإن قالوا نعم فتقول : شارب الخمر هل له النهي عن القتل أم لا فإن قالوا لا قلنا فما الفرق بينه وبين لابس الحرير إذ جازله النهي عن الخمر والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشراب كالشراب بالنسبة إلى لابس الحرير فلا فرق ، وإن قالوا نعم وفصلوا الأمر فيه بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا عما دونه وإنما يمنع عما فوقه فهذا تحكم فانه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشراب بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلامه وخدمته من الشراب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فمن أين يلزم من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بأكثري وإذا كان النهي واجبا على فمن أين يسقط وجوبه باقدا متى إذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فإذا شرب سقط عنه النهي . فان قيل فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة فأنما أتوضأ وإن لم أصل وأتسحر وإن لم أصم لأن المستحب على السحور والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يقول . والجواب أن التسحر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التسحر مستحبا وما يراد لغيره لا ينفك عن ذلك الغير وإصلاح الغير لا يراد لإصلاح النفس ولا إصلاح النفس لإصلاح الغير فالقول بترتيب أحدهما على الآخر تحكم ، وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ ولم يصل كان مؤديا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الصلاة والوضوء جميعا فليكن من ترك النهي والانتهاء أكثر عقابا ممن نهى ولم ينته كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة . وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاء والانتهاز فلا مشابهة بينهما . فان قيل فيلزم على هذا أن يقال إذا زنى الرجل بامرأة وهي مكرهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فأخذ الرجل يحتسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكرهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وما أنا غير محرم لك فاسترى وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشغفه كل طبع سليم . فالجواب أن الحق قد يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع والتبع

(١) حديث مررت ليلة أسرى بي بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار الحديث تقدم في العلم .

صلى الله عليه وسلم  
أو يخرجني ثم قال ورقة  
نعم إنه لم يأت أحد قط  
بما جئت به إلا عودي  
وأودي وإن يدركني  
يومك أنصرك نصرا  
مؤزرا وحدث جابر  
ابن عبد الله رضي الله  
عنه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يحدث عن قرة  
الوحى فقال في حديثه  
«فبينما أنا أمشي سمعت  
صوتا من السماء فرفت  
رأسي فإذا الملك الذي  
جاءني بحراء جالس  
على كرسي بين السماء  
والأرض فجئت منه  
ربعا فرجعت فقلت  
زملوني زملوني  
فدثروني فأنزل الله  
تعالى - يا أيها المدثر  
فأنذر - إلى - والرجز  
فاهجر - » وقد قل أن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذهب مرارا  
كي يردى نفسه من  
شواهد الجبال فكلمها  
وأنى ذروة جبل لكي  
يلقى نفسه منه تبدي له

الدليل دون فترة الأوهام والخيالات فانا قول قوله لها في تلك الحالة لا تكشف وجهك واجب أو مباح أو حرام فان علم انه واجب فهو الفرض لأن الكشف معصية والتهنى عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذن له أن يقول ما هو مباح فما معنى قولكم ليس للفاسق الحسبة وإن قلتم انه حرام فقول كان هذا واجبا فمن أين حرم باقداً على الزنا ومن القريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما فترة الطباع عنه واستنكارها له فهو لسيئين : أحدهما أنه ترك الأثم واعتزل بما هو مهم وكما أن الطباع تنفر عن ترك اللهم إلى ما لا ينفى تنفر عن ترك الأثم والاعتزال بالمهم كما تنفر عمن يتخرج عن تناول طعام منصوب وهو مواظب على الريا وكما تنفر عمن يتصاون عن القية ويشهد بالزور لأن الشهادة بالزور أغش وأعمد من التية التي هي إخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك التية ليس بواجب وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث إنه ترك الأكثر لامن حيث إنه أتى بالأقل فمن غضب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك القرس قهرت عنه الطباع ويرى ميثا إذا قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكرو ولكن للنكر تركه لطلب القرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه وتركه الأثم بما دونه فكذلك حبة الفاسق تمسك من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسبه من حيث إنها حسبة مستنكرة . الثاني أن الحسبة تارة تكون بالتهنى بالوعظ وتارة بالقهر ولا ينجع وعظ من لا يمتظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ إذا لا فائدة في وعظه فالفسق يؤثر في إسقاط فائدة كلامه ثم إذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فأما إذا كانت الحسبة بالنصح فالمراد منه القهر وتعم القهر أن يكون بالقهر والحجة جميعا وإذا كان فاسقا فان قهره بالقهر قد قهر بالحجة إذ يتوجه عليه أن يقال له فأت لم تقدم عليه قنفر الطباع عن قهره بالقهر مع كونه مقهورا بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين وبهم أياه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لأنه لا يمتظ وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يفضي إلى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فقول ليس له ذلك أيضا فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في إراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر وهذا غاية الانصاف والكشف في الشبهة وأما الآيات التي استدلو بها قهر انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لامن حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة عليهم وعقاب العالم أشد لأنه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى - لم تقولون مالا تفعلون - للرد به الوعد الكاذب وقوله من وجل - وتنفسون أنفسكم - إنكار من حيث إنهم نسوا أنفسهم لامن حيث إنهم أمروا وغيرهم ولكن ذكر أمر القهر استدلالا به على علمهم وتأكيذا للحجة عليهم وقوله يا ابن مريم عظ نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعظ وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحى من لا يدل على تحريم وعظ القهر بل مضاه استحى من فلا ترك الأثم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أباك ثم جارك وإلا فاستحى . فان قيل فليجز للكافر القدي أن يحتسب على المسلم إذا رآه زنى لأن قوله لا تزن حق في نفسه فمحال أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباحا

جبرائيل عليه السلام  
قال يا محمد إنك  
لرسول الله حقا فيمكن  
لذلك جأشوا إذا طالت  
عليه فترة الوحى عاد  
مثل ذلك فيبتدى له  
جبريل فيقول له مثل  
ذلك فهذه الأخبار  
التي تبتدى عن يده أمر  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هي الأصل  
في إشار الشايع الخلو  
للزبدن والطالبين  
فانهم إذا أخلصوا الله  
تعالى في خلواتهم يفتح  
الله عليهم ما يؤنسهم في  
خلواتهم تعويضا من الله  
أيام عما تركوا لأجله  
ثم خلوة القوم مستمرة  
وإنما الأربعون  
واستكمالها له أثر  
ظاهر في ظهور مبادئ  
بشار الحق سبحانه  
وتعالى وسنوح مواهبه  
السنية .

[ الباب السابع  
واتشرون في ذكر  
فتوح الأربعينية ]  
وقد غلط في طريق  
الخلوة والأربعينية



أو واجبا . قلنا الكافر إن منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث إنه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا . وأما مجرد قوله لا تزن فليس بمحرم عليه من حيث إنه نهى عن الزنا ولكن من حيث إنه إظهار دالة الاحتكام على السلم وفيه إذلال للمحتكم عليه والفاسق يستحق الإذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالدلالة منه فهذا وجه منعنا إياه من الحسبة وإلا فلنا قول إن الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث إنه نهى بل نقول إنه إذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه إن رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفياء في الفقيها ولا يليق بضرنا الآن . الشرط الرابع : كونه مأذونا من جهة الإمام والوالى فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يشترطوا للاتحاد من الرعية الحسبة وهذا الاعتراض فاسد فان الآيات والأخبار التي أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصى إذ يجب نهيه أينما رآه وكيفما رآه على العموم فالخصيص بشرط التفويض من الإمام تحكم لأصله والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الأمر بالمعروف مالم يخرج الإمام للمصوم وهو الإمام الحق عندهم وهؤلاء أخس رتبة من أن يكلموا بل جوابهم أن يقال لهم إذا جاءوا إلى القضاء طالبين لحقوقهم في دعائهم وأموالهم إن نصرتكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن النكر وطلبكم لحكمكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهى عن الظلم وطلب الحقوق لأن الإمام الحق بعد لم يخرج . فان قيل في الأمر بالمعروف إثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لاتحاد الرعية إلا بتفويض من الولي وصاحب الأمر . فنقول أما الكافر فمنع لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام والكافر ذليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم وأما أحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والعرف وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يجوز إلى تفويض كمن التليم والتعريف إذ لا خلاف في أن تعريف التحريم والإيجاب لمن هو جاهل ومقدم على النكر بمجهله لا يحتاج إلى إذن والى وفيه عز الإرشاد وعلى العرف ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك التبي . وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي أولها التعريف . والثاني الوعظ بالكلام اللطيف . والثالث السب والتعنيف ولست أعنى بالسب الفحش بل أن يقول بجاهل يأحق ألا تخاف الله وما يجري هذا المجرى . والرابع اللع بالقرع بطريق المباشرة ككسر اللهاى وإراقة الحمر واختطاف الثوب الحرير من لايه واستلاب الثوب المنسوب منه ورده على صاحبه . والخامس التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له حتى يمنع عما هو عليه كاللواظب على الغيبة والقذف فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يجوز إلى استئانة وجمع أعوان من الجانبين ويجز ذلك إلى قتال وسائر الراتب لا يخفى وجه استئنائها عن إذن الإمام إلا للرتبة الخامسة فان فيها نظرا سيأتي أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الإمام . وأما التجهيل والتحميق والنسبة إلى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلمة حق عند إمام جائر<sup>(١)</sup> كما ورد في الحديث فإذا جاز الحكم على الإمام على مراغمته فكيف يحتاج إلى إذنه وكذلك كسر اللهاى وإراقة الحمر فانه تماطى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهد فلم يفتقر إلى الإمام وأما جمع الأعوان وشهر الأسلحة فذلك قد يجر إلى فتنة عامة فقيه نظر سيأتي واستمرار عادات السالف على الحسبة على الولاية

(١) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند إمام جائر أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدرى .

قوم وحرّفوا الكلم  
عن مواضع ودخل  
عليهم الشيطان  
وفتح عليهم بابا  
من الرور ودخلوا  
الحلوة على غير أصل  
مستقيم من تأدية حق  
الحلوة بالاخلاص  
ومعوا أن الشايع  
والصوفية كانت لهم  
خلوات وظهرت لهم  
وقائع وكوشفوا بخراب  
وعجائب فدخلوا الحلوة  
لطلب ذلك وهذا عين  
الاعتلال ومحض  
الضلال وإنما القوم  
اختاروا الحلوة  
والوحدة لسلامة الدين  
وتفقد أحوال النفس  
وإخلاص الصل لله  
تعالى . قل عن أبى  
غمر والأنماطى أنه قال  
لن يصفو لعاقل فهم  
الأخير إلا بإحكامه  
ما يجب عليه من  
إصلاح الحال الأول  
والواطن القى بغنى أن  
يسرف منها أمزاد هو  
أم منتقص فقله أن  
يطلب مواضع الحلوة

لكي لا يعارضه شاغل  
فينسند عليه ما يريد .  
أبناؤنا طاهر بن أبي  
الفضل إجازة عن أبي  
بكر بن خلف إجازة قال  
أبناؤنا أبو عبد الرحمن  
قال سمعت أبا عبد الرحمن  
يقول من اختار الحلو  
على الصعبة فينبغي أن  
يكون خاليا من جميع  
الأفكار إلا ذكر ربه  
عز وجل وخاليا من  
جميع المراتب إلا المراد  
ربه وخاليا من مطالب  
النفس من جميع  
الأسباب فإن لم يكن  
بهذه الصفة فإن خلوته  
توقف في فتن أو بلية .  
أخبرنا أبو زرعة إجازة  
قال أنا أبو بكر إجازة  
قال أنا أبو عبد الرحمن  
قال سمعت منصورا  
يقول سمعت محمد بن  
حامد يقول جاء رجل  
إلى زيارة أبي بكر  
الوراق وقال له أوصني  
قال وجدت خيرا الدنيا  
والآخرة في الحلو والقلة  
ووجدت شرها في  
الكثرة والاختلاط

قاطع باجماعهم على الاستثناء عن التفويض بل كل من أمر بمعروف فإن كان الوالي راضيا به فذاك  
وإن كان ساخطا له فسخطه له منكر يجب الإنكار عليه فكيف يحتاج إلى إذنه في الإنكار عليه  
وبدل على ذلك عادة السلف في الإنكار على الأئمة كما روى أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة  
العيد فقال له رجل إنما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان اترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد أما هذا  
فقد قضى ماعليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « من رأى منكم منكرا فليستكره يده  
فإن لم يستطع فليسهان فإن لم يستطع فليقلبه وذلك أضف الإيمان (١) » فلقد كانوا فهموا من هذه  
المصومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج إلى إذنه وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها  
ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نهى الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مرزوق فلبس بردائه ثم  
هزه وقال له انظر ما صنع من جعلك بهذا البيت أحق ممن أتاه من البعد حتى إذا صار عنده حلت  
بينه وبينه وقد قال الله تعالى - سواء العاكف فيه والباد - من جعل لك هذا فظفر في وجهه وكان  
يعرفه لأنهم من موالهم فقال أعبد الله بن مرزوق ؟ قال نعم فأخذ فحمله به إلى بغداد فكره أن يعاقبه  
عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في إسطنبول الدواب ليسوس الدواب وضموا إليه فرسا عضوا  
سوى الخلق يعقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس قال ثم صيره إلى بيت وأغلق عليه وأخذ للمهدي  
الفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل فأوذن به المهدي فقال له من  
أخرجك فقال الذي حبسني فضج المهدي وصاح وقال ما غاف أن أقتلك فرجع عبد الله إليه رأسه  
يضحك وهو يقول لو كنت تملك حياة أوموتا فما زال محبوسا حتى مات للمهدي ثم خلوا عنه فرجع  
إلى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا إن خلاصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة فكان  
يعمل في ذلك حتى نحرها . وروى عن جبان بن عبد الله قال نثره هرون الرشيد بالدوين ومعه رجل  
من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هرون قد كانت لك جارية تنفي فتحسن فبجنا بها  
قال فجاءت ففنت فلم يعمد غناها فقال لها ما شأنك قالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئنا  
بعودها قال فجاء بالعود فوافق شيئا يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ فرجع الشيخ رأسه فرأى  
العود فأخذه من الخادم ففرض به الأرض فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربيع فقال احتفظ  
بهذا فإنه طلبة أمير المؤمنين فقال له صاحب الربيع ليس يغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبة  
أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال إني مررت على شيخ يلقط النوى  
فقات له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه ففرض به الأرض فكسره فاستشاط هرون وغضب  
واحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابست إلى صاحب الربيع  
يضرب عنقه ويرم به في الدجلة فقال لا ولكن نبئت إليه وناظرته أولا فجاء الرسول فقال أجب  
أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر فقبل له هرون قد جاء  
الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون نرفع ما قدمنا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم إلى  
مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له قوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصلح قداموا إلى مجلس  
ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه السكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج هذا  
من كلك وأدخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عشائي الليلة قال نحن نعيشك قال لا حاجة لي في  
عشائكم فقال هرون للخادم أي شيء تريد منه قال في كفه نوى قلت له اطرحه وأدخل على أمير المؤمنين

(١) حديث إن مروان خطب قبل الصلاة في العيد الحديث وفيه حديث أبي سعيد مرفوعا من رأى  
منكرا الحديث رواه مسلم .

فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي فلما أكثر عليه قال إني صمت أباك وأجدادك يقرءون هذه الآية على النبر - إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى - وأنا رأيت منكرا فغيرته فقال فغيره فوائه ما قال إلا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فإن رأيت يقول قلت لأمر المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئا وإن رأيت لا يكلم أحدا فاعطه البدره ، فلما خرج من القصر إذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يحاجلها ولم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لأمر المؤمنين رد هاهنا حيث أخذها . ويزوي أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي بها قلعهما من الأرض وهو يقول :

أرى الدنيا لمن هي في يديه ههوما كلما كثرت لديه  
تهين الكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت عليه  
إذا استغثت عن شيء فدعه وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفیان الثوري رحمه الله قال حج المهدي سنة ست وستين ومائة فرأيت برى جمره العقبة والناس يخطبون عينا وشمالا بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدثنا أين عن وائل عن قدامة ابن عبد الله الكلبي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمره يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك (١) وها أنت يخط الناس بين يديك عينا وشمالا فقال لرجل من هذا قال سفیان الثوري فقال يا سفیان لو كان النصور ما احتملك على هذا فقال لو أخبرك النصور بما لقي لقصرت عما أنت فيه قال قيل له إنه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه فطلب سفیان فاخنى . وقد روي عن المأمون أنه بلغه أن رجلا محتسبا بمشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأمورا من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له إنه بلغني أنك رأيت نفسك أهلا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمرك وكان المأمون جالسا على كرسى ينظر في كتاب أو قصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المحتسب ارفع قدمك عن أسماء الله تعالى ثم قل ما عثت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثا فلم يفهم فقال إمارفت أو أذنت لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله وخجل ثم عاد وقال لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك إلينا أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم - الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر - فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمسكن غير أننا أعوانك وأولياؤك فيه ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى - وللؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمررون بالمعروف - الآية ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » (٢) وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان أهدت لها شكرت لمن أعانك لحرمتهما وإن استكبرت عنهما ولم تنقذ لما لزمك منهما

(١) حديث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمره يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما قوله في أوله إن الثوري قال حج المهدي سنة ست وستين فليس بصحيح فان الثوري توفي سنة إحدى وستين (٢) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصلوة .

فمن دخل الحلوة معتلا في دخوله دخل عليه الشيطان وسول له أنواع الطغيان وامتلا من الفرور والحال فظن أنه على حسن الحال فقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الحلوة بشير شروطها وأقبلوا على ذكر من الأذكار واستجموا نفوسهم بالعزلة عن الخلوة ومنعوا الشواغل من الحواس كفعل الرهايين والبراهمة والفلاسفة والوحدة في جمع الهم لها تأثير في صفاء الباطن مطلقا فما كان من ذلك بحسن سياسة الشرع وصدق المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتج تنوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الله كرم والمعاملة لله بالاخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة رسول الله صلى الله

فإن الذي إليه أمرك ويده عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا قل الآن ما شئت فأعجب للمؤمن بكلامه وسريه وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات يان الدليل على الاستثناء عن الأذن. فإن قيل أفتثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والمبد على الولي والزوجة على الزوج والتبذ على الأستاذ والرعية على الوالي مطلقا كما ثبت للوالد على الولد والمبد على العبد والزوجة على الزوج والأستاذ على التبذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق . فاعلم أن الذي تراه أنه ثبت أصل الولاية ولكن بينهما فرق في التفصيل ولن فرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول قدرتنا للحسبة خمس مراتب والولد الحسبة بالرتبتين الأوليين وهما التعريف ثم الوعظ والنصح بالتحفظ وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا مباشرة الضرب وهما الرتبتان الأخريان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه هذا فيه نظره هو بأن يكسر مثلا عوده ويريق حمرة ويحل الحيوط عن ثيابه للنسوجة من الحرير ويرد إلى الملك ما يجده في بيته من لبال الحرام الذي غصبه أوسرته أو أخذه عن إدرار رزق من ضريبة المسلمين إذا كان صاحبه معينا ويطل الصور النقوشة على حيطانه وللنفورة في خشب بيته ويكسر أواني الذهب والفضة فإن فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى به ويسخط بسببه إلا أن فعل الولد حق وسخط الأب منشؤه حبه للبطل والحرام والأظهر في القياس أنه ثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح النكر وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان للنكر قاحشا وسخطا عليه قريبا كإراقة خمر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وإن كان للنكر قريبا والسخط شديدا كالأول كانت له آية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسر هاضران مال كثير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجرى هذه للصية تجرى الحجر وغيره فهذا كله مجال النظر . فإن قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق إلى ترك الباطل والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاما من غير تخصيص وأما التي عن التأنيف والإيذاء فقد ورد وهو خاص فما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم إذا خلا في أن الجلال ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ولله أن يباشر إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل يقطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابله . وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع<sup>(١)</sup> فإذا لم يجز له إيذاؤه بقوة هي حق على جناية ساجدة فلا يجوز له إيذاؤه بقوته هي منع عن جناية مستقبلية متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريان من الولد في زوم الحق وإن كان ملك الجين آكد من ملك النكاح ولكن في الخبر أنه «لوجاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»<sup>(٢)</sup> وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس له معه إلا التعريف والنصح فأما الرتبة الثالثة ففيها نظر من حيث إن المجهوم على أخذ الأم والوال من خزائنه وردها إلى الملك وعلى تحليل الحيوط من ثيابه الحرير وكسر آنية الخمر في بيته يكاد يفضي إلى خرق هيئته وإسقاط حشمته وذلك محظور ورد النهي عنه كأورد النهي عن السكوت على المنكر<sup>(٣)</sup> فقد تعارض فيه أيضا محذوران والأمر فيه موكول

عليه وسلم ينتج صفاء في النفس يستأن به على اكتساب علوم الرياضة مما يقتضي به الفلاسفة والمهريون خذلهم الله تعالى وكلما أكثر من ذلك بعد عن الله ولا يزال للقبل على ذلك يستفوه الشيطان بما يكتسب من العلوم الرباطية. أو بما قد يقرأ له من صدق الحاطر وغير ذلك حتى يركن إليه الركون التام ويظن أنه فاز بالمقصود ولا يعلم أن هذا الفن من الفائدة غير ممنوع من التصاري والبراهمة وليس هو المقصود من الخلوة بغير بعضهم إن الحق يريد منك الاستقامة وأنت تطلب الكرامة وقد يفتح على الصادقين شيء من خوارق العادات وصدق الفراسفة ويتبين ما سيحدث في المستقبل وقد لا يفتح عليهم ذلك لولا قدح

(١) الأخبار الواردة في أن الجلال ليس له أن يجحد أباه في الزنا ولأن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع . قلت: لم أجده إلا حديث لا يقدح الوالد بالولد رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب (٢) حديث لوجاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها تقدم في النكاح (٣) حديث النهي عن الإنكار

إلى اجتهاد منشؤه النظر في تفاشئ المنكر ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه وأما التليذ والأستاذ فالأمر فيها بينهما أخف لأن المحترم هو الأستاذ الفيلسوف من حيث الدين ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعلمه منه . وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يعتب على والده فقال يعظه ما لم يعصب فإن غضب سكت عنه . الشرط الخامس : كونه قادرا ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حصة إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه ويشكرها . وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا . واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسى بل يلحق به ما يخاف عليه مكروهها يناله فذلك في معنى العجز وكذلك إذا لم يخف مكروهها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع فليفت إلى معنيين : أحدهما عدم إفادة الإنكار امتناعا والآخر خوف مكروهه . ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال أحدها أن يجتمع اللين بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب إن تكلم فلا تجب عليه الحصة بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا الحاجة مهيمة أو واجب ولا يلزمه مقارنة تلك البلدة والمهجرة إلا إذا كان رهق إلى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتلزمه المهجرة إن قدر عليها فإن الأكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الهرب من الأكراه . الحالة الثانية أن يتفق اللين جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة . الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروهها فلا تجب عليه الحصة لعدم فائدتها ولكن تستحب لأظهار شعائر الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين . الحالة الرابعة عكس هذمه هو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ويريق الحجر أو يضرب العود الذي في يده ضربة محتطة فيكسره في الحال ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب وليس بمحرم بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذي أوردناه في فضل كلمة حق عند إمام جائر ولا شك في أن ذلك نظنة الحقوق . ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فأردت أن أنكر عليه وعلت أني أقتل ولم يمنعني القتل ولكن كان في ملأ من الناس غشيت أن يترى التزين للخلق فأقتل من غير إخلاص في الفعل . فان قيل فامعنى قوله تعالى - ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة - قلنا لا خلاف في أن السلم الواحد له أن يهجم على صف الكفار ويقاتل وإن علم أنه يقتل وهذا ربما يظن أنه مخالف لأوجب الآية وليس كذلك فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه . وقال البراء بن عازب التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يتاب على ، وقال أبو عبيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بدمه خيرا حتى يهلك وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحصة ولكن لو علم أنه لا نكاية لمجومه على الكفار كالأعمى يطرح نفسه على الصف أو العاجز فذلك حرام وداخل تحت عموم آية التهلكة وإنما جاز له الإقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جراته واعتقاده في سائر المسلمين قلة للبلااة وحبه للشهادة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز على السلطان جهرة بحيث يؤدي إلى خرق هيئته الحاكم في المستدرك من حديث عياض بن غنم الأشعري من كانت عنده نسيعة لدى سلطان فلا يكلمه بها علانية وليأخذ يده فليخل به فان قبلها قبلها وإلا كان قد أدى إلى الله عليه والذي له قال صحيح الإسناد ولترمذى وحسنه من حديث أبي بكر من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله في الأرض .

في حاله عدم ذلك وإنما يقدح في حاله الأعراف عن حد الاستقامة فما يفتح من ذلك على الصادقين يصير سببا لمزيد إيقانهم والداعى لهم إلى صدق المجاهدة والمعاملة والزهد في الدنيا والتخلق بالأخلاق الحميدة وما يفتح من ذلك على من ليس تحت سياسة الشرع يصير سببا لمزيد بعده وغروره وحماقته واستطائه على الناس وازدراؤه بالخلق ولا يزال به حتى يخلع ربة الإسلام عن عنقه وينكر الحدود والأحكام والحلال والحرام ويظن أن القصد من العبادات ذكر الله تعالى ويترك متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم يتدرج من ذلك إلى تلحد وتزندق نموذجاته من الضلال وقد يلوح لأقوام خيالات

للمحتسب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما إن رأى فاسقا متغلبا وعنده سيف ويده قدح وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدر وضرب رقبتة فهذا مما لا أرى للحسبة فيه وجها وهو عين الهلاك فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أثرا ويفديه بنفسه فأما تعريض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراما وإنما يستحب له الانكار إذا قدر على إبطال المنكر أو ظهر لفعلة فائدة وذلك بشرط أن يقتصر للسكره عليه فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقائه فلا تجوز له الحسبة بل تحرم لأنه محذور عن دفع المنكر إلا بأن يفضي ذلك إلى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يحل له الانكار على الأظهر لأن المقصود عدم منكر الشرع مطلقا لا من زياد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلامع الإنسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو تشرب أولاده الخمر لإعوازم الشراب الحلال فلامع لاراقة ذلك ويحتمل أن يقال إنه يريق ذلك فيكون هو مبطلا لمنكره وأما شرب الخمر فهو اللوم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا ذاهبون وليس يعيد فإن هذه مسائل قهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ولا يعد أن يفرق بين درجات المنكر الغير والمنكر الذي تفضي إليه الحسبة والتغير فإنه إذا كان يذبح شاة لغيره ليأكلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لدمج إنسانا وأكله فلامع لهذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح إنسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه فمهمه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ولهذا الدقائق يقول : العاقل ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجليات المعلومة كشراب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالإضافة إلى ما يظن به من الأفعال ويقتدر فيه إلى اجتهاد فالعاقل إن خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي إذ ربما يتدب لها من ليس أهلا لها لقصور معرفته أو قصور ديانتته فيؤدي ذلك إلى وجوه من الحلل وسيأتي كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله فإن قيل وحيث أطلقتم العلم بأن يصيه مكروه أو أنه لا تنفيذ لحسبته فلو كان بدل العلم ظن فما حكمه . قلنا : الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم إذ يرجح العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخرى وهو أنه يستقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا أنه لا يفيد فإن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروهه فقد اختلفوا في وجوبه والأظهر وجوبه إذ لا ضرر فيه وجدواه متوقعة وعموم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يقتضي الوجوب بكل حال ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم أنه لا فائدة فيه إما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الأمر ليس يراد له بل للمأمور فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما إذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب فإن قيل فالمكروه الذي يتوقع إصابته إن لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ولكن احتدل أن يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب إلا عند اليقين بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال إلا إذا غلب على ظنه أنه يصاب بمكروه قلنا إن غلب على الظن أنه يصاب لم يجب وإن غلب أنه لا يصاب وجب ومجرد التجوز لا يسقط الوجوب فإن ذلك ممكن في كل حاسبة وإن شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال الأصل الوجوب بحكم العمومات وإنما يسقط بمكروه والسكر وهو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقفا وهذا هو الأظهر ويحتمل أن يقال إنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه

يظنونها ويشبهونها بوقائع الشايخ من غير علم بحقيقة ذلك فمن أراد تحقيق ذلك فليعلم أن العبد إذا أخلص لله وأحسن نيته وقصد في الخلوة أربعين يوما أو أكثر فمنهم من يباشر باطنه صفو اليقين ويرفع الحجاب عن قلبه ويصير كما قال قائلهم : رأي قلمي ربي ، وقد يصل إلى هذا المقام تارة بإحياء الأوقات بالصالحات وكف الجوارح ووزيع الأوراد من الصلاة والتلاوة والذكر على الأوقات وتارة يادته الحق لموضع صدقه وقوة استعداده مباداة من غير عمل وجد منه وتارة يجد ذلك بملازمة ذكر واحد من الأذكار لأنه لا يزال يردد ذلك الذكر ويقول له وتكون عبادته الصلوات

والأول أصح نظرا إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجرأة فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه والتهور الشجاع يعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من حسن الأمل حتى إنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل . قلنا التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والزواج فان الجبن مرض وهو ضعف في القلب سببه قصور في القوة وتفريط والتهور إفراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وإنما السكالم في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل وتارة عن خلل في الزواج بتفريط أو إفراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجرأة قد لا يتفطن لمداكك الشر فيكون سبب جرائته جهله وقد لا يتفطن لمداكك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون علما بحكم التجربة والممارسة بمدخل الشر ودواخيه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيله وتحليل قوته في الاقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا التفات إلى الطرفين وعلى الجبان أن يتكلف إزالة الجبن بإزالة علته وعلة جهل أوصفه ويحول الجهل بالتجربة ويحول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكيفا حتى يصير معتادا إذ البتدى في المناظرة والوعظ مثالا فيجب عن طبعه لضعفه فإذا مارس واعتاد فأزله الضعف فان صار ذلك ضروريا غير قابل للزوال بحكم امتيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولذلك قد نقول على رأي لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الاسلام على من يغاب عليه الجبن في ركوب البحر ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك الأمر في وجوب الحسبة . فان قيل فالمكروه التوقع ماحده فان الانسان قديكره كلمة وقديكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالنسبة وما من شخص يؤمر بالمعروف إلا ويتوقع منه نوع من الأذى وقد يكون منه أن يسمى به إلى سلطان أو يقدح فيه في مجلس يتضرر بقدره فيه فما حدل المكروه الذي يسقط الوجوب به . قلنا هذا أيضا فيه نظر فغرض صورته منشرة ومجارية كثيرة ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه فنقول المكروه تقيض المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور : أما في النفس فالعلم . وأما في البدن فالصحة والسلامة . وأما في المال فالثروة . وأما في قلوب الناس فقيام الجاه ، فإذا التلطلب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع إليه في ربيع الهايكات وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الانسان لنفسه ولأقاربه والمختصين به ويكره في هذه الأربعة أمران أحدهما زوال ما هو حاصل موجود والآخر امتناع ما هو منتظر مفقود أعني اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات إمكانه كأنه فوات حصوله فرجع للمكروه إلى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصا في ترك الأمر بالمعروف أصلا . ولنذكر مثاله في المطالب الأربعة . أما العلم فمثاله تركه الحسبة على من يختص بأستاذة خوفا من أن يقبح حاله عنده فيمتنع من تعليمه . وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلا وهو لا بس حريرا خوفا من أن يتأخر عنه فيمتنع بسببه صحته المنتظرة . وأما المال فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع إدراره في المستقبل ويترك مواساته . وأما الجاه فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاها في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقبح حاله

الحسب يستبها الراتية  
فحسب وسائر أوقاته  
مشغولة بالذكر الواحد  
لا يتخللها فتور ولا  
يوجد منه قصور ولا  
يزال يردد ذلك الذكر  
ملتزم به حتى في طريق  
الوضوء وساعة الأكل  
لا يفتر عنه . واختار  
جماعة من المشايخ من  
الذكر كلمة لا إله إلا الله  
وهذه الكلمة لها  
خاصية في تنوير الباطن  
وجمع الهم إذا دام  
عليها صادق مخلص  
وهي من مواهب الحق  
لهذه الأمة وفيها خاصية  
لهذه الأمة فيما حدثنا  
شيخنا ضياء الدين  
إسماعيل قال أنا  
أبو القاسم الدمشقي  
الحافظ قال أنا  
عبد الكريم بن  
الحسين قال أنا  
عبد الوهاب الدمشقي  
قال أنا محمد بن حريم  
قال ثنا هشام بن  
عمار قال ثنا الوليد  
ابن مسلم قال أنا  
عبد الرحمن بن زيد

عن أبيه أن عيسى  
ابن مريم عليه السلام  
قال : رب أنبئني عن  
هذه الأمة للرحومة  
قال أمة محمد عليه  
الصلاة والسلام علماء  
أخفاء أقياء حلفاء  
أصفاء حكماء سكانهم  
أنبياء يرضون مني  
بالتفصيل من العطاء  
وأرضى منهم بالسيرة من  
العمل وأدخلهم الجنة  
بلا إله إلا الله يا عيسى  
هم أكثر سكان الجنة  
لأنهم لم تذلل ألسن قوم  
قط بلا إله إلا الله كما  
ذلت ألسنتهم ولم تذلل  
زقاب قوم قط بالسجود  
كذلت رقابهم . وعن  
عبد الله بن عمرو بن  
العاص رضي الله عنهما  
قال إن هذه الآية  
مكتوبة في التوراة  
يا أيها النبي إنا أرسلناك  
شاهدا ومبشرا ونذيرا  
وحرزا للمؤمنين وكفرا  
للاميين أنت عيسى  
ورسولي صميتك المتوكل  
ليس بقط ولا غليظ  
ولا صخاب في الأسواق

عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة لأن هذه زيادات امتنعت  
وتسمية امتناع حصول الزيادات ضررا مجاز وإنما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء  
إلا ما تدعو إليه الحاجة ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على النكر كما إذا كان محتاجا إلى  
الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضرر به وطول المرض وقد  
يفضى إلى الموت وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بثله ترك استعمال الماء والعدول إلى التيمم فإذا انتهى إلى  
هذا الحد لم يعد أن يرخس في ترك الحسبة وأما في العلم فمثل أن يكون جاهلا بمهمات دينه ولم يجد إلا مطما  
واحدا ولا قدرته على الرحلة إلى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول إليه  
لكون العالم مطمئنا له أو مستمعا لقوله ، فإذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على النكر  
محذور ولا يعد أن يرجع أحدها ويختلف ذلك بتفاحش النكر وبشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات  
الدين وأما في المال فكم يمكن يعجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق  
عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وانقر في تحصيله إلى طلب ائدار حرام أو مات  
جوتا فهذا أيضا إذا اشتد الأمر فيه لم يعد أن يرخس له في السكوت . وأما الجاه فهو أن يؤديه شرير  
ولا يجد سبيلا إلى دفع شره إلا بجاه يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص  
يلبس الحرير أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه  
ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقويت لم يعد استثنائها ولكن الأمر فيها  
منوط باجتهاد المحتسب حتى يستفتي فيها قلبه ويزن أحد المحذورين بالأخرين يرجح بنظر الدين لا بموجب  
المهوى والطبع فإن رجح بموجب الدين سمى سكوته مداراة وإن رجح بموجب المهوى سمى سكوته  
مداينة وهذا أمر باطن لا يطلع عليه إلا بنظر دقيق ولكن الناقد بصير فحق على كل متدين فيه أن  
يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باعته وصارفه أنه الدين أو المهوى وستجد كل نفس ما عملت من  
سوء أو خير محضرا عند الله ولو في فلة خاطر أو فلة ناظر من غير ظلم وجور لما الله بظلام للعبيد .  
وأما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم فإن  
فواته غير مخوف إلا بتقصير منه وإلا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وإن قدر على سلب الصحة  
والسلامة والثروة والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم فإنه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا  
انقطاع له أبد الآباد . وأما الصحة والسلامة ففواتهما بالضرب فكل من علم أنه يضرب ضربا مؤلما  
يتأذى به في الحسبة لم تنزله الحسبة وإن كان يحتسب له ذلك كما سبق وإذا فهم هذا في الإيلاء بالضرب  
فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر . وأما الثروة فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ويخرب بيته وتسلم  
ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب إذ لا بأس بأن يهدى دينه بدنيته ولكل واحد  
من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال واللطمة الخفيف ألما في الضرب وحد  
في السكرة يتمين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك  
ويرجع جانب الدين ما أمكن . وأما الجاه ففواته بأن يضرب ضربا غير مؤلم أو يسب على ملائمة  
الناس أو يطرح منديله في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير  
ضرب مؤلم للبدن وهو قاذح في الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يجبر عنه  
بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخس له في السكوت لأن المروءة أمور يحفظها  
في السرع وهذا مؤلم للقلب ألما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات دربهات قليلة فهذه درجة .  
الثانية ما يجبر عنه بالجاه المحض وعلو الرتبة فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب بالخيول



فلو علم أنه لو احتسب لكلف الشيء في السوق في ثياب لا يتباد هو مثلها أو كلف الشيء راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة الزايا وليست للمواظبة على حفظها محمودة وحفظ الروعة محمود فلا ينبغي أن يستعطو وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان إما في حضرته بالتجمل والتحميق والنسبة إلى الرياء والبهتان وإما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب إذ ليس فيه إلا زوال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لأنهم أو باغتيال فاسق أو شتمه وتعتيغه أو سقوط للفرقة عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا إذ لا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان للشكر هو الغيبة وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن الغتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فتحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة لأن غيبته أيضا معصية في حق الغتاب ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بمرض نفسه على سبيل الإيثار وقد دلت العمومات على تأكيد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابل إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فأما مزايا الجاه والحشمة ودرجات التجمل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطره . وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المسكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسمع في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فإذا ينبغي أن يتمتع فانه إن كان ما يغوث من حقوقهم يغوث على طريق المعصية كالضرب والتبليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكر يغضي إلى منكر وإن كان يغوث لا بطريق المعصية فهو إيذاء للمسلم أيضا وليس له ذلك إلا برضام فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه وذلك كالأزهد الذي له أقارب أغنياء فانه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم فإذا كان يتعدى الأذى من حسبه إلى أقاربه وجيرانه فليتركها فإن إيذاء المسلمين محذور كما أن السكوت على المنكر محذور نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ولكن ينالهم الأذى بالشتم والسب فهذا فيه نظر ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاحشها ودرجات الكلام المذخور في نكاته في القلب وقدحه في العرض . فان قيل فله قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يتمتع عنه إلا بقتال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقاتل عليه فان قتلهم يقاتل فهو محال لأنه اهلاك نفس خوفا من اهلاك طرف وفي اهلاك النفس اهلاك الطرف أيضا . قلنا يمتنع عنه ويقاؤه إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل القرض حسم سبيل المنكر والمعصية وقلته في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع المائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فانه جائز لا على معنى أنا نقدي درهما من مال مسلم بروح مسلم فان ذلك محال ولكن قصده لأخذ مال المسلمين معصية وقلته في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وإنما المقصود دفع المعاصي . فان قيل فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه فينبغي أن يقتله في الحال حتما لباب المعصية . قلنا ذلك لا يعلم يقينا ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ولكننا إذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفنناه فان قاتلنا قاتلناه ولم نبال بما يأتي على روحه فإذا المعصية لها ثلاثة أحوال : إحداها أن تكون متعمدة فالعقوبة على ما تصرم منها حد أو تعزير وهو إلى الولاة لا إلى الأحاد . الثانية أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها كلبسه الحرير وأمسكه العود والخمر فأبطل هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤدي إلى معصية أغثن منها أو مثلها وذلك يثبت للأحاد والرعية الثالثة أن يكون المنكر متوقفا كالتدبير يستند بكلمة المجلس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر فهذا مشكوك فيه إذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت للأحاد سلطنة على العازم على الشرب

ولا يحزى بالبيتة السيئة ولكن يغفو ويصفح ولن أقضه حتى تمام به الله للمعوجة بأن يقولوا لا إله إلا الله ويقتضوا أعيا عيا وآذانا صما وقلوبا غلفا فلا يزال المبد في خلوته يردم هذه الكلمة على لسانه مع مواظبة القلب حتى يصير الكلمة متأصلة في القلب مزينة لحديث النفس ينوب معانها في القلب عن حديث النفس فإذا استولت الكلمة وسهلت على اللسان يتشربها القلب فلو سكت اللسان لم يسكت القلب ثم تتجوهر في القلب وتتجوهرها يستكن نور اليقين في القلب حتى إذا ذهبت صورة الكلمة من اللسان والقلب لا يزال نورها متجوهرا ويتخذ الدهكر مع رؤية عظمة المذكور سبحانه وتعالى ويصير الذكر حيث ذكر الذات

إلا بطريق الوعظ والنصح تأملاً بالتعنيف والضرب فلا يجوز للأحد ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى إليها ولم يبق للحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الانتظار وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر إليهن عند الدخول والخروج فاتهم وإن لم يضيقوا الطريق لسعته فتجاوز الحسبة عليهم بأقاصمهم من الوضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وإن كان مقصد العاصي وراه كما أن الخلوة بالأجنبية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونفى بالمظنة ما يتعرض الإنسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدر على الانكشاف عنها فإذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لاطى معصية منتظرة .

### ( الركن الثاني للحسبة مافيه الحسبة )

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للفتحسب بغير نجس معلوم كونه منكراً بغير اجتihad فهذه أربعة شروط فلنبحث عنها . الأول : كونه منكراً ونفى به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدلنا عن لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية إذ من رأى صبياً أو مجنوناً يشرب الخمر فليحذر أن يريق خمره ويمتنع وكذا إن رأى مجنوناً يزنى بمجنونة أو بهيمة فليحذر أن يمنعه منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لوصاف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها محال فللفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية واتباع النظر للنساء الأجنبية كل ذلك من الصغار ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظرياً في كتاب التوبة . الشرط الثاني : أن يكون موجوداً في الحال وهو احتراز أيضاً عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس إلى الأحاد وقد افترض المنكر واحتراز عما سيجد في ثاني الحال كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته فلاحسبة عليه إلا بالوعظ وإن أنكر عزمه عليه لم يحجز وعظه أيضاً فإن فيه إساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق وليتنبه للدقيقة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه . الشرط الثالث : أن يكون المنكر ظاهراً للفتحسب بغير نجس : فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه تسلق دار رجل فرآه على حالة مكروهة فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال وما هي ؟ فقال قد قال الله تعالى - ولا تجسسوا - وقد تجسست . وقال تعالى - وأتوا البيوت من أبوابها - وقد آسورت من السطح . وقال - لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها - وما سلمت فتركه عمر وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر وسألهم عن الإمام إذا شاهد بنفسه منكراً فهل له إقامة الحد فيه ؟ فأشار على رضي الله عنه بأن ذلك منوط بديلين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصحبة فلا نعيدها فإن قلت لما حد الظهور والاستتار . فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بعيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية إلا أن يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار كأصوات المزمار والأوتار إذا ارتفع بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملامى وكذا

وهذا الذكر هو  
لشاهدة والمكاشفة  
وللعائنة أعم ذكر  
الذات بتجوهر نور  
الذكر وهذا هو  
للقصد الأقصى من  
الخلوة وقد يحصل  
هذان الخلوة لا يذكر  
الكلمة بل بتلاوة  
القرآن إذا أكثر من  
التلاوة واجتهد في  
مواظاة القلب مع  
السان حتى تجرى  
التلاوة على اللسان  
ويقوم معنى الكلام  
مقام حديث النفس  
فيدخل على الصمد  
سهولة في التلاوة  
والصلاة ويتنور  
الباطن بتلك السهولة  
في التلاوة والصلاة  
ويتجوهر نور الكلام  
في القلب ويكون منه  
أيضاً ذكر الذات  
ويجتمع نور الكلام

إذا ارتفعت أصوات السكارى بالكلمات اللأئوفة بينهم بحيث يسمعون أهل الشوارع فهذا إظهار موجب للحسبة فاذن إنما يدرك مع غلغل الحيطان صوت أوراثة فإذا فاحت روائح الخمر فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدتها بالإراقة وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر فإرورة الخمر في الكم وتحت الديل وكذلك اللأهي فإذا رأى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجوز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة فإن فسقها لا يدل على أن الذي منه خمر إذ القاسق محتاج أيضا إلى الحيل وغيره فلا يجوز أن يستدل باخفائه وأنه لو كان حلالا لما أخفاه لأن الأغراض في الإخفاء مما تنكر وإن كانت الرائحة فائحة فهذا محل النظر والظاهر أن له الاحتساب لأن هذه علامة غيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الأمور وكذلك العود ربما يعرف بشكله إذا كان الثوب الساتر له رقيقة فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهرت دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بأن نستمر استر الله وتنكر على من أبدى لنا صفتة والإبداء له درجات فتارة يبدو لنا بحاسة السمع وتارة بحاسة الشم وتارة بحاسة البصر وتارة بحاسة اللمس ولا يمكن أن يخص ذلك بحاسة البصر بل للراد العلم وهذه الحواس أيضا تفيد العلم فاذن إنما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب إذا علم أنه خمر وليس له أن يقول أرني لأعلم ما فيه فإن هذا نجس ومعنى التجسس طلب الأمارات للعرفة فالأمارات للعرفة إن حصلت وأورثت للعرفة جاز العمل بمقتضاها فما طلب الأمارات للعرفة فلا رخصة فيه أصلا . الشرط الرابع أن يكون كونه منكرا معلوما بغير اجتihad فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي أكله الضب والضبيج ومتروك التسمية ولا للشافعي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمسكر وتناوله ميراث ذوى الأرحام وجلوسه في دار أخذها بشفعة الجوار إلى غير ذلك من مجاري الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي شافيا يشرب النبيذ وينسكب بلا ولي ويطأ زوجته فهذا في محل النظر والأظهر أن له الحسبة والانكار إذ لم ينسب أحد من المصلين إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتihad غيره ولا أن الذي أدى اجتihadه في التقليد إلى شخص رآه أفضل الطاء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد من للذهاب أطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فاذن مخالفته للمقلد متفق على كونه منكرا بين المصلين وهو عاص بالمخالفة إلا أنه يلزم من هذا أمر أغمض منه وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نسكب بغير ولي بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقك فأنت مبطل بالاقdam عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقك وإن كانت صوابا عند الله وكذلك الشافعي يحسب على الحنفي إذا شاركه في أكل الضب ومتروك التسمية وغيره ويقول له إما أن تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أولا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لأنه على خلاف معتقدك ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسومات وهو أن يجمع الأصم مثلا امرأة على قصد الزنا وعلم المحتسب أن هذه امرأته زوجته أبوه إياها في صغره ولكنه ليس يدرى ويحجز عن تعريفه ذلك لصحة أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار الآخرة فينبغي أن يمنعها عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث إنه حلال في علم الله قريب من حيث إنه حرام عليه بحكم غلظه وجهه ولا شك في أنه لو علق طلاق زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في قلبه ويحجز عن تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رآه يجمعها فلينع أعي باللسان لأن ذلك زنا إلا أن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بأنها طلقته منه ثلاثا وكونها غير عاصين لجهلها بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا ولا يتقاعد ذلك عن زنا المجنون

في القلب مع مطالعة  
عظمة للتكلم سبحانه  
وتعالى ودون هذه  
للوهبة ما يفتح على  
العبد من العلوم  
الالهية الدنية وإلى  
حين بلوغ العبد هذا  
البلغ من حقيقة الذكر  
والتلاوة إذا صفا باطنه  
قد يغيب في الله كرم  
كأن أنه وحلاوة  
ذكره حق يلتحق في  
غيبته في الذكر بالنائم  
وقد تتجلى له الحقائق  
في لبسة الخيال أولا  
كما تتكشف الحقائق  
للتائم في لبسة الخيال  
كأن رأى في المنام أنه  
قتل حية فيقول له  
المبر تظفر بالعدو وتظفر  
بالعدو هو كشف  
كاشفه الحق تعالى به  
وهذا الظفر روح  
مجرد صاغ ملك الرؤيا  
له جسدا لهذا الروح

وقد بينا أنه يمنع منه فإذا كان يمنع مجاهو منكر عند أقوم إن لم يكن منكرا عند الفاعل ولا هو عاص به لمعذر الجهل فيلزم من عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله إنما هو منكر عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الأظهر والعلم عند الله ، فتحصل من هذا أن الحنفى لا يعترض على الشافعى فى النكاح بلاولى وأن الشافعى يعترض على الشافعى فيه لكون التعرض عليه منكرا باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل قسبة دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما أفتينا فيها بحسب ما ترجح عندنا فى الحال ولنا قطع خطأ ترجيح المخالف فيها إن رأى أنه لا يجرى الاحتساب إلا فى معلوم على القطع وقد ذهب إليه ذاهبون وقالوا لاحسبة إلا فى مثل الخمر والحزير وما يقطع بكونه حراما ولكن الأئمة عندنا أن الاجتهاد يؤثر فى حق المجتهد إذ يصغاية البد أن يجتهد فى القبة ويترف بظهور القبة عنده فى جهة بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لأجل ظن غيره لأن الاستدبار هو الصواب ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلدان يختار من المذاهب ما أراد غير معتد بهولطه لا يصح ذهاب ذاهب إليه أصلا فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به . فان قلت إذا كان لا يعترض على الحنفى فى النكاح بلاولى لأنه يرى أنه حق فينبى أن لا يعترض على المعتزلى فى قوله إن الله لا يرى وقوله وإن الخير من الله والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا على الخشوى فى قوله إن الله تعالى جسم وله صورة وإنه مستقر على العرش بل لا ينبى أن يعترض على الفيلسفى فى قوله الأجساد لا تبعث وإتاحت النفوس لأن هؤلاء أيضا أدى اجتهدهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق . فان قلت بطلان مذهب هؤلاء مظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضا مظهر وكأنت بظواهر النصوص أن الله تعالى يرى والمعتزلى ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل خالف فيها الحنفى كمشكلة النكاح بلاولى ومسئلة شفعة الجوار ونظارها . فاعلم أن للسائل تنقسم إلى ما يتصور أن يقول فيه كل مجتهد مصيب وهى أحكام الأفعال فى الحل والحرمه وذلك هو الذى لا يعترض على المجتهدين فيه إذ لم يعلم خطوهم قطعا بل ظنا وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه إلا واحد كمشكلة الرؤية والقدر وقدم الكلام ونفى الصورة والجسميه والاستقرار عن الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ المخطئ فيه قطعا ولا يبق لحطه الذى هو جهل محض وجه فاذن البدع كلها ينبى أن تحسم أبوابها وتبصر على البدعين بدعمهم وإن اعتقدوا أنها الحق كما يرد على اليهود والنصارى كفرهم وإن كانوا يعتقدون أن ذلك حق لأن خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ فى مظان الاجتهاد . فان قلت فهما اعترضت على القدرى فى قوله الشر ليس من الله اعترض عليك القدرى أيضا فى قولك أكثر من الله وكذلك فى قولك : إن الله يرى وفى سائر المسائل إذ البدع محق عند نفسه والحق مبتدع عند البدع وكل يدعى أنه محق وينكر كونه مبتدعا فكيف يتم الاحتساب . فاعلم أن الأجل هذا التعارض تقول ينظر إلى البلدة التى فيها أظهرت تلك البدعة فإن كانت البدعة فرية والناس كلهم على السنة فلمهم الحسبة عليه بغير إذن السلطان وإن اتهم أهل البلد إلى أهل البدعة وأهل السنة وكان فى الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحاد الحسبة فى المذاهب إلا بنصب السلطان فإذا رأى السلطان رأى الحق ونصره وأذن لواحد أن يزجر البدعة عن إظهار البدعة كان له ذلك وليس لغيره فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد فيتقابل الأمر فيه وعلى الجملة فالحسبة فى البدعة أهم من الحسبة فى كل النكرات ولكن ينبى أن يراعى فيها هذا التفصيل الذى ذكرناه كيلا يتقابل الأمر فيها ولا يتجر إلى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان مطلقا فى منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق أو أن الله لا يرى أو أنه مستقر على العرش مماس له أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الأمر فيه وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط .

من خيال الحية فالروح الذى هو كشف الظفر أخبار الحق ولبسة الخيال الذى هو بمثابة الجسد مثال انبث من نفس الرأى فى المنام من استصحاب القوة الوهمية والخيالية من اليقظة فيتألف روح كشف الظفر مع جسد مثال الحية فافتقر إلى التعبير إذ لو كشف بالحقيقة التى هى روح الظفر من غير هذا المثال الذى هو بمثابة الجسد ما احتاج إلى التعبير فكان يرى الظفر ويصبح الظفر وقد يتجرد الخيال باستصحاب الخيال والوهم من اليقظة فى المنام من غير حقيقة فيكون المنام أضافات أحلام لا يبر وقد يتجرد

## ( الركن الثالث : المحتسب عليه )

وشرطه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون إنسانا . ولا يشترط كونه مكلفا إذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وإركان قبل البلوغ ولا يشترط كونه عميرا إذ بينا أن المجنون لو كان زنى بمجنونة أو يأتى بهيمة لوجب منع منه نعم من الأفعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره . ولكننا لسنا نلتفت إلى اختلاف التفاصيل فإن ذلك أيضا مما يختلف فيه القيم والمساfer والررض والصحيح وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتبين توجه أصل الانكار عليه لا ما بها يتبينها للتفاصيل . فإن قلت فاكثف بكونه حيوانا ولا تشترط كونه إنسانا فإن البهيمة لو كانت تفسد زرعاً لإنسان لكننا نمنعها منه كإمتناع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة . فاعلم أن تسمية ذلك حسبة لأوجهها إذ الحسبة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله صيانة للممنوع عن مفارقة المنكر ومنع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمة لحق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والإنسان إذا ألتف زرع غير ممنوع منه لحقين : أحدهما حق الله تعالى فإن فعله معصية والثاني حق المتلف عليه فهما علتان تنفصل إحداها عن الأخرى فلو قطع طرف غير ما بذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجني عليه بأذنه فنثبت الحسبة والمنع بإحدى العلتين والبهيمة إذا ألتفت فقد عذمت المعصية ولكن يثبت المنع بإحدى العلتين ولكن فيه دققة وهو أننا لسنا نقصد بإخراج البهيمة منع البهيمة بل حفظ مال المسلم إذ البهيمة لو أكلت ميتة أو شربت من إناء فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها منه بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف والميتات ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقد رنأى حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظاً للمال بل لو وقعت جرة لإنسان من علو وتحتها قارورة لغيره فتدفع الجرة لحفظ القارورة لئلا تلحق الجرة من السقوط فإنا لا نقصد منع الجرة وحراستها من أن تصبح كاسرة لقارورة ومنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لاصيانة للبهيمة المأثية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر وتزويها له من حيث إنه إنسان محترم فهذه لطائف دققة لا يتفطن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر إذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك ويستعرض لما أشير إليه في الباب الثالث . فإن قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها وكل من رأى مالاً لمسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه . فإن قلتم إن ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدي إلى أن يصير الإنسان مسخرًا لغيره طول عمره . وإن قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يصب مال غيره . وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير . فنقول : هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن نقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسران في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك التقدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فإن الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة لتكلم بها لرجع الحق إليه وجب عليه ذلك وعصى بكتان الشهادة في معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه فأما إن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جأه لم يلزمه ذلك لأن حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم الإيثار مستحب ونجشم المصاعب لأجل المسلمين قربة فأما إجباها فلا فاذن إن كان يتعب بإخراج البهائم عن الزرع يلزمه السعى في ذلك واسكن إذا كان لا يتعب بتنبية صاحب الزرع من نومه أو بإعلامه يلزمه ذلك فإهمال تعريفه وتنبيهه كإهماله تعريف القاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر حتى يقال

لصاحب الخلوة الخيال  
النبيث من ذاته من  
غير أن يكون وعاء  
لحقيقة فلا ينبغي على  
ذلك ولا يلتفت إليه  
فليس ذلك واقعة وإنما  
هو خيال فأما إذا غاب  
الصادق فيه ذكر الله  
تعالى حتى يئيب عن  
المحسوس بحيث لو  
دخل عليه داخل من  
الناس لا يعلم به لنيته  
في الذكر فمصدق قد  
ينبث في الابتداء من  
نفسه مثال وخيال  
ينفخ فيه روح  
الكشف فإذا عاين  
غيته فإما يأتية تفسيره  
من باطنه موهبة من  
الله تعالى وإما يخبره  
له شيخه كما يبر للبر  
الناس ويكون ذلك  
واقعة لأنه كشف  
حقيقة في لبسة مثال  
وشرط صحة الواقعة

إن كان لا يصح من منفته في مدة اشتغاله باخراج البهائم إلا قدر درهم مثلا وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيترجع جانبه لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ولا سبيل للمصير إلى ذلك فأما إذا كان قوات المال بطريق هو معصية كانه صب أو قتل عبد مملوك لغير فهذا يجب النع منه وإن كان فيه تب ما لأن المقصود حق الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الإنسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تب وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس وهي غاية التبع ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المهدورات التي يغافها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مسئلتين قربان من غرضنا : إحداهما أن الالتقاط هل هو واجب واللازمة ضائعة والمقتطع مانع من الضياع وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال إن كانت اللقطة في مواضع لو تركها فيه لم تضيع بل يلتقطها من يعرفها أو ترك كالوكان في مسجد أو رباط يتعين من يدخله وكلهم أمناه فلا يلزمه الالتقاط وإن كانت في مضمة نظر فإن كان عليه تب في حفظها كما لو كانت بهيمة وتحتاج إلى علف وإصطبل فلا يلزمه ذلك لأنه إنما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه إنسانا محترما والمقتطع أيضا إنسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله فإن كانت ذهبا أو ثوبا أو شيئا لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين فقائل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تب فلا سبيل إلى إلزامه ذلك إلا أن يتبع فيلتزم طلبا للثواب وقائل يقول : إن هذا القدر من التبع مستصغر بالإضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين فينزل هذا منزلة تب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى إلا أن يتبع به فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التبع بهذه الخطوات لا بعد تعب في غرض إقامة الشهادة وأداء الأمانة وإن كان في الطرف الآخر من البلد وأحوج إلى الحضور في المواجهة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فإن الضرر الذي يبال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في أنه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزمه احتماله ووسط يتجاوزه الطرفان ويكون أبدا في محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات الزمنية التي ليس في مقدور البشر إزالتها إذ لا علة تمرق بين أجزائها المتقاربة ولكن التقي ينظر فيها لنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ، فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل .

### (الركن الرابع : نفس الاحتساب)

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السراح ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود . أما الدرجة الأولى وهي التعرف ونعني به طلب المعرفة بجريان السكر وذلك منهي عنه وهو النجس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يترق السمع على دار غيره لسمع صوت الأوتار ولأن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولأن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل الزمار ولأن يستخبر من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره نعم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلانا يشرب الخمر في داره أو بأن في داره خمر أعدده للشرب فله إذ ذاك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخطي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع السكر ككسر رأسه بالضرب للمنع مهما احتاج إليه وإن أخبره عدلان أو عدل واحد وبالجملة كل من تقبل روايته لاشهادته في جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال الأولى أن يمنع لأن له حقا في أن لا يتخطى داره بغير إذنه ولا يسقط حق السلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين فهذا أولى ما يجعل مردا فيه . وقد قيل إنه كان نفس خاتم القمان الستر لما عاينت أحسن من إذاعة ما ظننت .

الإخلاص في الذكر أولا  
ثم الاستغراق في الذكر  
ثانيا وعلاصة ذلك  
الزهد في الدنيا وملازمة  
التقوى لأن الله جعله  
بما يكشف به في واقعة  
مورد الحكمة والحكمة  
تحكم بالزهد والتقوى  
وقد يتجرد للذاكر  
الحقائق من غير لبسة  
الثال فيكون ذلك  
كشفًا وإخبارًا من الله  
تعالى إياه ويكون ذلك  
تارة بالرؤية وتارة  
بالبصيرة وقد يسمع من  
باطنه وقد يطرُق ذلك  
من الهواء لا من باطنه  
كالهوائف يعلم بذلك  
أمرًا يريد الله إحدائه  
له أو لغيره فيكون  
إخبار الله إياه بذلك  
مزيدًا ليقينه أو يرى  
في المنام حقيقة الشيء .  
قل عن بعضهم أنه  
أتى بصراب في قدح

الدرجة الثانية : التعريف فان النكر قد يقدم عليه التقدم بجهله وإذا عرف أنه منكرك تركه كالسواذى  
يصل ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بأن هذه ليست بصلاة ولورضى بأن لا يكون  
مصليا لترك أصل الصلاة فيجب تعريفه بالاطلف من غير عنف وذلك لأن ضمن التعريف نسبة  
إلى الجهل والحق والتجهيل إيذاء وقلم يرضى الانسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمر لاسيما بالشرع  
ولذلك ترى الذى يطلب عليه الغضب كيف يغضب إذا نهى على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في مجاهدة  
الحق بعد معرفته خيفة من أن تنكشف عورة جهله والطباع أحرم على ستر عورة الجهل منها على  
ستر العورة الحقيقية ، لأن الجهل قبح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وقبح  
السواتين يرجع إلى صورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير  
ملوم عليه لأنه خلقة لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره إزالته وتحسينه والجهل قبح يمكن  
إزالته وتبديله بحسن العلم فذلك يعظم تألم الانسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه ببله ثم لفته  
عند ظهور جمال علمه لغيره وإذا كان التعريف كشفا للمورة مؤذيا للقلب فلا بد وأن يعالج دفع آذاه  
بلطف الرفق فنقول له إن الانسان لا يولد عالما ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة فعلنا العلماء  
ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو عالمها مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها إنما شرط الصلاة الطمأنينة  
في الركوع والسجود وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير إيذاء فان إيذاء السلم حرام محذور  
كما أن تقريره على النكر محذور وليس من العقلاء من يسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور  
السكوت على النكر واستبدل عنه محذور الإيذاء للسلم من الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على  
التحقيق ، وأما إذا وقفت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترده عليه فانه يستفيد منك علما  
ويصيرك عدوا إلا إذا علمت أنه يغتم العلم وذلك عزيز جدا . الدرجة الثالثة : التمسك بالوعظ والنصح  
والتحذير بالله تعالى وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا أو فيمن أصر عليه بعد  
أن عرف كونه منكرا كالذى يواطى على الشرب أو على الظلم أو على اغتيال المسلمين أو ما يمرى  
بجراه فينبغى أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك وتحكى له سيرة  
السلف وعبادة التقيين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر إليه نظر الترحم عليه  
ويرى إقدامه على العصية مصيبة على نفسه إذ السلون كنفس واحدة ، وهنا آفة عظيمة ينبغي  
أن يتوفاها فانها مهلكة ، وهى أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذله غيره بالجهل فرميا  
يقصد بالتعريف الإذلال وإظهار التميز بشرف العلم وإذلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل فان كان  
الباعث هذا فهذا للنكر أقبح في نفسه من النكر الذى يعترض عليه ، ومثال هذا المحتسب مثال  
من يخلص غيره من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل ، وهذه مذلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور  
للاشيطان يتدلى بحبله كل إنسان إلا من عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته فان في  
الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين : أحدهما من جهة دالة العلم والآخر من جهة دالة  
الاحتكام والسلطنة وذلك يرجع إلى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية إلى التمركز الخفى  
وله محك ومعيار ينبغي أن يتحتم المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن النكر  
بنفسه أو باحتساب غيره أحب إليه من امتناعه باحتسابه فان كانت الحبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه  
وهو يود أن يكفى بغيره فليحتسب فان باعته هو الدين وإن كان اتماط ذلك العاصى بوعظه وأنزجاره  
بزجره أحب إليه من اتماطه بوعظه بغيره فاهو إلا متبع هوى نفسه وتوسل إلى إظهار جاه نفسه  
بواسطة حسبه فليترك الله تعالى وليحتسب أولا على نفسه وعند هذا يقال ما قيل لميسى عليه السلام

فوضعه من يده وقال  
قد حدث في العالم  
حدث ولا أشرب هذا  
دون أن أعلم ماهو  
فانكشف له أن قوما  
دخلوا كذوة لواء فيها.  
وحكى عن أبى سليمان  
الخواص قال كنت  
راكبا حمارا الى يوما  
وكان يؤذيه الذباب  
فيطأطأ رأسه فكنت  
أضرب رأسه بخشبة  
كانت في يدي فرفع  
الحمار رأسه إلى وقال  
اضرب فانك على  
رأسك تضرب قيل له  
يا أبا سليمان وقع لك  
ذلك أو سمعته فقال  
سمعته يقول كما سمعنى.  
وحكى عن أحمد بن  
عطاء الروذبارى قال  
كان لى مذهب فى أمر  
الطهارة فكنت ليلة  
من الليالى أستنجى  
إلى أن مضى ثلث الليل

يا ابن مريم عظم نفسك فان اتمظت فمظ الناس وإلا فاستعنى منى ، وقيل لداود الطائى رحمه الله : رأيت رجلا دخل على هؤلاء الأمراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال إنه يتوى عليه قال أخاف عليه السيف قال إنه يتوى عليه قال أخاف عليه الهاء الدين وهو العجب .

الدرجة الرابعة : السب والتعنيف بالقول الغليظ الحشن وذلك يعدل إليه عند العجز عن المنع باللفظ وظهور مبادئ الإصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام - أفلكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون - ولنا نغنى بالسب الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يد من جملة الفحش كقوله فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله وكقوله يا سوادى يا غيى وما يعجزى هذا المجزى فان كل فاسق فهو أحمق وجاهل وأولا حمقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكياسة حيث قال « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله »<sup>(١)</sup> ولهذا الرتبة أدبان : أحدهما أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف . والثانى أن لا ينطق إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على إظهار الغضب والاستحقاق له والازدراء بمحلته لأجل معصيته وإن علم أن غلوتكم ضرب ولوا كفروا وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الإنكار بالقلب بل يلزمه أن يعطى وجهه ويظهر الإنكار له . الدرجة الخامسة : التثيير باليد وذلك ككسر اللامى وإراقة الحجر وخلع الحرير من رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير وإخراجه من الدار الغصوبة بالجبر برجله وإخراجه من المسجد إذا كان جالسا وهو جنب وما يعجزى مجراه ويتصور ذلك في بعض المعاصى دون بعض ، فأما معاصى اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس العاصى وجوارحه الباطنة ، وفي هذه الدرجة أدبان : أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يعجز عن تكليف المحاسب عليه ذلك فإذا أمكنه أن يكلفه الشئ في الخروج عن الأرض الغصوبة والمسد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجره وإذا قدر على أن يكلفه إراقة الحجر وكسر اللامى وحل دروز ثوب الحرير فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه فان في الوقوف على حد الكسر نوع عسر فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه وتولاه من لا حجر عليه في فعله . الثانى أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج إليه وهو أن لا يأخذ بلبعيته في الإخراج ولا برجله إذا قدر على جره بيده فان زيادة الأذى فيه مستغنى عنه وأن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دروزه فقط ولا يحرق اللامى والصليب الذى أظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج في استئناف إصلاحه إلى تعب يساوى تعب الاستئناف من الخشب ابتداء وفي إراقة الخمر يتوق كسر الأواني إن وجد إليه سبيلا فان لم يقدر عليها إلا بأن يرمى ظروفها بحجر فله ذلك وسقطت قيمة الظرف وتقومه بسبب الحجر إذ صار حائلا بينه وبين الوصول إلى إراقة الخمر ولو ستر الخمر يدينه لكننا نقصد بدنه بالجرح والضرب لتوصل إلى إراقة الخمر فاذا لا تزيد حرمة ملكه في الظرف على حرمة نفسه ولو كان الخمر في قوارير ضيقة الزموس ولوا اشتغل باراقها طال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه فله كسرهما فهذا عذر وإن كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضيع في زمانه وتعتل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث الترمذى وقال حسن وابن ماجه من حديث شداد بن أوس .

ولم يطب قلبي فتضجرت  
فبكيت وقلت يارب  
العفو فسمعت صوتا ولم  
أر أحدا يقول  
يا أبا عبد الله العفو في  
العلم وقد يكشف الله  
تعالى عبده بآيات  
وكرامات تربية للعبد  
وتقوية ليقينه وإيمانه  
قيل كان عند جعفر  
الخلدى رحمه الله فص  
له قيمة وكان يوما من  
الأيام راكبا في السارية  
في دجلة فهم أن يعطى  
السلح قطعة وحل  
الحرقه فوق القصر في  
الدجلة وكان عنده  
دعاء للضالة مجرب وكان  
يدعوه فوجد الفص  
في وسط أوراق كان  
يتصفحها والدعاء هو  
أن يقول يا جامع الناس  
ليوم لا ريب فيه اجمع  
على ضالتي . ومممت  
شيخنا بهمدان حكاه



لأجل ظروف المحروحيث كانت الارقاة متيسرة بلا كسر فكسره لزمه الضمان . فان قلت فهلا جاز الكسر لأجل الزجر وهلا جاز الجرب بالرجل في الاخراج عن الأرض النصبوبة ليكون ذلك أبلغ في الزجر . فاعلم أن الزجر إنما يكون عن المستقبل والعقوبة تسكون على الماضي والدفع على الحاضر الزاهر وليس إلى آحاد الرعية إلا الدفع وهو إعدام النكر لما زاد على قدر الإعدام فهو إعاقة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق وذلك إلى الولاة لا إلى الرعية . نعم الوالي له أن يفعل ذلك إذا رأى للصلحة فيه . وأقول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها المحجور زجراً وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيذا للزجر<sup>(١)</sup> ولم يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة إلى الزجر والقطام شديدة فإذا رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك وإذا كان هذا منوطاً بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لأحاد الرعية . فان قلت : فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي باتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يهربون ويصون وإحراق أموالهم التي بها يتوصلون إلى المعاصي . فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجاً عن سنن الصالح ولكن لا يتبذع للصالح بل يتبع فيها وكسر ظروف المحر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخاً بل الحكم يزول بزوال العلة ويومد بمودها وإنما جوز نأ ذلك للإمام بحكم الاتباع ومنعنا آحاد الرعية منه لحفاء وجه الاجتهاد فيه بل تقول لو أريقت المحجور أو لا يفلح يجر كسر الأواني بعدها وإنما جاز كسرها تبعاً للخنم فإذا خلت عنها فهو اتلاف مال إلا أن تكون ضاربة بالمحر لا تصلح إلا لها فكان الفعل للنقل عن الصرا الأول كان مقروناً بمعنيين : أحدهما شدة الحاجة إلى الزجر والأخر تبعية الظروف للخنم التي هي مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لا سبيل إلى حذفهما ومعنى ثالث وهو صدوره عن رأى صاحب الأمر لعله بشدة الحاجة إلى الزجر وهو أيضاً مؤثر فلا سبيل إلى إلغائه فهذه تصرفات دقيقة قوية يحتاج المحتسب للاحالة إلى معرفتها . الدرجة السادسة التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا أو لا كسر رأسك أو لأضربن رقبتك أو لأمرن بك وما أشبه وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذا أمكن تهديده والأدب في هذه الرتبة أن لا يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لأنهن دارك أو لأضربن ولدك أو لأسبين زوجتك وما يجري مجراه بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام وإن قاله من غير عزم فهو كذب نعم إذا تعرض لوعيده بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن إذا علم أن ذلك يحميه ويردعه وليس ذلك من الكذب المذمور بل بالبالغة مثل ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين وتأليفه بين الضرتين وذلك بما قد رخص فيه للحاجة وهذا في معناه فان قصد به إصلاح ذلك الشخص وإلى هذا المعنى أشار بعض الناس أنه لا يقبح من الله أن يتوعد بما لا يفعل لأن الخلف في الوعيد كرم وإنما يقبح أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم لا يتطرق إلى الخلف وعدا كان أو وعيداً وإنما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك إذ الخلف في الوعيد ليس بحرام . الدرجة السابعة : مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز للاحتياج بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فإذا اندفع النكر فينبغي أن يكف والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق إلى الأداء بالحبس فان أصر المحبوس وعلم القاضي قدرته

(١) حديث تكسير الظروف التي فيها المحجور في زمنه صلى الله عليه وسلم الترمذي من حديث أبي طلحة أنه قال : يا نبي الله إني اشتريت خيراً لأيتام في حجرى قال اهرق المحر وأكر الدنان وفيه لث بن أبي سليم والأصح رواية السدي عن يحيى بن عباد عن أنس أن أبا طلحة كان عندي قاله الترمذي .

شخص أنه كوشف في  
بعض خلواته بوله له  
في جيحون كاد يسقط  
في الماء من السفينة قال  
فزجرته فلم يسقط  
وكان هذا الشخص  
بنواحي همدان وولده  
يجيحون فلما قدم الولد  
أخبر أنه كاد يسقط في  
الماء فسمع صوت والده  
فلم يسقط ، وقال عمر  
رضي الله عنه ياسارية  
الجيل على التبر بالمدينة  
وسارية بنهاوند فأخذ  
سارية نحو الجبل وظفر  
بالعدو قتل لسارية  
كيف علمت ذلك فقال  
سمعت صوت عمرو وهو  
يقول ياسارية الجبل .  
سئل ابن سالم وكان قد  
قال للإيمان أربعة  
أركان ركن منه  
الإيمان بالقدرة وركن  
منه الإيمان بالحكمة  
وركن منه التبري من

على أداء الحق وكونه معاندا فله أن يلومه الأداء بالضرب على التدرج كما يحتاج إليه وكذلك المحتسب يرى التدرج فان احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع النكر بشهر السلاح وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترقنة كاللوقص فاسق مثلا على امرأة أو كان يضرب بزمزم معه وبينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار مانع فيأخذ قوسه ويقول له خل عنها أولأرمينك فان لم يخل عنها فله أن يرمى وينبى أن لا يقصد القتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ويراعى فيه التدرج وكذلك يسل سيفه ويقول أترك هذا النكر أولأضربك فكل ذلك دفع للنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين. وقالت المصنفه لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه إلا بالكلام أو بالضرب ولكن للامام والآحاد . الدرجة الثامنة : أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان بشهرون السلاح وربما يستمد الفاسق أيضا بأعوانه ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى اذن الامام فقال قائلون لا يستقل آحاد الرعية بذلك لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد . وقال آخرون لا يحتاج إلى الاذن وهو الأقرب لأنه إذا جاز للآحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجاته تخرج إلى توان والتواني إلى نوال وقد ينتهي لاهالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون فلا ينبغي أن يالى بلوازم الأمر بالمعروف ومنهاته تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن نجوز للآحاد من النزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار فاما لأهل الكفر فكذلك فمع أهل الفساد جائز لأن الكافر لا بأس بقتله والسلم إن قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق الناضل عن فقهه لا بأس بقتله والمحتسب الحق إن قتل . ظلوما فهو شهيد . وعلى الجملة فانتهاء الأمر إلى هذا من النواذر في الحسبة فلا يغيره قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده وبسلاحه وبفسه وبأعوانه فالمسئلة إذن محتملة كما ذكرناه فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله للوفيق .

### ( آداب آداب المحتسب )

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملة أوصافها فنقول جميع آداب المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب : العلم والورع وحسن الخلق . أما العلم فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ومحاربيها وموانعها ليقتصر على حد الشرع فيه . والورع ليردعه عن مخالفة معلومه فما كل من علم بعمل يله بل ربما يعلم أنه مسرف في الحسبة وزائد على الحد للأذن فيه شرعا ولكن يحمله عليه عرض من الأغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به إذا احتسب ويورث ذلك جراءة عليه . وأما حسن الخلق فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأسبابه العلم والورع لا يكفيان فيه فان غضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قمع ما لم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله وإلا فإذا أصيب عرضه أو ماله أو نفسه بهتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطاب الجاه والاسم فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة أيضا منكرا مجاوزة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب قوله صلى الله عليه وسلم ولا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن النكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه حليم فيما يأمر به حليم فم ينهى عنه فبه فيما يأمر به قفيه فيما ينهى عنه (١) وهذا يدل على أنه لا يشترط

الحول والقوة وركن منه الاسعانة بالله عز وجل في جميع الأشياء قيل له ما معنى قولك الايمان بالقدرة فقال هو أن تؤمن ولا تنكر أن يكون لله عبيد بالشرق قائما على عينه ويكون من كرامة الله له أن يعطيه من القوة ما ينقلب من عينه على يساره فيكون بالمغرب تؤمن بمجواز ذلك وكونه، وحكى لي فقير أنه كان بمكة وأرجف على شخص يفتاد أنه قد مات فكاشفه الله بالرجل وهو راكب يمشى في سوق بغداد فأخبر إخوانه أن الشخص لم يموت وكان كذلك حتى ذكر لي هذا الشخص أنه في تلك الحالة التي كشف بالشخص راكبا قال

(١) حديث لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن النكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه الحديث

أن يكون قعيا مطلقا بل فباأمر به ونهى عنه وكذا الحلم . قال الحسن البصري رحمه الله تعالى :  
إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكن من أخذ الناس به وإلا هلك . وقد قيل :

لا تلم للزم على فعله وأنت منسوب إلى مثله  
من ذم شيئا وآتى مثله فانما يذرى على عقله

رأيت في السوق وأنا  
أسمع بأذني صوت  
للطرفة من الحداد في  
سوق بغداد وكل هذه  
مواهب الله تعالى وقد  
يكشف بها قوم وتمطى  
وقد يكون فوق هؤلاء  
من لا يكون له شيء  
من هذا الآن هذه كلها  
تقوية اليقين ومن  
منع صرف اليقين  
لا حاجة له إلى شيء من  
هذا فكل هذه  
الكرامات دون  
ما ذكرناه من تجوهر  
الذكر في القلب  
وجوده ذكر الذات  
فإن تلك الحكمة فيها  
تقوية للريدن وتربية  
للسالكين ليزدادوا  
بها يقينا يحذون به إلى  
مراغمة النفوس  
واللو عن ملاذ الدنيا  
ويستنهض منهم  
بذلك ساكن عزمهم

ولسنا نفي بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوعا بالفسق ولكن يستطأثره عن القلوب بظهور نفسه  
لناس . قد روى من أنس رضي الله عنه قال « قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله  
ولا نهى عن النكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله  
وانهوا عن النكر وإن لم تجتنبوا كله (١) » وأوصى بعض السلف بنيه فقال إن أراد أحدكم أن  
يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق بالثواب من الله فمن وثق بالثواب من الله لم يجد مس  
الأذى ، فاذن من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف  
فقال حاكيا عن لقمان - يابن أتم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن النكر واصبر على ما أصابك - .  
ومن الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن العلائق حتى تزول عنه المداينة .  
قد روى عن بعض الشايع أنه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من  
الندد لسنوره فرأى على القصاب منكرا فدخل الدار أولا وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على  
القصاب فقال له القصاب لا أعطيك بعد هذا شيئا لسنورك فقال ما احتسبت عليك إلا بعد إخراج  
السنور وقطع الطمع منك وهو كما قال فمن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع  
في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة وألسنتهم بالثناء عليه مطلقة لم تيسر له الحسبة . قال كعب  
الأخبار لأبي مسلم الخولاني : كيف منزلك بين قومك ؟ قال حسنة قال إن التوراة تقول : إن الرجل  
إذا أمر بالمعروف ونهى عن النكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم : صدقت التوراة وكذب  
أبو مسلم . ويبدل على وجوب الرفق ما استدل به للمأمون إذ وعظه واعظ وعنف له في القول فقال  
يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى - فقلوا  
له قولا لينا لملة يتذكر أو غمحي - فليكن اقتداء المحتسب في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم . قد  
روى أبو أمامة « أن غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يابن الله أتأذن لي في الزنا فصاح  
الناس به فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربه أدن فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
والسلام أعجب لأمرك ؟ فقال لا ، جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لأمرهم أعجب لأمرهم ؟ قال لا ،  
جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لبناهم أعجب لأمرهم (٢) » وزاد ابن عوف حتى ذكر  
العمه والخالة وهو يقول في كل واحد ، لا جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس  
لا يحبونه وقلا جميعا في حديثهما أعنى ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يده على صدره وقال « اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه » فلم يكن شيء أبغض إليه منه يعني  
من الزنا وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله : إن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال الفضيل

لم أجده هكذا وللهي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر بمعروف فليكن  
أمره بمعروف (١) حديث أنس قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا نهى عن النكر  
حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانهوا عن النكر وإن لم  
تجتنبوا كله الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه .  
(٢) حديث أبي أمامة أن شابا قال يا رسول الله أتأذن لي في الزنا فصاح الناس به الحديث رواه أحمد بإسناد جيد

ما أخذ منهم إلا دون حق ثم خلا به وعذله ووبخه فقال سفيان بأنا على إن لم نكن من الصالحين فانا لنحب الصالحين . وقال حماد بن سلمة : إن صلة بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل إزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا كفكم فقال يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم ؟ قال أحب أن ترفع من إزارك فقال نعم وكرامة فرفع إزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم . وقال محمد بن زكريا الغلابي : شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من للسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فجذبها فاستغاثت فاجتمع الناس يضربونه فنظر إليه ابن عائشة فصره فقال للناس تتحوا عن ابن أخي ثم قال لي يا ابن أخي فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ثم قال له امض معي فمضى معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار وقال لبعض غلمانه يته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحيا منه وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام قد أمر أن تأتيه فأدخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرfk أمتري من ولدك ؟ فاتق الله واتزع عما أنت فيه فبكى الغلام منكسا رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهدا يسألني عنه يوم القيامة أتى لأعود للمغرب النبذ ولا شيء مما كنت فيه وأنا تأتأب فقال ادن مني قبل رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك يركه رفقته ثم قال : إن الناس يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكرا فليكن بالرفق في جميع أموركم تتألون به ما تطلبون . وعن الفتح بن شخرف قال : تعلق رجل بامرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدنو منه أحد إلا عقره وكان الرجل شديد البدن فيينا الناس كذلك والمرأة تصبح في يده إذ مر بشر بن الحرث فدنا منه وحك كتفه بكف الرجل فوقع الرجل على الأرض ومشى جسر فدنا من الرجل وهو يترشح عرفا كثيرا ومضت للمرأة لحالها فسألوه ما حالك ؟ قال ما أدري ولكن حاكني شيخ وقال لي إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل فضغفت لقوله قدمي قدمي وهتبه هبة شديدة ولا أدري من ذلك الرجل ؟ فقالوا له هو بشر بن الحرث فقال واسألتاه كيف ينظر إلي بعد اليوم وحم الرجل من يومه ومات يوم السابع ، فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد قلنا فيها أخبارا وأخبارا في باب البغض في الله والحب في الله من كتاب آداب الصلوة فلا نطول بالاعادة فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الوفي بكمه والمحدث على جميع نعمه .

(الباب الثالث في النكرات للآلوفة في العادات)

فتشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها . فمن ذلك :

(منكرات الساجد)

اعلم أن النكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة فإذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بمحرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه وإذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقا فنريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظورا . فما يشاهد كثيرا في الساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه إلا عند الخفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة إذ لا ينفع النهي منه ومن رأى ميثا في صلاته فسكت عليه فهو شريكه هكذا ورد به الأثر وفي الخبر ما يدل عليه إذ ورد في الحديث أن السمع شريك القائل (١)

رجاله رجال الصحيح . (الباب الثالث في المنكرات للآلوفة)

(١) حديث القتاب والسمع شريك في الإثم تقدم في الصوم .

لصارتهم الأوقات  
بالقربات فيترجون  
بذلك ويروقون لطرفة  
من كوشف بصرف  
اليقين من ذلك لكان  
أن نفسه أسرع إجابة  
وأسهل اقتيادا وأتم  
استعدادا والأولون  
استلین بذلك منهم  
ما استوعروا واستكشف  
منهم ما استروا وقد لا يمنع  
صور ذلك الرهايين  
والبراهمة عن هو غير  
منتج سبل الهدى  
وراكب طريق الردى  
ليكون ذلك في حقهم  
مكرا واستدراجا  
ليستحسنوا حالهم  
ويستقروا في مقار  
الطرد والبعث إبقاء لهم  
فيما أراد الله منهم من  
الصمى والضلال والردى  
والوبال حتى لا يستر  
السالك بيسير شيء  
يفتح له ويصل أنه

وكذلك كل ما قدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو غمي فكل ذلك نجيب الحسبة فيه . ومنها قراءة القرآن باللحن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فان كان المتكف في السجد ضيع أكثر أوقاته في أمثال ذلك ويشغل به عن التطوع والله كره فليشتغل به فان هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تمدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها وإن كان ذلك عن غم عن الوراقه مثلا أو عن الكسب الذي هو طعمته فان كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجزله ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادرا على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فانه عاص به وإن كان لا يطاوعه اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لحنا فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان الأكثر صحيحا وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولعله سرا منه أيضا وجه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحرص عليها فليست أرى به بأسا والله أعلم . ومنها ترأس المؤمنين في الأذان وتطويلهم بعد كلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الجملة أو الأفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتداخل الأصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها فان صدرت عن معرفة فيستحب النع منها والحسبة فيها وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يبول على أذانه في صلاة وترك سحور أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح . ومن المكروهات أيضا تكرير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة إما من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه إذ لم يبق في المسجد تأم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى يذهب غيره فكل ذلك من المكروهات الخافقة لسنة الصحابة والسلف . ومنها أن يكون الخطيب لابسا ثوبا سودا يخلب عليه الإبريسم أو ممسكا سيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه ولكنه ليس بمحبوب إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ومن قال إنه مكروه وبدعة أراد به أنه لم يكن معهودا في العصر الأول لكن إذا لم يرد فيه نهى فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه ترك للأحب . ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة فالقاص إن كان يكذب في أخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الوعاظ للبتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه إلا على قصد إظهار الرد عليه إما لكافة إن قدر عليه أو لبعض الحاضرين حواليا فان لم يقدر فلا يجوز صماع البدعة قال الله تعالى لبيته - فأعرض عنهم حتى يغفروا في حديث غيره - ومهما كان كلامه مائلا إلى الإرجاء وتجرئة الناس على المعاصي ، وكان الناس يزددون بكلامه جراءة وبغفوا الله وبرحمته وثوقا يزيد بسببه رجائهم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لأن فساد ذلك عظيم بل لو رجح خوفهم على رجائهم فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق فاتهم إلى الخوف أحوج وإنما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا واحدا لحقت أن أكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شابا مريضا للنساء في ثيابه وهيئته كثير الأسمار والاشارات والحركات وقد حضرت مجلسه النساء فهذا منكر يجب النع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه برأى أحواله

لو مشى على الماء والهواء لا ينفسه ذلك حتى يؤدي حتى التقوى والزهة فأما من تقوى بخيال أو وقع بمحال ولم يحكم أساس خلوته بالاخلاص يدخل الخلوة بالزور ويدخل بالضرورة فيرفض العبادات ويستحرقها ويسلبه الله تعالى لذة للعامة وتذهب عن قلبه هبة الشريعة ويفتنع في الدنيا والآخرة فليعلم الصادق أن القصور من الخلوة التقرب إلى الله تعالى بسيرة الأوقات وكف الجوارح عن المكروهات فيصلح قوم من أرباب الخلوة إدام الأوراد وتوزيها على الأوقات ويصلح قوم ملازمة ذكر واحد

بل لا ينبغي أن يسلم الوعظ إلا لمن ظاهره الورع وهيئته السكينة والوقار وزيه زى الصالحين وإلا فلا يزداد الناس به إلا تماديا في الضلال ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فإن ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور الساجد للصلوات ومجالس الذكر إذا خيفت الفتنة بهن فقد منعهن عائشة رضي الله عنها فقيل لها : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنه من الجماعات فقالت لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمتعهن (١) وأما اجتناب المرأة في السجدة المستمرة فلا يمنع منه إلا أن الأولى أن لا تتخذ السجدة مجازا أصلا وقراءة القرآن بين يدي الوعظ مع التقيد والألحان على وجه يغير نظم القرآن ويجاوز حد التنزيل منكر مكروه شديد الكراهة أنكره جماعة من السلف . ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات وكقيام السؤال وقراءتهم القرآن وإنشادهم الأشعار وما يجري مجراه فهذه الأشياء منها ما هو محرم لكونه تليسا وكذبا كالكذابين من طريقة الأطباء وكأهل الشمبنة والتليسات وكذا أرباب التعويذات في الأغلب يتوصلون إلى بيعها بتليسات على الصبيان والسوداء فهذا حرام في السجدة وخارج السجدة ويجب المنع منه بل كل بيع فيه كذب وتليس وإخفاء عيب على المشتري فهو حرام . ومنها ما هو مباح خارج السجدة كالحياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة فهذا في السجدة أيضا لا يحرم إلا بمرض وهو أن يضيق الحبل على الصلين ويشوش عليهم صلاتهم فإن لم يكن شيء من ذلك فليس يحرم والأولى تركه ولكن شرط إباحتها أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فإن اتخذ السجدة دكانا على الدوام حرم ذلك ومنع منه فمن الباحات ما يباح بشرط القلة فإن كثرت صار صغيرة كما أن من القنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الإصرار فإن كان القليل من هذا لوقع بابه لحيف منه أن ينجر إلى الكبير فليمنع منه وليكن هذا المنع إلى الوالي أو إلى القيم بمصالح للسجدة من قبل الوالي لأنه لا يدرك ذلك بالاجتهاد وليس للأحد للنسب بمأهول مباح في نفسه خوفاً أن ذلك يكثر . ومنها دخول المجانين والصبيان والسكران في السجدة ولا بأس بدخول الصبي للسجدة إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في السجدة ولا السكوت على لعبه إلا إذا اتخذ السجدة لعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع منه فهذا مما يحل قلبه دون كثيره ، ودليل حل قلبه ما روي في الصحيحين « أن رسول الله ﷺ وقف لأجل عائشة رضي الله عنها حتى نظرت إلى الحبشة يزفون ويلعبون بالدرق والحرايب يوم العيد في السجدة » ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا السجدة لعبا لمنعوا منه ولم يرد ذلك على الندرة والقلة منكر حتى نظر إليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطيبا لقلبها إذ قال « دونكم يا بني أرفدة » كما نقلناه في كتاب السماع . وأما المجانين فلا بأس بدخولهم السجدة إلا أن يغشى تلويشهم له أو شتمهم أو نطقهم بما هو خفى أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيره . وأما المجنون الهادي الساكن الذي قد علم بالعادة سكونه وسكوته فلا يجب إخراجه من السجدة والسكران في معنى المجنون فإن خيف منه القذف أعنى القى أو الأذى باللسان وجب إخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فإنه يخاف ذلك منه وإن كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح فهو منكر مكروه شديد الكراهة وكيف لا ، ومن أكل التوم والبصل (٢) فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور الساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والأمر في الحرأشد . فإن قال قائل ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من السجدة زجرا . قلنا لا ، بل ينبغي أن يلزم القعود في السجدة ويدعى إليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلا

ويصلح يقوم دوام المراقبة ويصلح يقوم الانتقال من الذكر إلى الأوراد وقوم الانتقال من الأوراد إلى الذكر ومعرفة مقادير ذلك يصلح للصالحين للشيخ الطالع على اختلاف الأوضاع وتنوعها مع نصحه للأمة وشفقته على الكافة يريد للريد لله لالنفه غير مبتلى بهوى نفسه مجابا للاستباحت ومن كان مجابا للاستباحت فما يفسده مثل هذا أكثر مما يصلحه .

### الباب الثامن

والشؤون في كيفية الدخول في الأربينية روى أن داود عليه السلام لما ابتلى بالحطية خر فيه ساجدا أربعين يوما و ليلة حتى أتاه

(١) حديث عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن أى النساء من بعده لمتعهن الساجد مثق عليه (٢) هذا الحديث لم يخرج المراق وقد أخرجه الشارح عن البخاري ومسلم وغيرهما .

فأما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاد بل هو إلى الولاة وذلك عند إقراره أو شهادته شاهدين فأما لجرد الراحة فلا ، نعم إذا كان عثى بين الناس متايلا بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعاه عن إظهار أثر السكر فإن إظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فإن كان مستترا مخفيا لأثره فلا يجوز أن يتجسس عليه والراحة قد تفوح من غير شرب بالجلوس في موضع الحر وبوصوله إلى النعم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يعول عليه .

### ( منكرات الأسواق )

من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب فمن قال اشتريت هذه السلعة مثلا بعشرة وأربح فيها كذا وكان كاذبا فهو فاسق وطى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن سكنت مراعاة لقلب البائع كان شريكا له في الخيانة وعصى بسكوته وكذا إذا علم به عيا فيلزمه أن ينفه المشتري عليه وإلا كان راضيا بضياع مال أخيه السلم وهو حرام وكذا التفاوت في الدراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفضه إلى الوالي حق تغييره . ومنها ترك الإيجاب والقبول والاكتفاء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الانكار فيها فانها مفسدة للعقود وكذا في الربويات كلها وهي غالبة وكذا سائر التصرفات الفاسدة . ومنها بيع للاله وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل الصبيان فتلك يجب كسرها والنهي من بيعها كاللاهى وكذلك بيع الآواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وقلائس الذهب والحرير أعنى التي لا تصلح إلا للرجال أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسها إلا الرجال فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المتخذة للقصور التي يلبس على الناس بقصارتها وابتذالها ويزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والنهي عنه واجب وكذلك تلبس الخراف الثياب بالرّفو وما يؤدي إلى الالتباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبيت وذلك بطول إحصاءه . فليفس عاذركناه ما لم نذكره .

### ( منكرات الشوارع )

فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك النصلة بالأبنية الملوكة وغرس الأشجار وإخراج الرواشن والأجنحة ووضع الحطب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستضرار للارة وإن لم يؤدي إلى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل إلى البيوت فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكفاية ولا يمكن النعم منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب النعم منه إلا بقدر حاجة التزول والركوب وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تتراد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات . ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يعرق ثياب الناس فذلك منكر إن أمكن شدها وضمتها بحيث لا تعرق أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع وإفلاء منع إذا حاجة أهل البلد منس إلى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل ، وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا يتطيقه منكر يجب منع اللاك منه . وكذلك ذبح القصاب إذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم فإنه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في مكانه مذبحا فإن في ذلك تضيقا بالطريق وإضراراً بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استقذار الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة

الغفران من ربه وقد  
تقرر أن الوحدة  
والعزلة ملاك الأمر  
ومتمسك أرباب  
الصدق فمن استمرت  
أوقاته على ذلك فجميع  
عمره خلوة وهو الأسلم  
لدينه فإن لم يتيسره  
ذلك وكان مبتلى  
بنفسه أو لآثم بالأهل  
والأولاد ثانيا فليجمل  
لنفسه من ذلك نصيبا .  
قل عن سفیان  
الثوري فيأروى أحمد  
ابن حرب عن خالد بن  
زيد عنه أنه قال كان  
يقال ما أخلص عبده  
أربعين صباحا إلا أنبت  
الله سبحانه الحكمة  
في قلبه وزهده الله  
في الدنيا ورغبه  
في الآخرة وبصره داء  
الدنيا ودواءها فتعاهد  
العبد نفسه في كل سنة

على جواد الطرق وتبديده شور البطيخ أورش الماء بحيث يخشى منه الزقاق والتمتر كل ذلك من المنكرات وكذلك إرسال الماء من اليازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة فإن ذلك ينحس الثياب أو يضيئ الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة إذا المدول عنه يمكن فأما ترك مياه المطر والأحوال والتلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ولكن ليس يغتص به شخص معين إلا الثلج الذي يغتص بطرحه على الطريق واحد والماء الذي يجتمع على الطريق من ميزاب معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وإن كان من المطر فذلك حسبة عامة فعلى الولاة تكليف الناس القيام بها وليس للأحاديث إلا الوعظ فقط وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه وإن كان لا يؤذى إلا بتنجيس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وإن كان يضيئ الطريق يبسط ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينالم على الطريق أو يقعد قموذا يضيئ الطريق فكلمه أولى بالمنع .

## (منكرات الحمامات)

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب إزالتها على كل من يدخلها إن قدر فإن كان الموضع مرتفعاً لاتصل إليه يده فلا يجوز له الدخول إلا لضرورة فليعدل إلى حمام آخر فإن مشاهدة المنكر غير جائزة ويكفيه أن يشوه وجهها ويبطل به صورتها ولا يتعن من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان . ومنها كشف العورات والنظر إليها ومن جملتها كشف الدلاك عن الفخذ وما تحت السرة لتحية الوسخ بل من جملتها ادخال اليد تحت الإزار فإن مس عورة الغير حرام كالنظر إليها . ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلاك لتعظيم الأفضاخ والأعجاز فهذا مكروه إن كان مع حائل ولكن لا يكون محظوراً إذ لم يخش من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة للحجاء الذين من القوا حش فإن المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنيتها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات لرجال . ومنها غمس اليد والأواني النجسة في المياه القليلة وغسل الإزار والطاقس النجس في الحوض وماؤه قليل فإنه منجس للماء إلا على مذهب مالك فلا يجوز الإنكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية وإن اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي من ذلك إلا بطريق الالتماس واللطف وهو أن يقول له إننا نحتاج أن نغسل أيدى أولادنا نتمسح في الماء وأما أنت فمستن من يذاني وتفويت الطهارة على وما يجري مجرى هذا فإن مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالتهير . ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ملساء مزقة يزلق عليها الغافلون فهذا منكر ويجب قلمه وإزالته وينكر على الحمامي إهماله فإنه يفضي إلى السقطة وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاعه وكذلك ترك الصدر والصابون الزلق على أرض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به إنسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الحمامي إذ حقه تنظيف الحمام والوجه إعجاب الضمان على تاركه في اليوم الأول وعلى الحمامي في اليوم الثاني إذ إعادة تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في مواقيت إعادة التنظيف إلى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخر مكروهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلنتظر هناك .

## (منكرات الضيافة)

فمنها فرش الحرير للرجال فهو حرام وكذلك تبخير البخور في محبرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة أو ما رؤوسها من فضة . ومنها إسدال الستور وعليها الصور . ومنها صناع الأوتار أو صناع القينات . ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال

مرة وأما للريد الطالب إذا أراد أن يدخل الخلو فأكمل الأمر في ذلك أن يتجرد من الدنيا ويخرج كل ما يملكه ويغسل غسلا كاملا بعد الاحتياط للثوب وللصلى بالطهارة ويصلى الركعتين ويتوب إلى الله تعالى من ذنوبه يكاء وتضرع واستكانة وتخشع ويسوي بين السرية العلانية ولا ينطوى على غل وغش وحقد وحسد وخيانة ثم يقعد في موضع خلوته ولا يخرج إلا لصلاة الجمعة وصلاة الجماعة قترك المحافظة على صلاة الجماعة غلط وخطأ فإن وجد تفرقة في خروجه يكون له شخص يصلي معه جماعة



شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ومن يحجز عن تغييره لزمه الخروج ومن لم يحجز له الجلوس فلا رخصة له على الجلوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور التي على القمارق والزرايا الفروشة فليس منكرها وكذلك على الأطباق والقصاص لا الأواني المتخذة على شكل الصور فقد تكون رؤوس بعض الجمار على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسببها ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع مفضوبا أو كانت الثياب الفروجة حراما فهو من أشد المنكرات فإن كان فيها من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذ لا يحل حضور مجالس الشرب وإن كان مع ترك الشرب ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب فضه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك إن كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه إن كان مجزأ لعموم قوله عليه السلام «هذان حرام على ذكور أمتي»<sup>(١)</sup> وكما يجب منع الصبي من شراب الخمر لا لكونه مكلفا ولكن لأنه يأنس به فإذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير قلب عليه إذا اعتاده فيكون ذلك بذرا للفساد يئثر في صدره فثبتت منه شجرة من الشهوة راسخة يصير قلبها بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز فيضف معنى التحريم في حقه ولا يغلو عن احتمال العلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز فعمد التزين بالذهب والحرير للنساء من غير إسراف ولا أرى رخصة في تنقيب أذن الصبية لأجل تعليق حلق الذهب فيها فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز إلا الحاجة مهيمة كالقصد والحجامة والحتان والتزين بالخلق غيرهم بل في التقريب بتعليقه على الأذن وفي المخانق والأسورة كفاية عنه فهذا وإن كان معتادا فهو حرام والنع منه واجب والاستتجار عليه غير صحيح والأجرة للأخوذة عليه حرام إلا أن ثبتت من جهة الثقل فيه رخصة ولم يلفنا إلى الآن فيه رخصة. ومنها أن يكون في الضيافة مبتدع يشكك في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد فإن كان لا يقدر عليه لم يحجز فإن كان البتبع لا يتكلم يدعته فيجوز الحضور مع إظهار الكراهة عليه والإعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النوادر فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يحجز الحضور وعند الحضور يجب الانكار عليه وإن كان ذلك بمنزلة لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أخفى ما قبل منه فأما اتخاذ صنعة عادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصده التلبس فليس من جملة المنكرات كقول الإنسان مثلا طلبتك اليوم مائة مرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصده التحقيق فذلك لا جدح في العدالة ولا ترد الشهادة به وسيأتي حد المزاح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات. ومنها الإسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران: أحدهما الإضاعة والآخر الإسراف فالإضاعة تخويف مال بلا فائدة يعتد بها كاحراق الثوب وتعميقه وهدم البناء من غير غرض وإلقاء المال في البحر وفي مناه صرف المال إلى الناحية والمطرب وفي أنواع القصاد لأنها فوائدهم شرعا فصارت كالمعدومة وأما الإسراف فقد يطلق لارادة صرف المال إلى الناحية والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف إلى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال فنقول لمن لم يملك إلا مائة دينار مثلا ومنعه عياله وأولاده

(١) حديث هذان حرامان على ذكور أمتي أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث على وقد تقدم في الباب الرابع من آداب الأكل.

في خلوة ولا ينبغي أن يرضى بالصلاة منفردا ألبتة فترك الجماعة يخشى عليه آفات وقد رأينا من يتشوش عقله في خلوته ولعل ذلك بشؤم إصراره على ترك صلاة الجماعة غير أنه ينبغي أن يخرج من خلوته لصلاة الجماعة وهو ذكر لا يفتر عن الذكر ولا يكثر إرسال الطرف إلى ما يرى ولا يفتنى إلى ما يسمع لأن القسوة الحافظة والتخلف كلوح ينتشئ بكل حرق ومسموع فيكثر بذلك الوسواس وحديث النفس والخيال ويجتهد أن يحضر الجماعة بحيث يدرك مع الإمام تكبيرة الاحرام فأذا سلم الإمام وانصرف ينصرف إلى خلوته ويتقي في خروجه

ولا مميصة لهم سواء فأنفق الجميع في ولاية فهو مسرف يجب منه منه ذل تعالى - ولا تبسطها كل البسط فتعتمد ملوما محسورا - نزل هذا في رجل بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئا له ياله فطولب بالنفقة فلم يقدر على شيء وقال تعالى - ولا تبذر تبذيرا إن للبذرين كانوا إخوان الشياطين - وكذلك ذل عز وجل - والدين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا - فمن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه إلا إذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيطانه وتزيين بنيانه فهو أيضا إسراف محرم وفضل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لأن التزيين من الأغراض الصحيحة ولم نزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه ويصير إسرافا باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه الشكرات كثيرة لا يمكن حصرها فقس بهذه الشكرات المجامع ومجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات الأسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محذور . واستقصاء جميع الشكرات يستدعي استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلنقتصر على هذا القدر منها.

### ( الشكرات العامة )

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خاليا في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد الناس وتعليمهم وحملهم على العروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبادى ومنهم الأعراب والأكراد والتركمانية وسائر أصناف الخلق وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد قهيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل قهيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل المواد ومن العرب والأكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستعجب مع نفسه زادا يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرهم فمضوب فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين وإلا عم الحرج السكاة أجمعين أما العالم فلتقصيره في الخروج وأما الجاهل فلتقصيره في ترك التعلم وكل عاى عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره وإلا فهو شريك في الإثم ومعلوم أن الانسان لا يولد عالما بالشرع وإنما يجب التبليغ على أهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها ولعمري الإثم على الفقهاء أشد لأن قدرتهم فيه أظهر وهو بصاعتهم أليق ، لأن المحترفين لو تركوا حرفتهم لبطلت المعاش فهم قد تقلدوا أمرا لا بد منه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن العلماء هم ورثة الأنبياء وليس للانسان أن يقعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد لأنه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي وكذا كل من يتقن أن في السوق منكرا يجري على الدوام أوفى وقت بعينه وهو قادر على تنبيهه فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالعود في البيت بل يلزمه الخروج فإن كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محترز عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير عرض صحيح لحق على كل مسلم أن يبدئ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ثم إلى أهل محله ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد المكتنف ببلده ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا حرج به على كل قادر عليه قريبا

استجلاء نظر الخلق إليه وعلمهم بجلوسه في خلوته فقد قيل لا تطمع في المنزلة عند الله وأنت تريد للمنزلة عند الناس وهذا أصل يفسد به كثير من الأعمال إذا أهمل وينصلح به كثير من الأحوال إذا اعتبر ويكون في خلوته جاعلا وقته شيئا واحدا موهوبا لله بادامة فعل الرضا إملاوة أو ذكرًا أو صلاة أو مراقبة وأى وقت فتر عن هذه الأقسام ينال فإن أراد تعيين أعداد من الركعات ومن التلاوة والذكر أتى بذلك شيئا فشيئا وإن أراد أن يكون بحكم الوقت يعتمد أخف ما على قلبه من هذه الأقسام فاذا قرع عن ذلك ينال وإن

كان أو بعيداً ولا يسقط الحرج مادام يبقى على وجه الأرض جاعلاً بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه أو بغيره فيعلمه فرضه وهذا فعل شاغل لمن يسه أمر دينه بشغله عن تجرئة الأوقات في التفرجات النادرة والتسقي في دقائق الصلوات التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه .

( الباب الرابع في أمر الأمراء والولاة بالمعروف ونهيهم عن المنكر )

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف وأن أوله التمرض وتوابعه الوعظ والتخشين في القول لورايه للنع بالحق في الحبل على الخيط بالمعروف والقوية والجائر من جهة ذلك جمع السلاطين إلى بيتان الأوليان وهما التعريف والوعظ وأما النع بالحق فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان فإن ذلك يجرى الحركة ويخرج الشر ويكون ما يتولد منه من الضرر أكثر ، وأما التخشين في القول كقوله : يا ظالمين لا تخافوا الله وما يجري مجراه فذلك إن كان مجرماً فتنة يتحدى شراً إلى غيره لم يجز وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه فقد كان من عادة السلف التضرع لأخطارهم والتصرع بالانكار من غير مبالاة بولاة اللهجة والتعرض لأنواع العذاب لديهم بأن ذلك شهادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى إمام فأمره ونهاه في ذات الله فقتله على ذلك (١) » وقال عليه السلام : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر (٢) » ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : « قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم » وكقوله الحق ماله من صديق (٣) » ولما علم الصليبيون في الدين أن أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار قسموا على ذلك موطنين أنفسهم على الملائكة عتلمين أنواع العذاب وصاروا على ذات الله تعالى ومعتسبين لما يبدلونهم من مهجهم عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما عمل علماء السلف . وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام وتقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم . فنهى ما روى من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكار قريش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك ما روى عن عروة رضي الله عنه قال : « قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت تحريشاً ثالث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم يوماً في الحجر فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل منه أحلامنا وغشم آباءنا وعلب ديننا وفرق جماعتنا وبسب آلهتنا وقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فيناهم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفاً بالبيت فلما مر بهم غمزوه ببعض القول

( الباب الرابع في أمر الأمراء والولاة بالمعروف ونهيهم عن المنكر )

(١) حديث خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل فأمره ونهاه في ذات الله فقتله على ذلك الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الباب قبله (٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر تقدم (٣) حديث وصفه صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه الحق ماله من صديق الترمذي بسند ضعيف مقتصر على آخر الحديث من حديث على رضي الله عنه يقول الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق وأما أول الحديث فرواه الطبراني إن عمر قال لكعب الأحبار كيف تجد نعي ، قال أجد نعتك قرناً من حديد قال وما قرن من حديد قال أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم .

أراد أن يبقى في سجود واحد أو ركوع واحد أو ركعة واحدة أو ركعتين ساعة أو ساعتين فقل ولا يلزم في خلقه إدامة الوضوء ولا ينظم إلا عن غلبة بعد أن يدفع النوم عن نفسه مرات فيكون هذا غلبة ليله ونهاره وإذا كان ذلك الكلمة لا إليه إلا الله وسكنت النفس الله كرهاً يقولها بقلبه من غير حركة اللسان ، وقد قال سهل ابن عبد الله : إذا قلت لا إله إلا الله من الكلمة وانظر إلى قدم الحق فأنبتته وأبطل ما سواه وليعلم أن الأمر كالسلسلة يتداعى حلقة حلقة فيمكن دائماً التلزم بفعل الرضا . وأما قوت من في الأربعينية

قال ففرت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها ففرت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى ثم بهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أنسمعون يا معشر قريش : أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح قال فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رأسه طائر واقع حتى إن أشدتم فيه وطأة قبل ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول حتى إنه ليول انصرف يا أبا القاسم راهدا فوالله ما كنت جهولا قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغد اجتمعوا في الحبر وأنا معهم فقال بعضهم لبعض ذكركم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى إذا بدأكم بما تكرهون تركتموه فبيناهم في ذلك إذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا إليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون : أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا لما كان قد بلغهم من عيب آلهم ودنهم قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت رجلا منهم أخذ بجميع ردائه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يكي ويلكم أفتلون رجلا أن يقول ربي الله قال ثم انصرفوا عنه وإن ذلك لأشد ما رأيت قريشا بلغت منه <sup>(١)</sup> وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلف ثوبه في عنقه فغفقه خنقا فهدبا فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : أفتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبيئات من ربكم <sup>(٢)</sup> » وروى أن معاوية رضي الله عنه حبس المطاء فقام إليه أبو مسلم الحولاني فقال له يا معاوية إنه ليس من كدك ولا من كد أيك ولا من كد أمك قال فغضب معاوية ونزل عن النبر وقال لهم مكانكم ، وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال إن أباسم كلني بكلام أغضبني وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليغتسل <sup>(٣)</sup> » وإني دخلت فاغتسلت وصدق أبو مسلم أنه ليس من كدتي ولا من كد أبي فلهوا إلى عطائكم . وروى عن ضبة بن محسن العنزي قال كان علينا أبو موسى الأشعري أميرا بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ يدعو لعمر رضي الله عنه قال فضاظني ذلك فنهت فقلت له أين أنت من صاحبة فضله عليه فصنع ذلك جمعا ثم كتب إلى عمر يشكوني يقول إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب إليه عمر أن أشخصه إلى قال فأشخصني إليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إلى قال من أنت قلت أنا ضبة فقال لي لا مرجا ولا أهلا قلت أما المرجب فمن الله وأما الأهل فلا أهلا لي ولا مال فبأذا استحللت يا عمر إشخاصي من مصري بلا ذنب أذنبته ولا شيء أنته فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به إنه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك فضاظني ذلك فنهت فقلت له أين أنت من صاحبة فضله عليه فصنع ذلك جمعا ثم كتب إليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه بأكيا وهو يقول أنت والله أوفى منه وأرشد فهل أنت ظفر لي ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال

والخولة فالأولى أن يقتنع بالحيز والمخ ويتناول كل ليتقطلا واحدا بالبضادي يتناوله بمد المشاء الآخرة وإن قسمه نصفين يأكل أول الليل نصف رطل وآخر الليل نصف رطل فيكون ذلك أخف للمعدة وأعون على قيام الليل وإحيائه بالذكر والصلاة وإن أراد تأخير فطوره إلى السحر فليفعل وإن لم يصبر على ترك الأدام يتناول الأدام وإن كان الأدام شيئا يقوم مقام الحيز يتقص من الحيز بقدر ذلك وإن أراد التمل من هذا القدر أيضا يتقص كل ليلة دون القصة بحيث ينتهي قلبه في العشر الأخير من الأربعين

(١) حديث عزرة قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من عداوته الحديث بطوله البخاري مختصرا وابن جبان بنامه (٢) حديث عبد الله بن عمرو بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث رواه البخاري (٣) حديث معاوية الغضب من الشيطان الحديث وفي أوله قصة أبو نعيم في الحلية وفيه من لا أعرفه .

ثم اندفع باكياً وهو يقول والله ليلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وآل عمر فهل لك أن أحدثك بليته ويومه قلت نعم قال أما ليلة فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارياً من المشركين خرج ليلاً فقبضه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أهلك فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فمشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليته على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر أنها قد خفيت حملها على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم النار فأنزله ، ثم قال والذي بئسك بالحق لا تدخله حتى أدخله فإن كان فيه شيء نزل بي قبلك قال فدخل فلم يرفه عينا فعمله فأدخله وكان في النار خرق فيه حبات وأفاع فآلقه أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر على خديه من ألم ما يجد ورسول الله ﷺ يقول يا أبا بكر لا تعجزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه والطمأنينة لأبي بكر فهذه ليته ، وأما يومه فماتتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نعلني ولا زكي فأنيت لا آلوه نصحاء فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وارتفق بهم فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام فبأذا أنألفهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي فوالله لو منموني عقلاً كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه قال قاتلنا عليه فكان والله رشيد الأمر فهذا يومه ثم كتب إلى أبي موسى يولمه (١) . وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وحواليه الأشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حبه في خلافته فلما بصر به قام إليه وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال له يا أبا محمد ما حاجتك ؟ فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهد بالصمارة واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار فانك بهم جلست هذا المجلس واتق الله في أهل الثغور فانهم حصن المسلمين وتفقد أمور المسلمين فانك وحدك السؤل عنهم واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم فقال له أجل أفعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا أبا محمد إنما سألنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فما حاجتك أنت ؟ فقال مالي إلى مخلوق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك : هذا وأبيك الشرف . وقد روى أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوماً قف على الباب فإذا مر بك رجل فأدخله على ليحدثني فوقفت للحاجب على الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ أدخل إلى أمير المؤمنين فإنه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه وقال له ويلك أمرتك أن تدخل إلى رجل يحدثني ويسامرن فأدخلت إلى رجل لم يرش أن يسمى بالاسم الذي اختاره لي الله فقال له حاجبه ما مر بي

(١) حديث ضبة بن محسن كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه عن عمر أنه قال والله ليلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وآل عمر فهل لك أن أحدثك بيومه وليته فذكر ليلة الهجرة ويوم الردة بطوله رواه البيهقي في دلائل النبوة باسناد ضعيف هكذا وقصة الهجرة رواها البخاري من حديث عائشة بنير هذا السياق واتفق عليها الشيخان من حديث أبي بكر بلاهظ آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه قال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قتاله لأهل الردة ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر كيف تقاتل الناس الحديث .

إلى نصف رطل وإن قوى قسح النفس بنصف رطل من أول الأربعين وتصح يسيراً كل ليلة بالتدريج حتى يعود فطوره إلى ربع رطل في العشر الأخير . وقد اتفق مشايخ الصوفية على أن بناء أمرهم على أربعة أشياء : قلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام والاعتزال عن الناس وقد جعل للجوع وقتان : أحدهما آخر الأربع والعشرين ساعة فيكون من الرطل لكل ساعتين أوقية بأكلة واحدة يجعلها بعد العشاء الآخرة أو يقسمها أكلتين كما ذكرنا والوقت الآخر على رأس اثنتين وسبعين ساعة فيكون الطي

أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس لم أقبل عليه يحدثه فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له بلغنا أن في جهنم واديا يقال له هيب أعداء الله لكل إمام جائر في حكمه ضيق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوفه المجلس مفتحا عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين قبيض عطاء على فتراع عمر بن عبد العزيز فغمزه غمزة شديدة وقال له يا عمر إن الأمر جد فجد ثم قام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال مكثت سنة أجد ألم غمزته في ذراعي . وكان ابن أبي عميلة يوصف بالقل والأدب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تسكلم قال بسم أنسكلم وقد علمت أن كل كلام تسكلم به التسكلم عليه وبال . إلا ما كان لله فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يزل الناس يتواظفون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا يجيئون من غصص مرارتها ومعاينة الردى فيها إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه فبكى عبد الملك ثم قال لا جرم لأجلن هذه الكلمات مثالا نصيب عني ما عشت ، وروى عن ابن عائشة أن الحجاج دعا بفقهاء البصرة وقهء الكوفة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحجاج مرحبا بآبي سعيد إلى إلى ثم دعا بكرسى فوضع إلى جنب سريره فحمد عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا إذ ذكر على بن أبي طالب رضي الله عنه فقال منه وثلاثه مقاربة له وفرقا من شره والحسن ساكت غاض على إبهامه فقال يا أبا سعيد مالي أراك ساكنا قال ما عسيت أن أقول قال أخبرني برأيك في أبي تراب قال سمعت الله جل ذكره يقول - وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا لى الدين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم - فعلى ممن هدى الله من أهل الإيمان فأقول ابن عم النبي عليه السلام وختنه على ابنته وأحب الناس إليه وصاحب سوايق مباركاته سبقت له من الله لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يعظروها عليه ولا يحول بينه وبينها وأقول إن كانت لى هناة فله حبه والله ما أجد فيه تولا أعدل من هذا فبسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مضطبا فدخل بيتا خلفه وخارجنا . قال عامر الشعبي فآخذت بيد الحسن فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره فقال إليك عني يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أنتيت شيطانا من عياطين الإنس تكلمه بهواه وتغاره في رأيه وبحك يا عامر هلا اتقيت إن سئلت فصدعت أو سكت فسلمت قال عامر يا أبا سعيد قد قتلها وأنا أعلم ما فيها قال الحسن فذاك أعظم في الحجة عليك وأشد في التبعة قال وبعت الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذى تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال نعم قال ما حملك على هذا قال ما أخذ الله على العلماء من اللوائيق - لبيئته للناس ولا يكتفونه - قال يا حسن أمسك عليك لسانك وإياك أن ينافى عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك . وحكى أن حطيطة الزيات جرى به إلى الحجاج فلما دخل عليه قال أنت حطيطة قال نعم قال سل عما بدا لك لاني عاهدت الله عند النقام على ثلاث خصال إن سئلت لأصدقن وإن ابتليت لأصبرن وإن عوفيت لأشكرن قال فإتقول في قال أقول إنك من أعداء الله في الأرض تشبهك المحارم وتقتل بالظنة قال فإتقول في أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان قال أقول إنه أعظم جرم ما منك وإنما أنت خطيئة من خطاياهم قال فقال الحجاج ضموا عليه العذاب قال فأتته به العذاب إلى أن شقق له القصب ثم جعلوا على لحمه وشدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون قصبه قصبه حتى استحلوا لحمه فاصعقوا يقول شيئا قال فقبل للحجاج به في آخر رمق فقال أخرجه فاصعقه في السوق قال جعفر فأتيته أنا وصاحب له فقلنا له حطيطة ألك حاجة قال شربة ماء فأتوه بشربة ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله عليه . وروى أن عمر بن هبيرة دعا بفقهاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل

لبلتين والانطار في اليلة الثالثة ويكون لكل يوم ويلة ثلث رطل وبين هذين الوقتين وقت وهو أن يفطر من كل ليلتين ليلة ويكون لكل يوم ويلة نصف رطل وهذا ينبغي أن يفعله إذا لم ينتج ذلك عليه سامة وضجرا وفيه اشراح في الذكر والمأكلة فإذا وجد شيئا منه ذلك فليفطر كل ليلة ويا كل الرطل في الوقتين أو الوقت الواحد فالنفس إذا أخذت بالإفطار من كل ليلتين ليلة ثم ردت إلى الإفطار كل ليلة تقنع وإن سومت بالإفطار كل ليلة لا تقنع بالرطل وتطلب الأدام والشهوات وقس على هذا فهي إن أطعت

المدينة وأهل الشام وقرأها فحملها لهم وجعل يكلم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علما ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان هذان رجل أهل الكوفة يعني الشعبي وهذا رجل أهل البصرة يعني الحسن فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عمرو إني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمي حقهم فأنا أحب حفظهم وتعهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يلفظ عن العصابة من أهل الديار الأمر أجد عليهم فيه فأقبض طائفة من عطائهم فأضربه في بيت المال ومن نيتي أن أردعه عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أي قد قبضته على ذلك النحو فيكتب إلي أن لا تردعه فلا أستطيع رد أمره ولا إنفاذ كتابه وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل على في هذا تبعة وفي أشباهه من الأمور والتي فيها على ما ذكرت قال الشعبي : قلت لأصلح الله الأمير إنما السلطان والله خطي . ويصيب قال فسر بقولي وأهبط به ورايت البشر في وجهه وقال ففقه الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول إنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمي حقهم والنصيحة لهم واتعهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوهم بالنصيحة وإني سمعت عبد الرحمن بن حمزة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة » (١) ويقول إلى رجعا قبضت من عطائهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم وأن رجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أي قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلي أن لا تردعه فلا أستطيع رد أمره ولا إنفاذ كتابه وحق الله أن أزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فان وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فائذه يا ابن هيرة اتق الله فانه يومئذ أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عملك يا ابن هيرة إن الله ليعلمك من يزيد وإن يزيد لا يمتك من الله وإن أمر الله فوق كل أمر وإنه لا طاعة في معصية الله وإني أحذرك بأسماء الذي لا يرد عن القوم الجرمين ، فقال ابن هيرة إربع على ظلمك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وإنما ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة لعله به وما يمل به فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب واثق بالمرصاد يا ابن هيرة إنك أن تلقى من ينصح لك في دينك ويعملك على أمر آخرتك خير من أن تلقى رجلا يفرق ويعينك ققام ابن هيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه وقال الشعبي قلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره وحرمتنا مروه وصلة فقال إليك عني يا عامر قال فخرجت إلى الحسن التحف والطرف وكانت له للزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى إليه وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل الفرس العربي بين المقارف وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا وقال الله عز وجل وقتلنا مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأحايه . ودخل محمد ابن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له ما تقول في القدر ؟ فقال جيرانك أهل القبور فتفكر فيهم

(١) حديث الحسن عن عبد الرحمن بن حمزة من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة رواه البهقي في معجم الصحابة بإسناد لين وقد اتفق عليه الشيخان بنحوه من رواية الحسن عن معقل بن يسار .

طغت وإن أقتت  
قتت . وقد كان بعضهم  
ينقص كل ليلة حتى ردت  
النفس إلى أقل قوتها  
ومن الصالحين من  
كان يبر القوت بنوي  
التمتر وينقص كل ليلة  
نواة ومنهم من كان  
يصير يعود رطب  
وينقص كل ليلة جذر  
نشأه العود . ومنهم  
من كان ينقص كل  
ليلة ربع سبع الرغيف  
حتى يبقى الرغيف في  
شهر ومنهم من كان  
يؤخر الأكل ولا يعمل  
في تحليل القوت ولكن  
يعمل في تأخير  
التدريج حتى تدرج  
ليلة في ليلة وقد فعل  
ذلك طائفة حتى انتهى  
طهم إلى سبعة أيام  
وعشرة أيام وخمسة  
عشر يوما إلى الأربعين  
وقد قيل لسهل بن

فان فيهم شغلا عن القدر . وعن الشافعي رضي الله عنه قال حدثني حمى محمد بن علي قال إني لحاضر  
جلس أمير المؤمنين أبي جعفر للنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال  
فأتى الفخاريون فشكوا إلى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين  
سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد أنهم أهل تحطم  
في أعراض الناس كثير والأذى لهم ، فقال أبو جعفر : قد سمعتم فقال الفخاريون يا أمير المؤمنين سل عن  
الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير  
الحق ويشيع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح ، فقال يا أمير  
المؤمنين أسأله عن نفسك قال ما تقول في قال تعضي يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله ألا أخبرني ذل  
تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك قال والله لتعبرني قال أشهد أنك أخذت هذا المال من غير حقه  
فجعله في غير أهله وأشهد أن الظلم يابك فاشي قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في قفا  
ابن أبي ذؤيب قبض عليه ثم قال له أما والله لولا أني جالس هنا لأخذت فارس والروم والديلم والترك  
بهذا السكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قد ولي أبو بكر وعمر فأخذوا الحق وقبوا  
بالسوية وأخذوا بأقواء فارس والروم وأسفروا آفاقهم قال غلب أبو جعفر قباه وخلي سبيله وقال والله لولا  
أنني أعلم أنك صادق لقتلتك ، فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إني لأنصحك من ابنك للمهدي  
قال فبلغنا أن ابن أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس النصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحرث  
تقدسرتني ما خاطبت به هذا الجبار ولكن ساءني قولك له ابنك المهدي فقال ينفر الله لك يا أبا عبد الله  
كلنا مهدي كلنا كان في المهدي . وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال بعث إلى أبو جعفر النصور  
أمير المؤمنين وأنا بالساحل فأتيته فلما وصلت إليه وصلت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال  
لي ما الذي أبطأك عنا يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الأخذ عنكم  
والانتباس منكم قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئا مما أقول لك قال وكيف أجعله وأنا  
أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمت لك له قال قلت أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي  
الريع وأهوى يده إلى السيف فاتممه النصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة (١) فطابت  
نفسى وانبطت في الكلام ، فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم « أيما عبد جاءته موعظة من الله في دينه فاتها نعمة من الله سقيت إليه فان  
قبلها بشكر وإلا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها إثمها ويزداد الله بها سخطا عليه (٢) » يا أمير  
المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر قال قال رسول الله ﷺ « أيما وال مات غاشا لرعيته  
حرم الله عليه الجنة (٣) » يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله إن الله هو الحق المبين إن الذي لين  
قلوب أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرايتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم

(١) حديث الأوزاعي مع النصور وموعظته له وذكر فيها عشرة أحاديث مرفوعة والقصة بمحملتها رواها  
ابن أبي الدنيا في كتاب مواعظ الخلفاء ورويناها في مشيخة يوسف بن كامل الخفاف ومشيخة ابن  
طبرزد وفي إسنادهما أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدي يحدث عننا كبير وهو عندى من أهل الصدق  
وقد رأيت سرد الأحاديث المذكورة في الموعظة لتذكر هل بعضها طريق غير هذا الطريق ولم يعرف  
صحابي كل حديث أو كونه مرسلًا فاولها (٢) حديث عطية بن بشر أيما عبد جاءته موعظة من الله  
في دينه فانها نعمة من الله الحديث ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء (٣) حديث عطية بن ياسر وال  
بات غاشا لرعيته حرم الله عليه الجنة ابن أبي الدنيا وفيه وابن عدي في الكامل في ترجمة أحمد بن عبيد

عبد الله هذا الذي  
يأكل في كل أربعين  
وأكثر أكلة أين  
يذهب لهب الجوع عنه  
قال يطعمه النور . وقد  
سألت بعض السالطين  
عن ذلك فذكر لي  
كلما بمبارة دلت على  
أنه يجد فرحاً به ينطفئ  
معه لهب الجوع وهذا  
في الخلق واقع أن  
الشخص يطرقه فرح  
وقد كان جائعاً فيذهب  
عنه الجوع وهكذا في  
طرق الخوف يقع ذلك  
ومن فعل ذلك ودرج  
نفسه في شيء من هذه  
الأقدام التي ذكرناها  
لا يؤثر ذلك في نقصان  
عقله واضطراب جسمه  
إذا كان في حماية  
الصدق والاخلاص  
وإنما غشي في ذلك  
وفي دوام الذكر على  
من لا يخلص لله تعالى .



رءوفا رحما مواسيا لهم بنفسه في ذات يده محمودا عند الله وعند الناس تحقيق بك أن تقوم له فيهم بالحق وأن تكون بالقسط له فيهم قائما ولموارثهم سائرا لا تنلق عليك دونهم الأبواب ولا تقيم دونهم الحجاب تبتجج بالنعمة عندهم وتبتس بما أصابهم من سوء يأمر المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم أحمرهم وأسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك إذا ابتعت منهم قدام وراء قدام وليس منهم أحد إلا وهو يشكو بلية أدخلتها عليه أو ظلامة سقتها إليه يأمر المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم قال «كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين فأتاه جبرائيل عليه السلام فقال له يا محمد ماهذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رعبا<sup>(١)</sup>» فكيف بمن شقق أستارهم وسفك دماءهم وخرّب ديارهم وأجلامهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يأمر المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب بن مسلمة «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرايا لم يتعمده فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله لم ييمتك جبارا ولا متكبرا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الأعرايا فقال اقتص مني فقال الأعراي قد أحلتك بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو أتيت على نفسي فدعاه بخير<sup>(٢)</sup>» يأمر المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذ لها الأمان من ربك وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم «لقد قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا وما فيها<sup>(٣)</sup>» يأمر المؤمنين إن الملك لو بقى لمن قبلك لم يصل إليك وكذا لا يبقى لك كالمبقى لغيرك يأمر المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك - ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها - قال الصغيرة التيسم والكبيرة الضحك فكيف بما عملته الأيدي وحصدته الألسن يأمر المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لو ماتت سخلة على شاطئ القفرات ضيمة لحشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك يأمر المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك - يادادو إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله - قال الله تعالى في الزبور : يادادو إذا فقد الحصان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تمنين في نفسك أن يكون الحق له فيفلح على صاحبه فأعوك عن نبوتهم ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يادادو إنما جعلت رسلي إلى عبادي رعاء كرعاء الإبل لعلمهم بالرعاية ورقتهم بالسياسة ليحبروا الكسير ويدلوا الهزيل على الكلاء واللاء . يأمر المؤمنين إنك قد بليت بأمر لو عرض على السموات

(١) حديث عروة بن رويم كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين الحديث ابن أبي الدنيا فيه وهو برسل وعروة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٢) حديث حبيب بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرايا لم يتعمده الحديث ابن أبي الدنيا فيه ، وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقص من نفسه وللحاكم من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أسيد بن حضير ، فقال أوجعتي قال اقتص الحديث قال صحيح الاسناد (٣) حديث لقيد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ابن أبي الدنيا من رواية الأوزاعي مضملا لم يذكر اسناده ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ لقاب .

وقد قيل حدّ الجوع أن لا يميز بين الحبز وغيره مما يؤكل ومتى عيت النفس الحبز فليس بجائع وهذا المعنى قد يوجد في آخر الحديث بعد ثلاثة أيام وهذا جوع الصديقين وطلب الغذاء عند ذلك يكون ضرورة لقوام الجسد والقيام براض الصودية ويكون هذا حدّ الضرورة لمن لا يعتمد في التقليل بالتدريج فأما من درج نفسه في ذلك فقد يصبر على أكثر من ذلك إلى الأربعين كاذكرنا وقد قال بعضهم حدّ الجوع أن يبرق فإذا لم يقع بالذباب على بزاقه يدلّ هذا على خلو المعدة من الدسومة وصفاء البراق كالماء الذي لا يقصده الذباب . روى أن سفيان

والأرض والجيال لا يئس أن يحسنه وأغفقت منه بأمر المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن حمزة الأنصاري أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة فرآه بعد أيام مقبلا فقال له : ما منعك من الخروج إلى محلك ؟ أنا علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك ؟ قال إنه بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من وال يلى شيئا من أمور الناس إلا آتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه لا يفسكه إلا عنه فيوقف على جسر من النار يتنفس به ذلك الجسر اثنا عشرة نزل كل عضو منه عن موضعه ثم يباد فيحاسب فإن كان حسنا نجا بإحسانه وإن كان سيئا انخرق به ذلك الجسر فيبوي به في النار سبعين خريفا » (١) وقال له عمر رضي الله عنه عن سميت هذا ؟ قال من أبي ذر وسلمان فأرسل إليهما فمرساها قالانم سمناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر وأمهراء من يتولاها بما فيها قال أبو ذر رضي الله عنه من سلت الله أمه وألقى خده بالأرض ، قال فأخذ للتدليل فوضه على وجهه ثم بكى وانتحب حتى أبكى ثم قلت بأمر المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي صلى الله عليه وسلم إمارة مكة أو الطائف أو اليمن فقال له النبي عليه السلام : « يا عباس يا عم النبي نفس تنجيا خيرا من إمارة لا تحسبها » (٢) نصيحة منه لعمه وعفقه عليه وأخبره أنه لا ينبغي عنه من الله شيئا إذ أوحى الله إليه وأندر عشرتك الأقرين - قال : « يا عباس وباصية هي النبي وباطمة بنت محمد إني لست أغنى عنكم من الله شيئا إن لي عملي ولكم عملكم » (٣) وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس إلا خفيف القتل أريب النقد لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذه في الله لومة لائم . وقال الأمراء أربعة : فأمر قوي ظلف نفسه وماله فذلك كالمجاهد في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرحمة ، وأمر فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عماله لضفه فهو على شفاهلاك إلا أن يرحمه الله ، وأمر ظلف عماله وأرتع نفسه فذلك الخطمة القوي قاله فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « شر الرعاة الخطمة فهو المسالك وحده » (٤) وأمر أرتع نفسه وعماله فلهكوا جميعا وقد بلغني بأمر المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أتيتك حين أمر الله بتأنيف النار فوضت على النار تسر ليوم القيامة فقال له يا جبريل صف لي النار فقال إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فمضى سوداء مظلمة لا يضيء جمرها ولا يظفأ لها والله يبتك بالحق لو أن ثوبا من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لماتوا جميعا ولو أن ذنوبا من شرابها صب في مياه الأرض جميعا لقتل من ذاقه

(١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة الحديث وفيه مرفوعا ما من وال يلى شيئا من أمور الناس إلا آتى الله يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه الحديث ابن أبي الدنيا فيه من هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار بن أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخضر منه وأن بشرا ممة من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه سلمان (٢) حديث يا عباس يا عم النبي نفس تنجيا خيرا من إمارة لا تحسبها ابن أبي الدنيا هكذا مضلا بغير إسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصلا من رواية ابن المنكر مرسلا وقال هذا هو المخطوط مرسلا (٣) حديث يا عباس وباطمة وباطمة لا أغنى عنكم من الله شيئا لي عملي ولكم عملكم ابن أبي الدنيا هكذا مضلا دون إسناد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصلا دون قوله لي عملي ولكم عملكم (٤) حديث شر الرعاة الخطمة رواه مسلم من حديث عائذ ابن عمر الزني متصلا وهو عند ابن أبي الدنيا عن الأوزاعي مضلا كما ذكره الصنف.

التوري وإبراهيم بن آدم رضي الله عنهما كانا بطوليان ثلاثا ثلاثا . وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه بطوي حنا . وكان عبد الله بن الزبير رضي الله عنه بطوي سبعة أيام . واشتهر حال جده ناهج ابن عبد الله المعروف بسمويه رحمه الله وكان صاحب أحمد الأسود الدينوري أنه كان يطوي أربعين يوما وأقصى ما بلغ في هذا المعنى من الطي رجل أدرك زمانه وما رأته كان في أجهر يقال له الزاهد خليفة كان يأكل في كل شهر لوزة ولم نسمع أنه بلغ في هذه الأمة أحد بالطي والتدريج إلى هذا الحد وكان في أول أمره على ما حكى بنفسه القوت

ولو أن ذرعا من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعا لذابت وما استقلت ولو أن رجلا أدخل النار ثم أخرج منها مات أهل الأرض من ثقل ريحه وتشويه خلقه وعظمه فبكى النبي صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل عليه السلام لبيكاته فقال أنبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا ولم يكبت يا جبريل وأنت الروح الأمين أمين الله على وجهه ؟ قال أخاف أن أتلى بما ابتلى به هاروت وماروت فهو الذي منعي من اتكالي على منزلي عند ربى فأكون قد أننت مكره فلم يزالا يكيان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد إن الله قد آمنتكما أن تصياه فيعذبكما وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة (١) وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : اللهم إن كنت تعلم أنى أبالى إذا قعد الحصان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تهملنى طرفه عين يا أمير المؤمنين إن أشد الشدة القيام لله بحقه وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وإنه من طلب العز بطاعة الله رفحه الله وأعزه ومن طلبه بمصبة الله أذله الله ووضع ، فهذه نصيحتى إليك والسلام عليك . ثم نهضت فقال لى إلى أين ؟ قلت إلى الولد والوطن إذنى أمير المؤمنين إن شاء فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها والله الموفق للخير والمعين عليه وبه أمتين وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل فلا تخفى من مطالعتك إياى بمثل هذا فانك للقبول القول غير التهم في النصيحة . قلت أفضل إن شاء الله . قال محمد بن مصعب : فأمر له بحال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا فى غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتى بمرض من الدنيا وعرفى المنصور مذهبه فلم يجد عليه فى ذلك . وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجبا فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف فى آخر الليل يطوف ويصلى ولا يعلم به فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فيصلى بالناس فخرج ذات ليلة حين أسحر فينا هو يطوف إذ سمع رجلا عند اللترزم وهو يقول : اللهم إنى أشكو إليك ظهور البنى والفساد فى الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع للنصور فى مشيه حتى ملأ مسامحه من قوله ثم خرج فجلس ناحية من المسجد وأرسل إليه فدعاه فأثاء الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين فصلى ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له للنصور ما هذا الذى سمعتك تقوله من ظهور البنى والفساد فى الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع والظلم فوالله لقد حشوت مسامى ما أمرضى وأقلقنى ؟ فقال يا أمير المؤمنين إن أمنتنى على نفسى أنبأتك بالأمور من أصولها وإلا اقتصرت على نفسى فيها لى شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال الذى دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق وإصلاح ما ظهر من البنى والفساد فى الأرض أنت فقال وريحك وكيف يدخلنى الطمع والصفراء والبيضاء فى يدي والحلو والحامض فى بطنى قال وهل دخل أحدا من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين إن الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأموالهم فأغفلت أمورهم واعتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر وأبوابا من الحديد وحجبة معهم السلاح ثم سجن نفسك فيها منهم وبشت عمالك فى جمع الأموال وجبايتها وأخذت وزراء وأعوانا طلبة إن نسبت لم يذكروك وإن ذكرت لم يمينوك وقوتهم على ظلم الناس بالأموال والكرام والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان ثم مبيتهم ولم تأمر بإصلاح الظلوم ولا للهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد إلاولة فى هذا المال حتى

(١) حديث بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال آتيتك حين أمر الله بغنايخ النار وضعت على النار ثم لم يزل ينادى بطوله ابن أبى الدنيا فيه هكذا معضلا بغير إسناد .

بنشاف العود ثم طوى  
حتى انتهى إلى اللوزة في  
الأربعين ثم إنه قد  
يسلك هذا الطريق  
جمع من الصادقين وقد  
يسلك غير الصادق هذا  
لوجوده هوى مستكن  
فى باطنه يهون عليه  
ترك الأكل إذا كان  
له استعلاء لنظر الخلق  
وهذا عين التفاني نموذج  
بالله من ذلك والصادق  
ربما يقدر على الطي  
إذا لم يعلم بحاله أحد  
وربما تضعف عزيمته  
فى ذلك إذا علم بأنه  
يطوى فان صدقه فى  
الطي وينظره إلى من  
يطوى لأجله يهون  
عليه الطي فإذا علم به  
أحد تضعف عزيمته فى  
ذلك وهذا علامة  
الصادق فهما أحسن  
فى نفسه أنه يحب أن  
يرى بسين التقل

فلما رآك هؤلاء النفر الذين استخلصتم لنفسك وآثرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يحببوا عنك  
 تحبي الأموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله فإنا لا نأخونه وقد سخر لنا فاعلموا على أن لا يصل  
 إليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا إلا أقصوه  
 حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك عنك وغنم أعظمهم الناس وهاجهم وكان أول  
 من صانهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعيتك ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة  
 من رعيتك لينالوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بنيا وفسادا وصار هؤلاء  
 القوم شركاءك في سلطانتك وأنت غافل فإن جاء منتظم حيل بينه وبين الدخول إليك وإن أراد  
 رفع صوته أو قصته إليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في  
 مظالمهم فإن جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألوا صاحب الظالم أن لا يرفع مظلمته وإن كانت للمظالم  
 به حرمة وإجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم فلا يزال المظلوم يختلج إليه ويلوذ به ويشكو  
 ويستغيث وهو يدفعه ويمتل عليه فإذا جهدوا خرج وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضربا  
 مبرحا ليكون نكالا لغيره وأنت تنظر ولا تنكر ولا تغير فما بقاء الاسلام وأهله على هذا ولقد  
 كانت بنو أمية وكانت العرب لا يبتغي إليهم المظلوم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف ولقد كان الرجل  
 يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي يا أهل الإسلام فيبتدرونه مالك مالك فيرفعون  
 مظلمته إلى سلطانهم فينصف ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك قد مضى  
 مرة وقد ذهب صمم ملكهم فجعل يبكي فقال له وزراؤه مالك تبكي لابتك عينك فقال أما إن  
 لست أبكي على الصية التي نزلت بي ولكن أبكي للمظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال أما إن  
 كان قد ذهب صمعي فإن بصري لم يذهب نادوا في الناس ألا لا يلبس ثوبا أحمر إلا مظلوم فكان  
 يركب الثيل ويطوف طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت  
 رأفته بالمشركين ورقته على شع نفسه في ملكه وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك رأفتك  
 بالمسلمين ورقتك على شع نفسك فأنك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة إن قلت أجمعها لولدي  
 فقد أراك الله عبدا في الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال ومامن مال إلا ودونه  
 يد شحيحة تحويه فما يزال الله تعالى يلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس إليه ولست الذي تعطى  
 بل الله يعطى من يشاء وإن قلت أجمع المال لأشيد سلطاني فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم  
 ما جمعه من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرز وولد أباك ما كنتم  
 فيه من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وإن قلت أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية  
 التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من  
 عصاك من رعيتك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه  
 من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود في العذاب الأليم وهو  
 الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضرمته جوارحك فإذا تقول إذا انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا  
 من يدك ودعاك إلى الحساب هل يفي عنك عنده شيء مما كنت فيه مما شجعت عليه من ملك الدنيا  
 فبكي المنصور بكاء شديدا حتى حب وارتفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق ولم أكن شيئا ثم قال كيف احتيالي  
 فيما حول فيه ولم أر من الناس إلا خائفا قال يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام المرشدين قال ومن هم ؟  
 قال العلماء قال ودهروا مني قال هربوا منك مخافة أن تعملهم على ما ظهر من طريقك من قبل عمالك  
 ولكن أفتح الأبواب وسهل الحجاب واتصروا للمظلوم من الظالم واضع المظالم وخذ الشيء مما حل وطاب

عليهم نفسه فإن فيه  
 شائبة النفاق ومن  
 بطوى لله يموت الله  
 تعالى فرحا في باطنه  
 ينسبه الطعام وقد  
 لا ينسى الطعام ولكن  
 امتلاء قلبه بالأنوار  
 يقوى جاذب الروح  
 الروحاني فيجذبه إلى  
 مركزه ومستقره من  
 العالم الروحاني وينفرد  
 بذلك عن أرض  
 الشهوة النفسانية وأما  
 أثر جاذب الروح إذا  
 تخلف عنه جاذب  
 النفس عند كمال  
 طمأنينتها وانكسار  
 أنوار الروح عليها  
 بواسطة القلب المستنير  
 فأجل من جذب  
 للفضائيس للعديد إذ  
 للفضائيس يجذب  
 الحديد لروح في الحديد  
 مشاكل للفضائيس  
 فيجذبه بنسبة الجفسيه

واقسمه بالحق والعدل وأناضامن على أن من هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعتك  
 فقال المنصور : اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤذنون أسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج  
 فصل بهم ثم قال للحرس عليك بالرجل إن لم تأتني به لأخربن عنقك واغناظ عليه غيظا شديدا فخرج  
 الحرس يطلب الرجل فيينا هو يطوف فإذا هو بالرجل يصلي في بعض الشباب فقمه حتى صلى ثم قال إذا  
 الرجل أمتنى الله قال بلى قال أمتعرفه قال بلى قال فانطلق معي إلى الأمير قد آلى أن يقتلني إن لم آتته  
 بك قال ليس لي إلى ذلك من سبيل قال يقتلني قال لا قال كيف قال تحسن تترا قال لا فأخرج من  
 مزود كان معه رقما مكتوبا فيه شيء فقال خذ فاجعله في جيبك فإن فيه دعاء الفرج قال ومادعاء الفرج  
 قال لا يرزقه إلا الشهاداء قلت رحمك الله قد أحسنت إلى فإن رأيت أن تخبرني ماهذا الدعاء ومافضله قال من  
 دعاه مساء وصباحا هدمت ذنوبه ودام سروره وبقيت خطاياهم واستجيب دعاؤه وبسط له في رزقه  
 وأعطى أمه وأعين على عدوه وكتب عند الله صديقا ولايعوت إلا شهيدا تقول اللهم كما لطفت في عظمتك  
 دون الطغاة وعلوت بسطمتك على العظماء وعلت ماتحت أرضك كملكك بما فوق عرشك وكانت  
 وسواس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك واقاد كل شيء لعظمتك وخضع  
 كل ذي سلطان لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسيته فيه فرجا  
 ومخرجا اللهم إن عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطعني أن أسألك  
 ما لا أستجبه بما قصرت فيه أدعوك آمنا وأسألك مستأنسا وإنك المحسن إلى وأنا للشيء إلى نفسي  
 فيما بيني وبينك تبودد إلى نعمتك وأبتئض إليك بالمعاصي ولكن الثقة بك حملتني على الجرأة عليك  
 فقد بفضلك وإحسانك على إنك أنت الثواب الرحيم قال فأخذته فصورته في جيبه ثم لم يكن لي هم غير  
 أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر إلي وتبسم ثم قال ويلك وتحسن السحر قلت لا والله  
 يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل يبكي وقال قد  
 نجوت وأمر ينسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أمتعرفه قلت لا قال ذلك الخضر عليه السلام .  
 وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة زاره الطلاء فهنوه بما صار إليه من أمر الخلافة  
 ففتح بيوت الأموال وأقبل يهيزهم بالجوائز السنية وكان قبل ذلك يجالس الطلاء والزهاد وكان يظهر  
 الفسك والتعسف وكان مؤاخيا لسفيان بن سعيد بن النضر الثوري قديما فبهجره سفيان ولم يرزه فاشتاق  
 هرون إلى زيارته ليخلو به ويحدثه فلم يرزه ولم يبا بموضع ولا بمأوى إليه فاشتد ذلك على هرون  
 فكتب إليه كتابا يقول فيه : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين إلى  
 أخيه سفيان بن سعيد بن النضر أما بعد يا أخي قد علمت أن الله تبارك وتعالى وأخيه بين المؤمنين ومجمل  
 ذلك فيه وله واعلم أني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك ولم أقطع منها ودك وإنني منطوئك على  
 أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلديها الله لأتيتك ولو جئوا لما أجداك في قلبي من المحبة  
 واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى من إخواني وإخوانك أحد إلا وقد زارني وهناني بما صرت إليه وقد فتح  
 بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي وقرت به عيني وإنني استبطأتك فلم  
 تأتني وقد كتبت إليك كتابا شوقا مني إليك شديدا وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن  
 وزيارته ومواصلته فإذا ورد عليك كتابي فالجمل العجل ، فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده فإذا  
 كلهم يعرفون سفيان الثوري وخشوته فقال على رجل من الباب فأدخل عليه رجل يقال له  
 عباد الطاقاني فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به إلى الكوفة فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بني  
 ثور ثم سل عن سفيان الثوري فإذا رأيته فالتق كتابي هذا إليه وع بسمعك وقلبك جميع ما يقول

الخاصة فإذا تجنست  
 النفس بعكس نور  
 الروح الواصل إليها  
 بواسطة القلب بصير  
 في النفس روح  
 استمدحا القلب من  
 الروح وأدلاها إلى  
 النفس فتجلب الروح  
 النفس بجنية الروح  
 الحادثة فيها فيزدي  
 الأطعمة الدنيوية  
 والشهوات الحيوانية  
 ويتحقق عنده قول  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم « أبيت  
 عند ربى يطعني  
 ويسقيني » ولا يقدر  
 على ما وصفناه إلا بعد  
 تصير أعماله وأقواله  
 وسائر أحواله ضرورة  
 فيتناوله من الطعام  
 أيضا ضرورة ولو  
 تكلم مثلا بكلمة  
 من غير ضرورة  
 التهب فيه نار الجوع

فأحسن عليه دة في أمره وجلبه لتخبرني به فأخذ عبد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيبة فأرشد إليها ثم سأل عن سفيان فقيل له هو في المسجد قال عباد فأقبلت إلى المسجد فلما رأيته قام قائما وقال أهوذا بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارق يطرق إلا بخير قال عباد فوقت الكلمة في قلبي فخرجت فلما رأيته قلت يا رب السجد لهما يصلي ولم يكن وقت صلاة فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت فإذا جلساؤه قعود قد نكسوا رؤوسهم كأنهم لصوم قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فلما رفع أحد إلى رأسه وردوا السلام على بزموس الأصابع فبقيت وأنا لما منهم أحد يمرض على الجلوس وقد علاني من هيبته الرعدة وعددت عني إليهم قلت إن للصلي هوسيان فرميت بالكتاب إليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حية عرضت له في محرابه فركع وسجد وسلم وأدخل يده في كفه ولهاها بعبادته وأخذ قلبه بيده ثم رماء إلى من كان خلفه وقال يأخذ بضعكم بقرؤه فاني أستغفر الله أن أمسي شيئا منه ظالم يده قال عباد فأخذه بضمهم فله كأنه خائف من فم حية ثم شه ثم فضه وقرأه وأقبل سفيان يتبسم تبسم للتعجب فلما فرغ من قراءته قال اتقبلوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فقيل له يا أبا عبد الله إنه خليفة فلو كتبت إليه في قرطاس نقي فقال اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فان كان اكتبه من حلال فسوف يعجز به وإن كان اكتبه من حرام فسوف يصلي به ولا يبق شيء منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقيل له ما كتب فقال اكتبوا : بسم الله الرحمن الرحيم من العبد للذنب سفيان بن سعيد بن النضر الثوري إلى العبد للثور بالآمال هرون الرشيد الذي سلب حلاوة الإيمان . أما بعد فاني قد كتبت إليك أعرفك آني قد صرمت جيلك وقطعت وذك وقلت موضعك فأنك قد جعلتني شاهدا عليك بأقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين فأنتفتحه في غير حق وأنتهت في غير حكمة ثم لم أرض بما فعلت وأنت ناء عني حتى كتبت إلى تشهدني على نفسك أما إني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضام هل رضيت بفعلك المؤلفة قلوبهم والعالمون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل أم رضى بذلك حملة القرآن وأهل العلم والأرامل والأيتام أم هل رضى بذلك خلق من رعيته قد ياهرون مؤزك وأعد للمشقة جوابا وللبلاء جلبابا واعلم أنك ستقف بين يدي الحكم العدل قد رزمت في نفسك إذ سلبت حلاوة العلم والزهد ولذيق القرآن وبجالة الأخيار ورضيت لنفسك أن تكون ظالما للظالمين إماما ياهرون قدت على السرير ولبست الحرير وأسبلت سترا دون بابك وتشمت بالحجة رب العالمين ثم أقصدت أجنالك الظلمة دون بابك وسترك يظلمون الناس ولا ينصفون يشربون الخمر ويضربون من يشربها ويذنون ويحسدون الزاني ويسرقون ويقطعون السارق أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم قبل أن تحكم بها على الناس فكيف بك ياهرون غدا إذا نادى للنادي من قبل الله تعالى احتموا الذين ظلموا وأزواجهم أين الظلمة وأعوان الظلمة قد مدت بين يدي الله تعالى ويداك مغلولتان إلى عنقك لا يفكهما إلا عدلك وإنصافك والظالمون حولك وأنت لهم سابق وإمام إلى النار ، كأن بك ياهرون وقد أخذت بضيق الحقائق ووردت للساق وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة عن سيئاتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فأحتفظ بوصيقي واتمظ بموعظتي التي وعظتكم بها . واعلم آني قد نصحتكم وما أقيت لك في النصيحة غاية فائق الله ياهرون في رعيته واحفظ عهدا صلى الله عليه وسلم في أمته وأحسن الخلافة عليهم واعلم أن هذا الأمر لو بقي لغيرك لم يصل إليك وهو صائر إلى غيرك وكذا الدنيا تنتقل

التهاب الحلقاء بالنار  
لأن النفس الراقدة  
تستبدط بكل ما يوقظها  
وإذا استبدطت  
نزعته إلى هواها فالعبد  
للراد بهذا إذا فطن  
لسياسة النفس ورزق  
العلم سهل عليه  
الطبي وتداركته  
للمونة من الله تعالى  
لا سيما إن كوشف  
بشيء من الناحية  
وقد حكى في غير أنه  
اشد به الجوع وكان  
لا يطيب ولا يتسبب  
قال فلما انتهى جوصي  
إلى الغاية بعد أيام  
فتح الله على بتفاحة  
قال فتناولت التفاحة  
وقصدت أكلها فلما  
كسرتها كوشفت  
بحوراء نظرت إليها  
عقب كسرها فحدث  
عندي من الفرح  
يذلك ما استغثت

بأهلها واحدا بعد واحد فمنهم من زود زادا فضع ومنهم من خسر ديناه وآخرته وإن أحسبك باهرون  
 بمن خسر ديناه وآخرته فإياك إياك أن تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيئك عنه والسلام. قال عبد  
 القوي إلى الكتاب منشورا غير مطوي ولا مختوم فأخذته وأقبلت إلى سوق الكوفة وقد وقفت للوعظة  
 من قلبي فنادت يا أهل الكوفة فأجابوني قتلتم لهم يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله إلى الله فأقبلوا  
 إلى بالله نائير والدرهم قتلتم لا حاجة لي في اللال ولكن جبة صوف خشنه وعباءة قطوناية قال فأبيت  
 بذلك ونزعت ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت آتود البرذون وعليه  
 السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حافيا راجلا فنهز أي من كان على باب الخليفة  
 ثم استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصر بي على تلك الحالة قام وقدمتم قماحا وجعل يلطم رأسه ووجهه  
 ويدعو بالويل والجزن ويقول انتفع الرسول وخاب المرسل مالي ولدينا مالي وللك زول عن سريما  
 ثم أقيت الكتاب إليه منشورا كما دفع إلى فأقبل هرون يقرؤه ودموعه تتحدر من عينيه ويقرأ  
 ويشيق فقال بعض جلسائه : يا أمير المؤمنين لقد اجتبراً عليك سفيان فلو وجهت إليه فأقبلته بالحديد  
 وضيق عليه السجن كنت نجهل عبرة لغيره فقال هرون : أتركوا يا عبيد الدنيا المنزور من غررتموه  
 والشقي من أهلكتموه وإن سفيان أمة وحده فاركوا سفيان وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان إلى  
 جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبداً نظر لنفسه واتقى الله فباي قدم  
 عليه غدا من عمله فانه عليه بحاسب وبه يجازي والله ولي التوفيق . وعن عبد الله بن مهران قال  
 حج الرشيد فوافي الكوفة فأقام بها أياماً ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول المجنون فيمن  
 خرج بالكناسة والصبيان يؤذونه ويولعون به إذا أقبلت هوداج هرون فكيف الصبيان عن الولوع  
 به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون الجفاف يده عن وجهه فقال  
 ليك يا بهلول فقال يا أمير المؤمنين : حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم منصوراً من عرفة على ناقه له صبياء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك<sup>(١)</sup> وتم اضحك  
 في سفره هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك قال فيكي هرون حتى سقطت دموعه على  
 الأرض ثم قال يا بهلول زدنا رحمك الله قال نعم يا أمير المؤمنين رجل آتاه الله المالا والجمالاً فاتفق من ماله  
 وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الأبرار قال أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة. فقال  
 اردد الجائزة إلى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فإن كان عليك دين قضيتاه قال يا أمير المؤمنين  
 هؤلاء أهل الظلم بالكوفة متوافرون قد اجتمعت آراؤهم أن قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فنجري  
 عليك ما يموتك أو يقيمك قال فرفع بهلول رأسه إلى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله  
 فبحال أن يذكرك وينساني قال فأقبل هرون الجفاف ومضى . وعن أبي اللباس الهاشمي عن صالح  
 ابن اللأمون قال دخلت على الحرب الهاشمي رحمه الله فقلت له : يا أبا عبد الله هل حاسمت نفسك؟ فقال كان  
 هذا مرة قلت له فاليوم قال أكتهم حالي إلى لأقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضن بها أن تسمعها نفسي  
 ولولا أن يظنني فيها فرح ما أعلنت بها ولقد كنت ليلة قاعدا في محرابي فإذا أنا بغني حسن الوجه مليب  
 الرائحة فسلم على ثم قد بين يدي قلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أقصد التصديق في  
 محاريبهم ولا أرى لك اجتهداً فأبى سؤء عملك قال قلت له كتمان للصاب واستجلاب الفوائد قال

عن الطعام أياما  
 وذكر لي أن الحوراء  
 خرجت من وسط  
 التفاحة والايمن  
 بالقدره ركن من  
 أركان الايمان فلم  
 ولا تسكر . وقال  
 سهل بن عبد الله  
 رحمه الله من طوى  
 أربعين يوما ظهرت له  
 القدرة من اللسكوت  
 وكان يقال : لا يزهد  
 البعد حقيقة الزهد  
 الذي لامشوبة فيه  
 إلا بمشاهدة قدرة  
 من اللسكوت . وقال  
 الشيخ أبو طالب  
 للكر رحمه الله :  
 عرفنا من طوى  
 أربعين يوما برياضة  
 النفس في تأخير  
 القوت وكان يؤخر  
 فطره كل ليلة إلى  
 نصف سبع اليك  
 حتى يطوى ليلة

(١) حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصوراً من عرفة على ناقه  
 له صبياء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصوراً  
 من عرفة وإنما قالوا يرى الجرة وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني .

فصاح وقال ما علمت أن أحدا بين جنبي الشرق والغرب هذه صفته قال الحرث فأردت أن أزيد عليه  
قلت له أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتُمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم  
فمن أين تعرفهم قال فصاح صيحة غشى عليه منها فسكت عندي يومين لا يعقل ثم أفاق وقد أحدث في  
نياه فعلت إزالة عقله فأخرجت له ثوبا جديدا وقلت له هذا كفي قد أثرتك به فاغسل وأعد صلاتك  
فقال هات الماء فاغتسل وصلى ثم التحف بالثوب وخرج فقلت له أين تريد فقال لي قم معي فلم يزل يمشي حتى  
دخل على المؤمنين فسلم عليه وقال يا ظالم أنا ظالم إن لم أقل لك يا ظالم استغفر الله من تصير فيك أما تنق  
الله تعالى فبا قد ملكك وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه  
المؤمنون وقال من أنت قال أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبل فلم أجدهم في  
حظا فتملقت بموعظتك لعل الحظهم قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفا في ذلك  
الثوب ومناد ينادي من ولى هذا فلما أخذه قال الحرث فاختبأت عنه فاخذه أقوام غرباء فدقوه  
وكنتم معهم لا أعلمهم بحاله فانفتحت في مسجد بالمقابر محزونا على الفتي فطلبني عيناى فاذا هو بين وصائف  
لم أر أحسن منه من وهو يقول يا حرث أنت والله من الكائمين الذين يخفون أحوالهم ويطيحون ربهم  
قلت وما فعلوا قال الماعة بلقونك فنظرت إلى جماعة ركبنا فقلت من أنتم قالوا الكائمين أحوالهم حرك  
هذا الفتي كلامك له فلم يكن في قلبه مما وصفته شئ فخرج للأمر والنهي وأن الله تعالى أنزله معنا  
وغضب لبيده . وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال كان أبو الحسين النورى رجلا قليل الفضول لا يسأل  
عما لا يهنيه ولا يفتش عما لا يحتاج إليه وكان إذا رأى منكرا غيره ولو كان فيه تلفه فزله ذات يوم  
إلى مشرعة تعرف بمشرعة الفحامين يتطهر للصلاة إذ رأى زورا فيه ثلاثون دنا مكتوب عليهم بالقرار  
لطف قراء وانكره لأنه لم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيئا يعبر عنه بلطف فقال للملاح إيش  
في هذه الدنان قال وإيش عليك امض في شغلك فلما سمع النورى من الملاح هذا القول ازداد تنطشا إلى  
معرفة فقال أحب أن تخبرني إيش في هذه الدنان قال وإيش عليك أنت والله صوفى فضولى هذا خمر  
للمعتضد يريد أن يتم به مجلس فقال النورى وهذا خمر قال نعم فقال أحب أن تعطيني ذلك المدرى فاغناظ  
للملاح عليه وقال لقلامه أعطه حتى أنظر ما يصنع فلما صارت المدرى في يده صعد إلى الزورق ولم يزل  
يكسرهما دنا دنا حتى أتى على آخرها إلا دنا واحدا والملاح يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ  
ابن بشر أفلح فقبض على النورى وأشخصه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك  
الناس في أنه سيقته قال أبو الحسين فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد ويده عمود يقبله  
فلما رأى قال من أنت قلت عمتسب قال ومن ولاك الحسبة قلت الذى ولاك الامامة ولا فى الحسبة يا أمير  
المؤمنين قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال ما الذى حملك على ما صنعت ؟ فقلت بشفقة  
منى عليك إذ بسطت يدي إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه قال فأطرق منكرافى كلامى ثم رفع  
رأسه إلى وقال كيف تلخص هذا الدين الواحد من جملة الدنان فقلت فى تخلصه علة أخبر بها أمير المؤمنين  
إن أذن فقال هات خبرنى فقلت يا أمير المؤمنين إني أقبلت على الدنان بمطالبة الحق سبحانه لى بذلك  
وغمر قلبي شاهد الاجلال للحق وخوف المطالبة فابنت هية الخلق عنى فأقدمت عليها بهذه الحال إلى  
أن صرت إلى هذا الدين فامتشعرت نفسى كبيرا على أنى أقدمت على مثلك فذهمت ولو أقدمت عليه بالحال  
الأول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرتها ولم أبال فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحببت  
أن تغيره من المنكر . قال أبو الحسين فقلت يا أمير المؤمنين بنص إلى التغيير لأنى كنت أغير عن الله  
تعالى وأنا الآن أغير عن شرطى فقال المعتضد ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر باخراجى سالما

في نصف شهر  
فيطوى الأربعين  
في سنة وأربعة  
أشهر فتندرج الأيام  
والأيالي حتى يكون  
الأربعين بمنزلة يوم  
واحد . وذكري أن  
الذى فعل ذلك ظهرت  
له آيات من اللكوت  
وكوشف بمعاني قدرة  
من الجبروت بحلي الله  
بهاله كيف شاء . واعلم  
أن هذا المعنى من الطي  
والثقل لو أنه عين  
الفضيلة ما فات أحدا  
من الأنبياء ولكان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يبلغ من ذلك إلى  
أقصى غايته ولا شك  
أن لذلك فضيلة لا تنكر  
ولكن لا تنحصر  
مواعب الحق تعالى في  
ذلك فقد يكون من  
ياكل كل يوم أفضل  
من يطوى أربعين



فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة فكان أكثر أيامه بها خوفاً من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فأقام بالبصرة إلى أن توفي المعتضد ثم رجع إلى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلة مبالاتهم بسطوة السلاطين لكنهم انكسروا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة فلما أخلصوا لله النية أثركلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها وأما الآن فقد قيدت الأطماع ألسن العلماء فسكتوا وإن تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحوا فساد الرأيا بفساد للولك وفساد للولك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل فكيف على اللولك والأكابر والله المستعان على كل حال .

### ( كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة )

( وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي خلق كل شيء فأحسن خلقه وترتيبه ، وأدب نبيه محمد ﷺ فأحسن تأديبه ، وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذ صفيه وحببيه ، ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه ؟ وحرم عن التخلق بأخلاقه من أراد تخييبه . وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا . أما بعد : فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثمرات الخواطر والأعمال نتيجة الأخلاق والآداب رشع للعارف وسرائر القلوب هي غارس الأفعال ومنابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزينها وتجليها وتبدل المحاسن مكارهها ومساوئها ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الإلهية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية وقد كنت عزمت أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة لئلا يشق على طالبا استخراجها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب فاستقلت تكريرها وإعادتها فإن طلب الإعادة ثقيل والنفوس مجبولة على معاداة المطادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه الماثورة عنه بالإسناد فأسردها مجموعة فصلا فصلا معذوقة الأسانيد ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديد الإيمان وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك مربعا عن مكارم الأخلاق والشم ومنزعا عن آذان الجاحدين لنبوته صام الصمم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المتحيرين ومجيب دعوة المضطربين ولنذكر فيه أوليات تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وضحه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان غفوه مع القدرة ثم بيان إغضائه عما كان يكره ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم .

( كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة )

يوما وقد يكون من  
لا يكشف شيء من  
معاني القدرة أفضل ممن  
يكشف بها إذا كاشفه  
الله بصرف للعرفة  
فالقدرة أثر من القادر  
ومن أهل قرب القادر  
لا يستغرب ولا يستنكر  
شيئا من القدرة ويرى  
القدرة تجلي له من  
سجف أجزاء علم  
الحكمة فإذا أخلص  
العبد لله تعالى أربعين  
يوما واجتهد في ضبط  
أحواله بشيء من  
الأنواع التي ذكرنا  
من العمل والذكر  
والقوت وغير ذلك  
تعود بركة تلك  
الأربعين على جميع  
أوقاته وساعاته وهو  
طريق حسن اعتمده  
طائفة من الصالحين  
وكان جماعة من  
الصالحين يختارون

( بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفه محمدا صلى الله عليه وسلم بالقرآن )

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهاال دائم السؤال عن الله تعالى أن يزيده بمجلس الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في دعائه « اللهم حسن خلقى وخلقى <sup>(١)</sup> » ويقول « اللهم جنبني منكرات الأخلاق <sup>(٢)</sup> » فاستجاب الله تعالى دعائه وفاء بقوله عز وجل - ادعوني استجب لكم - فأنزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن . قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضى الله عنها وعن أبيها فسألتهما عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت أمأثرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن <sup>(٣)</sup> وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين - وقوله - إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى - وقوله - واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور - وقوله - ولئن صبروا غفر إن ذلك لمن عزم الأمور - وقوله - فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين - وقوله - وليعفوا وليصنعوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم - وقوله - ادفع بالحق هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم - وقوله - والكافرين النيط والعافين عن الناس والله يحب المحسنين - وقوله - اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا - ولما كسرت رباعيته وشجع يوم أحد فبسل الدم يسيل على وجهه وهو يمسح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى دينهم <sup>(٤)</sup> فأنزل الله تعالى - ليس لك من الأمر شيء - تأديبا له على ذلك وأمثال هذه التأديبات فى القرآن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتهديب ثم منه بشرق النور على كافة الخلق فانه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « بثت لأتكم مكارم الأخلاق <sup>(٥)</sup> » ثم رغب الخلق فى محاسن الأخلاق بما أوردناه فى كتاب رياضة النفس وتهديب الأخلاق فلا تبيده ثم لما أكل الله تعالى خلقه أنى عليه فقال تعالى - وإنك لملئ خلق عظيم - فسبحان ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر إلى عظيم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم آتى فهو الذى زينه بالخلق الكريم ثم أضاف إليه ذلك فقال - وإنك لملئ خلق عظيم - ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق أن الله يحب مكارم الأخلاق وينفض سفافها <sup>(٦)</sup> قال صلى الله عليه وسلم يا عبيا لرجل مسلم يعيشه أخوه المسلم فى حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلا فلو كان لا يرجو ثوابا ولا يخشى عقابا لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فانها مما تادل على سبيل النجاة فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما آتى بسبايا طيقت جارية فى السبي فقالت يا محمد

للأربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة وهى أربعون موسى عليه السلام . أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب إجازة قال أنا أبو منصور محمد ابن عبد الملك بن خيرون إجازة قال أنا أبو محمد الحسن بن طى الجوهري إجازة قال أنا أبو عمر محمد بن العباس قال ثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال ثنا الحسين بن الحسن الروزى قال ثنا عبد الله بن المبارك قال ثنا أبو معاوية الضرير قال ثنا الحجاج عن مكحول قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أخلص لله تعالى العبادة أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »

(١) حديث كان يقول فى دعائه اللهم حسن خلقى وخلقى أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولفظهما اللهم أحسن خلقى فأحسن خلقى وإسنادهما جيد وحديث ابن مسعود رواه حب (٢) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق ت وحسنه وك وصححه واللفظ له من حديث قطبة ابن مالك وقالت ت اللهم إنى أعوذ بك (٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فسألتهما عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن رواه مسلم وروى الحاكم فى قوله إنها لم يخرجاه (٤) حديث كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم يوم أحد الحديث فى نزوله ليس لك من الأمر شيء - من حديث أنس وذكره خ تعليقا (٥) حديث بثت لأتكم مكارم الأخلاق أحمد وك حق من حديث أبى هريرة قال الحاكم صحيح على شرطه وقد تقدم فى آداب الصحبة (٦) حديث إن الله يحب معالى الأخلاق وينفض سفافها حق من حديث سهل بن سعد متصلا ومن رواية طلحة ابن عبيد الله بن كرز مرسلا ورجلها تقات .

إن رأيت أن تغلى عنى ولا تشمت بى أحياء العرب فانى بفت سيد قويم وإن أبى كان يعمى القمار  
 وبك العاني ويشجع الجائع ويعظم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط أنا ابنه حاتم  
 الطائي فقال صلى الله عليه وسلم بإجارية هذه صفة المؤمنين حقا لو كان أبوك مسلما لرحمنا عليه خلوا  
 عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق وإن الله يحب مكارم الأخلاق فقام أبو بردة بن نيار فقال  
 يا رسول الله الله يحب مكارم الأخلاق فقال والله نفى بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق (١)  
 وعن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال «إن الله حفي الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال» (٢)  
 ومن ذلك حسن الماشية وكرم الصنيعة ولين الجانب وبذل العروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام  
 وعيادة المريض المسلم برآكان أوفاجرا وتشجيع جنازة السلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان  
 أو كافرا وتوقير ذي الشبهة السلم وإجابة الطعام والدعاء عليه والعفو والإصلاح بين الناس والجود  
 والكرم والسباحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الإسلام من  
 الأمور والباطل والفناء والمغازف كلها وكل ذي وتر وكل ذي دخل والضيقة والكذب والبخل والشح  
 والجفاء والسكر والخديعة والنيمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر  
 والاختيال والاستطالة والبخس والفحش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والظلم .  
 قال أنس رضي الله عنه فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ولم يدع غشا أو قال عيا أو  
 قال شينا إلا حذرناه ونهانا عنه (٣) ويكنى من ذلك كله هذه الآية - إن الله يأمر بالعدل والإحسان -  
 وقال معاذ أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث  
 والوفاء بالمعهد وأداء الأمانة وترك الحيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام  
 وحسن العمل وقصر الأمل وزوم الإيمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب  
 وخفض الجناح وأنهاك أن تسب حكما أو تكذب صادقا أو تطيع آمرا أو تهوى إماما عادلا أو  
 تفسد أرضا وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة السريالسر  
 والعلانية بالعلانية (٤) فهكذا أذب عباد الله ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب .  
 (بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الأخبار)

قال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس (٥)

(١) حديث على قوله وإعجاب الرجل مسلم يحبه أخوه السلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلا الحديث  
 وفيه مرفوعا لما أتى بسباياطي وقتت جارية في السبي فقالت يا محمد إن رأيت أن تغلى عنى الحديث  
 ت الحكيم في نوادر الأصول باسناد فيه ضعف (٢) حديث معاذ حفي الإسلام بمكارم الأخلاق  
 ومحاسن الأعمال الحديث بطوله لم أقف له على أصل ويضئ عنه حديث معاذ الآتي بيده بحديث  
 (٣) حديث أنس لم يدع صلى الله عليه وسلم نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها لم أقف له  
 على إسناد وهو صحيح من حيث الواقع (٤) حديث يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث أبو نعيم  
 في الحلية وهو في الزهد وقد تقدم في آداب الصلوة (٥) حديث كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس  
 أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية عبد الرحمن بن أبزي كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحلم الناس الحديث وهو مرسل . وروى أبو حاتم بن جبان من  
 حديث عبد الله بن سلام في قصة إسلام زيد بن شحنة من أخبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب  
 يا عمر كل علامات النبوة قد عرفت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت إليه إلا اثنتين  
 لم أخبرهما به يسبق حلمه جهله ولا تزيد شدة الجهل عليه إلا حلما فقد اخترتهما الحديث .

[الباب التاسع

والعشرون في أخلاق

الصوفية وشرح الخلق]

الصوفية وأوف الناس

حظا في الاقتداء

برسول الله صلى الله

عليه وسلم وأخبرهم

بأخلاقه وشرحه

بأخلاق رسول الله

صلى الله عليه وسلم من

حسن الاقتداء وإحياء

سنته على ما أخبرنا

الشيخ العالم ضياء

الدين شيخ الإسلام

أبو أحمد عبد الوهاب

ابن علي قال أنا أبو القاسم

عبد الملك بن أبي

القاسم المروى قال

أنا أبو نصر عبد العزيز

ابن حمد الترياقى قال

أنا أبو محمد عبد الجبار

ابن محمد الجراحي قال

أنا أبو عباس محمد بن

أحمد الهبوبي قال أنا

أبو عيسى محمد بن

وأشجع الناس (١) وأعدل الناس (٢) وأعطف الناس لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه (٣) وكان أسخى الناس (٤) لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء لم يجد من يبطيه وفجاء الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه (٥) لا يأخذ مما آتاه الله إلى قوت عامه قط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله (٦) لا يستل شيئا إلا أعطاه (٧) ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأت به شيء (٨) وكان يخفف النمل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله (٩)

(١) حديث أنه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث كان أعدل الناس ت في الثمائل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبوا صاروا عنده في الحق سواء الحديث وفيه من لم يسم (٣) حديث كان أعف الناس لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم له الشيخان من حديث عائشة مامست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة إلا امرأة يملكها (٤) حديث كان يمسح أسخى الناس الطبراني في الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع بالسقاء والشجاعة الحديث ورجاله ثقات وقال صاحب اليزان إنه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وانفقا عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة (٥) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل لم يجد من يبطيه وفجاء الليل لم يأو إلى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه د من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب فذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركائب عليهن كسوة وطعام ويسع بلال لذلك ووفاء دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء قلت نعم دينار قال انظر أن تريحنى منهما فقلت بدخلت على أحد من أهلي حتى تريحنى منهما فلم يأتنا أحد فبات في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاء راكبان فانطلقت بهما فنكسوتهما وأطعمتهما حتى إذا صلى العشاء دعاني فقال ما فعل الذي قبلك قلت قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفقا من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم اتبعته حتى جاء أزواجه الحديث والبخاري من حديث عقبة ابن الحارث ذكرت وأنا في الصلاة ففكرت أن يمسي ويبيت عندنا فأمرت بقسمته ولأبي عبيد في غريبه من حديث الحسن بن محمد مرسلان لا يقبل مالا عنده ولا يبيت (٦) حديث كان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه قط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة (٧) حديث كان لا يستل شيئا إلا أعطاه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديثه في الرجل الذي سأله الشعلة فقيل له سأئنه إياها وقد علمت أنه لا يرد سائلا الحديث وسلم من حديث أنس ما سئل على الإسلام شيئا إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئا قط فقال لا (٨) حديث أنه كان يؤثر مما ادخر لعياله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام هذا معلوم ويدل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة بشرين صا من طعام أخذه لأهله وقال ه بثلاثين صا من شعير وإسناده جيد وخ من حديث عائشة توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين وفي رواية هق بثلاثين صا من شعير (٩) حديث وكان صلى الله عليه وسلم يخفف النمل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله أحمد من حديث عائشة كان يخفف نمله ويخيط ثوبه ويسمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخ بلفظ ويرقع الثوب والبخاري من حديث عائشة كان

عيسى بن سنورة الترمذي قال ثنا مسلم ابن حاتم الأنصاري البصري قال ثنا محمد ابن عبد الله الأنصاري عن أبيه عن علي ابن زيد عن سعيد بن السيب قال قال أنس ابن مالك رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسي وليس في قلبك غش لأحد فافعل» ثم قال : يا بني وذلك من سنقي ومن أحيائنا قد أحيائنا ومن أحيائنا كان معي في الجنة « فالصوفية أحيوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم وقفوا في بداياتهم لرعاية أقواله وفي وسط حالهم اقتدوا بأعماله فأتمروهم ذلك أن تحققوا

ويقطع اللحم معهن<sup>(١)</sup> وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد<sup>(٢)</sup> ويجب دعوة العبد والحرة<sup>(٣)</sup> ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو غنخ أرنب ويكافئ عليها<sup>(٤)</sup> وبأكله ولا يأكل الصدقة<sup>(٥)</sup> ولا يستكبر عن إجابة الأمة والسكين<sup>(٦)</sup> يغضب لربه ولا يغضب لنفسه<sup>(٧)</sup> وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر أو على أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركين على الشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيد في عدد من معه فأي وقال : أنا لا أنتصر بمشرك<sup>(٨)</sup> ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلين بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة وإن بأصحابه حاجة إلى بصير واحد يتقوون به<sup>(٩)</sup> وكان يصب الحجر على بطنه

يكون في مهنة أهله<sup>(١)</sup> حديث أنه كان يقطع اللحم أحمد من حديث عائشة أرسل إلينا آل أبي بكر بقائمة شاة ليلا فأنسكت وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقات فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث وائم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حزنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من سواد بطنها<sup>(٢)</sup> حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها<sup>(٣)</sup> حديث كان يجب دعوة العبد والحرة هـ ك من حديث أنس كان يجب دعوة للملوك قال ك صحيح الاسناد . قلت بل ضعيف وللدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث أبي هريرة كان يجب دعوة العبد إلى أي طعام دعى ويقول لودعيت إلى كراع لأجبت وهذا بعمومه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطعة الأخيرة عند من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعوهم أحمر ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل<sup>(٤)</sup> حديث كان يقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو غنخ أرنب ويكافئ عليها خ من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها ، وأما ذكر جرعة اللبن وخنخ الأرنب ففي الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بقدر لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة فشربه ولأحمد من حديث عائشة أهدت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا الحديث وفي الصحيحين من حديث أنس أن أباطلة بعث بورك أرنب أو غنخها إلى رسول الله ﷺ قبله<sup>(٥)</sup> حديث كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم<sup>(٦)</sup> حديث كان لا يستكبر أن يمشي مع السكين نـ ك من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصجبة ورواه ك أيضا من حديث أبي سعيد الخدري وقال صحيح على شرط الشيخين<sup>(٧)</sup> حديث كان يغضب لربه ولا يغضب لنفسه ت في الثبائل من حديث هند بن أبي هالة وفيه وكان لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تمدى الحق لم يقم لعضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وفيه من لم يسم .<sup>(٨)</sup> حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركين على الشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيد في عدد من معه فأي وقال أنا لا أنتصر بمشرك من حديث عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان بحرة البصرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين راوه فلما أدركه قال جئت لأتبعك وأصيب معك فقال له اتؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن استعين بمشرك الحديث<sup>(٩)</sup> حديث وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلين بين اليهود فلم يحف عليهم فوداه بمائة ناقة الحديث متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنيفة ورافع بن خديج والرجل الذي وجد مقتولا هو عبد الله بن سهل الأنصاري .

في نهاياتهم بأخلاقه  
وتحسين الأخلاق  
لا يأتي إلا بعد تزكية  
النفس وطريق التزكية  
بالإذعان لسياسة  
الشرع وقد قال الله  
تعالى لبيته محمد صلى  
الله عليه وسلم - وإنك  
لعلى خلق عظيم -  
لما كان أشرف الناس  
وأزكاهم قسا كان  
أحسنهم خلقا قال مجاهد  
على خلق عظيم أي على  
دين عظيم والدين  
مجموع الأعمال الصالحة  
والأخلاق الحسنة .  
سئلت عائشة رضي الله  
عنها عن خلق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قالت كان خلقه القرآن  
قال قتادة هو ما كان  
يأمر به من أمر الله تعالى  
وينهى عما نهى الله  
عنه وفي قول عائشة  
كان خلقه القرآن سر

مرة من الجوع<sup>(١)</sup> ومرة يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وإن وجد تمرًا دون خبز أكله<sup>(٢)</sup> وإن وجد شواء أكله وإن وجد خبز بر أو شعير أكله وإن وجد حلوا أو عسلاً أكله وإن وجد لبنًا دون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخًا أو رطبًا أكله ، لا يأكل متكثًا<sup>(٣)</sup> ولا طي خوان<sup>(٤)</sup> مندبله باطن قدميه<sup>(٥)</sup> لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية<sup>(٦)</sup> حتى لقي الله تعالى إيثارا طي نفسه لا تقرا ولا بغلا<sup>(٧)</sup> يجيب الوليمة ويعود المريض<sup>(٨)</sup> ويشهد الجنائز ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس<sup>(٩)</sup>

(١) حديث كان يصعب الحاجر طي بطنه من الجوع متفق عليه من حديث جابر في قصة حفر الخندق وفيه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم شدّ طي بطنه حجرا وأغرب حب فقال في صحبته إنما هو الحاجر يضم الحاء وآخره زاي جمع حجرة وليس بتابع طي ذلك ويرد طي ذلك مارواه ت من حديث أبي طلحة شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفنا عن بطوننا عن حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين ورجاله كلهم ثقات (٢) حديث كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال إن وجد تمرًا دون خبز أكله وإن وجد خبز بر أو شعير أكله وإن وجد حلوا أو عسلاً أكله وإن وجد بطيخًا أو رطبًا أكله انتهى . هذا كله معروف من أخلاقه ففي ت من حديث أم هانئ دخل طي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعندك شيء ؟ قلت لا إلا خبز يابس وخذ فقال هات الحديث ، وقال حسن غريب وفي كتاب الثمائل لأبي الحسن بن الضحاك بن المقرئ من رواية الأوزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما رددت به الجوع وهذا معضل ولمسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا إلا خبز فدعا به الحديث وله من حديث أنس رأيته مقبياً يأكل تمرات وت وصحبه من حديث أم سلمة أنها قربت إليه جنباً مشوياً فأكل منه الحديث وللشيخين من حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً خبز بر حتى مضى لسبيله لفظهم وفي رواية له ما شبع من خبز شعير يومين متتابعين وت وصحبه وه من حديث ابن عباس كان أكثر خبرهم الشعير وللشيخين من حديث عائشة كان يحب الحلواء والعسل ولهما من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً فدعا بماء فمضض ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واستاده صحيح (٣) حديث أنه كان لا يأكل متكثاً تقدم في آداب الأكل في الباب الأول (٤) حديث أنه كان لا يأكل طي خوان تقدم في الباب المذكور (٥) حديث كان مندبله باطن قدمه لأعرفه من فعله وإنما المعروف فيه مارواه ه من حديث جابر كنا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلاً ما نجد الطعام فإذا وجدناه لم يكن لنا مناديل إلا أكفنا وسواعدنا وقد تقدم في الطهارة (٦) حديث لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تقدم في جملة الأحاديث التي قبله بثلاثة أحاديث (٧) حديث كان يجيب الوليمة هذا معروف وتقدم قوله لودعيت إلى كراع لأجبت وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل العوالي ليدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف الليل طي خبز الشعير فيجيب واستاده ضيف (٨) حديث كان يعود المريض ويشهد الجنائز وت وضعفه وه ك وصحبه من حديث أنس ورواه ك من حديث سهل بن حنيف ، وقال صحيح الاستاد وفي الصحيحين عدة أحاديث من عيادته للمرضى وشهوده للجنائز (٩) حديث كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس تك من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية - والله يعصمك من الناس - فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصمتي الله قال ت غريب وقال ك صحيح الاستاد .

كبير وعلم غامض  
ما نطقت بذلك إلا بما  
خصها الله تعالى به  
من ركة الوحي السابوي  
وصحة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وتخصيصه  
بأها بكلمة خذوا شطر  
دينكم من هـ  
الحبراء وذلك أن  
النفوس مجبولة على  
غرائز وطباع هي من  
لوازمها وضرورتها  
خلقت من رب ولها  
بحسب ذلك طبع  
وخلقت من ماء ولها  
بحسب ذلك طبع  
وهكذا من حامنون  
ومن صلصال كالفخار  
وبحسب تلك الأصول  
التي هي مبادئ تكوينها  
استفادت صفات من  
الهيمنة والسبعة  
والشيطانية وإلى صفة  
الشيطة في الإنسان  
إشارة بقوله تعالى - من

أشد الناس تواضعا وأسكنهم في غير كبر (١) وأبلغهم في غير تطويل (٢) وأحسنهم بشرا (٣) لاهوله شيء من أمور الدنيا (٤) ويلبس ما وجد ثمرة شملة ومرة بردجيرة يمانيا ومرة جبة صوف ما وجد من اللباس (٥) وخاتمه فضة (٦) يلبسه في خنصره الأيمن (٧) والأيسر (٨) يردف خلفه عبده أو غيره (٩) يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بصيرا ومرة بغلة شهباء ومرة حمرا ومرة يمشى

(١) حديث كان أشد الناس تواضعا وأسكنهم من غير كبر أبو الحسن بن الضحاك في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم حين للثومة ليل الخلق كريم الطبيعة جميل الماشية طليق الوجه إلى أن قل متواضع في غير ذلة وفيه دائب الاطراق واستاده ضعيف وفي الأحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ن من حديث ابن أبي أوفى كان لا يألف ولا يستكبر أن يمشى مع الأرملة وللأسكين الحديث وقد تقدم وعند أبي داود من حديث البراء فجلس وجلسنا كأن على رءوسنا الطير الحديث ولأصحاب السنن من حديث أسامة بن شريك أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رءوسهم الطير (٢) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل خ م من حديث عائشة كان يحدث حديثا لو عده العاد لأحصاه ولهما من حديثها لم يكن يسرد الحديث كسر دم علقه خ ووصله م زادت ولكنه كان يتكلم بكلام يبينه فصل يحفظه من جلس إليه وله في الثمائل من حديث ابن أبي هالة يتكلم بمجامع الكلم فصل لافضول ولا تقصير (٣) حديث كان أحسنهم بشرا ت في الثمائل من حديث علي بن أبي طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق الحديث وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا كان أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب قلت وفيه ابن لهيعة (٤) حديث كان لاهوله شيء من أمور الدنيا أحمد من حديث عائشة ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط إلا ذوتني وفي لفظ له ما أعجب النبي صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها ذوتني وفيه ابن لهيعة (٥) حديث كان يلبس ما وجد ثمرة شملة ومرة جبرة ومرة جبة صوف ما وجد من اللباس خ م من حديث سهل بن سعد جاءت امرأة يردة . قال سهل هل تدرون ما البردة هي الشملة منسوج في حاشيتها وفيه فخرج إلينا وانها لإزاره الحديث ولا بن ماجه من حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في شملة قد عقد عليها فيه الأوص بن حكيم يختلف فيه وللشيخين من حديث أنس كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الخبرة ولهما من حديث المغيرة بن شعبة وعليه جبة من صوف (٦) حديث خاتمه فضة متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتما من فضة (٧) حديث لبيه الخاتم في خنصره الأيمن م من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خاتم فضة في يمينه وللبخاري من حديثه فأنى لأرى بريقه في خنصره (٨) حديث نختمه في الأيسر م من حديث أنس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى (٩) حديث إردافه خلفه عبده أو غيره أردف صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد من عرفة كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاه وابن مولاه وأردف الفضل بن عباس من الزدلفة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة .

صلصال كالصخر  
لدخول النار في الفخار  
وقد قال الله تعالى -  
وخلق الجن من مارج  
من نار والله تعالى بخفي  
لطفه وعظيم عنايته  
نزع نصيب الشيطان  
من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على ماورد  
في حديث حليلة ابنة  
الحارث أنها قالت  
في حديث طويل فينا  
نحن خاف بيوتا  
ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم مع أخ له  
من الرضاة في بهم  
لنا جاءنا أخوه يشتد  
فقال ذاك أخي القرشي  
قد جاءه رجلان عليهما  
ثياب يياض فأضجعهما  
فشقا بطنه فخرجت  
أنا وأبوه نشدت نحوه  
فنجده قائما منتعما لونه  
فاعتقه أبوه ، وقال  
أي بني ما شأنك ؟ قال

رجالاً حافياً بلارداء ولا عمامة ولا قلنسوة يمودالرضى في أقصى المدينة<sup>(١)</sup> يحب الطيب ويكره الرائحة الرديئة<sup>(٢)</sup> ويجالس الفقراء<sup>(٣)</sup> ويؤاكل الساكين<sup>(٤)</sup> ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم<sup>(٥)</sup> يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثروا على من هو أفضل منهم<sup>(٦)</sup> لا يجفو على أحد<sup>(٧)</sup>

(١) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بقلنسوة ومرة حمارا ومرة ثجلا ومرة حافيا بلارداء ولا عمامة ولا قلنسوة يمودالرضى في أقصى المدينة في الصحيحين من حديث أنس ركوبه صلى الله عليه وسلم فرسا لأبي طلحة ومسلم من حديث جابر بن سمرة ركوبه الفرس عرياحين انصرف من جنازة ابن الدحداح ومسلم من حديث سهل بن سعد كان لنبى ﷺ فرس يقال له : اللحيص ولهما من حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير ولهما من حديث البراء رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على بقلته البيضاء يوم حنين ولهما من حديث أسامة أنه صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على إكاف الحديث ولهما من حديث ابن عمر كان يأتى قبا راكبا وماشيا ومسلم من حديثه في عيادته صلى الله عليه وسلم لسعد بن عباد ققام وقمنا معه ونحن بضعة عشر ماعلينا نعال ولا خفاف ولا قلانس ولا قمص نعشى في السباخ الحديث (٢) حديث كان يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الرديئة من حديث أنس حبيب إلى النساء والطيب ودك من حديث عائشة أنها صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف فلبسها فلما عرق وجد ريح الصوف فخلعها وكان يحبه الريح الطيبة لفظك وقال صحيح على شرط الشيخين وابن عدى من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه إلا ريح طيبة (٣) حديث كان يجالس الفقراء د من حديث أبي سعيد جالس في عصابة من ضعفاء المهاجرين وإن بعضهم ليستربضا من العري الحديث وفيه فجلس رسول الله ﷺ وسطنا ليعدل بنفسه فينا الحديث وهو من حديث خباب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا الحديث في نزول قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم - إسنادهما حسن (٤) حديث مؤاكلته للعساكين خ من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة يث بها إليهم ولم يتناول منها وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها (٥) حديث كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم ت في الثمائل من حديث على الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم وكان من سيرته إظهار أهل الفضل بأذنه وقسمه على قدر فضلهم في الدين وفيه يؤلفهم ولا يفرهم ويكرم كرم كل قوم ويؤلف عليهم الحديث ولطبراني من حديث جرير في قصة إسلامه فألقى إلى كسائه ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كرم قوم فاكرموا وإسناده جيد ورواه ك من حديث معبد بن خالد الأنصارى عن أبيه نحوه وقال صحيح الإسناد (٦) حديث كان يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثروا على من هو أفضل منهم ك من حديث ابن عباس كان يحمل العباس إجلال الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أخرج عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتسكن عليا فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الأول صحيح الإسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم اللأى ضيف فأثر عليا لفضله بتقديم إسلامه وشهوده بدره والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يقيين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر (٧) حديث كان لا يجفو على أحد دت في الثمائل ون في اليوم والليلة من حديث أنس كان قلما يواجه رجلا بشئ يكرهه وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة أن رجلا استأذن عليه صلى الله عليه وسلم فقال بشئ أخو العشيرة فلما دخل ألان له القول الحديث .

جاء في رجلان عليهما ثياب بيضاء فأضجاني فشقا بطني ثم استخرجنا منه شيئا فطرحاه ثم ردا كما كان فرجعنا به معنا فقال أبوه يا حليمة لقد خشيت أن يكون ابنى هذا قد أصيب انطلقى بنا فلزده إلى أهله قيل أن يظهر به ما نتخوف قالت فاحتملناه فلم نترع أمه إلا وقد قدمنا به عليها قالت ما ردك قد كتبنا عليه حريصين قلنا لا والله لا خير إلا أن الله عز وجل قد أدى عنا وقضينا القدي كان علينا وقلنا نخشى الأنلاف والأحداث نرده إلى أهله فقالت ماذا لك بكما فاصدقاني شأنكما فلم تدعنا حتى أخبرناها خبره فقالت خشيتا عليه الشيطان



يقبل معذرة العذر إليه (١) يمزح ولا يقول إلا حقا (٢) يضحك من غير قهقهة (٣) يرى اللعب الباح فلا ينكره (٤) يسابق أهله (٥) وترفع الأصوات عليه فيصبر (٦) وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها (٧) وكان له عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس (٨) ولا يعضى له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيها لا بد منه من صلاح نفسه (٩) يخرج إلى بساتين أصحابه (١٠)

(١) حديث يقبل معذرة المعتذر إليه متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه طفق الخلقون يعتذرون إليه قبل منهم علانيتهم الحديث (٢) حديث يمزح ولا يقول إلا حقا أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند بلطف قالوا إنك تداعبنا قال إني ولا أقول إلا حقا وقال حسن (٣) حديث ضحكه من غير قهقهة الشيخان من حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا ضاحكا حتى أرى لهواته إنما كان يتبسم وت من حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تبسما قال صحيح غريب وله في الثمائل في حديث هند بن أبي هالة جل ضحكه التبسم (٤) حديث يرى اللعب الباح ولا يكرهه الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبشة بين يديه في السجدة وقال لهم دونكم يابني أرفدة وقد تقدم في كتاب السماع (٥) حديث مسابقتها صلى الله عليه وسلم أهله في الكبري وهو من حديث عائشة في مسابقتها لها وتقدم في الباب الثالث من النكاح (٦) حديث ترفع الأصوات عنده فيصبر من حديث عبد الله بن الزبير قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القمقام بن معبد وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت إلا خلافي وقال عمر ما أردت خلافتك قماريا حتى ارتفعت أصواتهما قتلت - يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله - (٧) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اللبن أوقات أكثر عيشنا كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاح بالثابة الحديث وفي رواية له كانت لنا أغز صبي فكان الراعي يبلغ بهن مرة الحى ومرة أحدا وروح بهن علينا وكانت لقاح بذي الحبل فيؤب إلينا ألبانها بالليل الحديث وفي إسنادهما محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع كانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذي قرد الحديث ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة لنا غنم مائة لا يزيد أن تزيد فإذا ولد الراعي بهمة ذبحنا مكانها شاة الحديث (٨) حديث كان له عبيد وإماء فلا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى قالت كان خدم النبي صلى الله عليه وسلم أنا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد أعتقهن كلهن وإسناده ضعيف وروى أيضا أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسماء خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وأنسة وشقران وسفينة وثوبان ورباحا ويسارا وأبارافع وأبامويهبة ورافعا أعتقهم كلهم وفضالة ومدعما وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد ضعيف كان صلى الله عليه وسلم يأكل مع خادمه وم من حديث أبي اليسر أطمعهم مما تأكلون وألبسهم مما تلبسون الحديث (٩) حديث لا يعضى له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيها لا بد منه من صلاح نفسه في الثمائل من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزء الله وجزء لأهله وجزء لنفسه ثم جزأ جزءا بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة الحديث (١٠) حديث يخرج إلى بساتين أصحابه تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل خر وجه صلى الله عليه وسلم إلى بستان أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما.

كلا والله ما للشيطان عليه ميل وإنه لكائن لابن هذا شأن ألا أخبركما بخبره قلنا بلى قالت حملت به لما حملت حملا قط أخف منه قالت فرأيت في النوم حين حملت به كأنه خرج مني نور قد أضاءت به قصور الشام ثم وقع حين ولدت وقوما لم يقعه للولود معتمدا على يديه رافعا رأسه إلى السماء فدعاه عنكما فبعد أن طهر الله رسوله من نصيب الشيطان بقيت النفس الزكية النبوية على حد نفوس البشر لها ظهور بصفات وأخلاق مبقاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة للخلق لوجود أمهات تلك الصفات في نفوس الأمة بمزيد من الظلمة

لا يحقر مسكينا لفقره وزماته ولا يهاب ملكا للملك يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء مستويا (١) قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة الثابتة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى في قعر وفي رعاية الغنم يتنبا لأب له ولا أم فعله الله تعالى جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والقبطة والخلص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول (٢) . وقفا الله لطاعته في أمره والتأسي به في نه آمين يارب العالمين .

( بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه )

كما رواه أبو البختري قالوا ما حتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا من المؤمنين بشيئة إلا جعل لها كفارة ورحمة (٣) وما لمن امرأة قط ولا خادما بلية (٤) وقيل له وهو في القتال لولعتم بارسول الله

(١) حديث لا يحقر مسكينا لفقره وزماته ولا يهاب ملكا للملك يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء واحدا مخ من حديث سهل بن سعد عن رجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقولون في هذا ؟ قالوا حري إن خطب أن ينكح الحديث وفيه لم يقرأ رجل من قراء المسلمين فقال ما تقولون في هذا ؟ قالوا حري إن خطب أن لا ينكح الحديث وفيه هذا خير من ملء الأرض مثل هذا وم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقصر والتجاشى وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل (٢) حديث قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة الثابتة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى وفي قعر وفي رعاية الغنم لأب له ولا أم فعله الله جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والقبطة والخلص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول هذا كله معروف معلوم فروى ت في التماثل من حديث علي ابن أبي طالب في حديثه الطويل في صفته وكان من سيرته في جزء الأمة إشار أهل الفضل بإذنه وقسمه الحديث وفيه فسأله عن سيرته في جلسائه فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب الحديث وفيه كان يحزن لسانه إلا فيها يمينه وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من اللراء والإكثار وما لا يمينه الحديث وقد تقدم بضمه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله - وما كنت تلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك - قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم أميا لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والبخارى من حديث ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرا ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام - قد خسر الدين قتلا أولادهم سفها بغير علم - وحس وجب من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة أن جفرا قال فنجاشي أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة الحديث ولأحمد من حديث أبي بن كعب أني لقي صحراء ابن عشرين وأشهر فإذا كلام فوق رأس الحديث وخ من حديث أبي هريرة كنت أرهاها أي التهم على قراريط لأهل مكة ولأبي بلى وجب من حديث حليمة إنما نرجوا كرامة الرضاة من والد للولود وكان يتها الحديث وتقدم حديث بشت بمكارم الأخلاق (٣) حديث ما شتم أحدا من المؤمنين إلا جعلها الله كفارة ورحمة متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فأى المؤمنين لعنته شتمته جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة . وفي رواية فاجعلها زكاة ورحمة وفي رواية فاجعلها كفارة وقربة وفي رواية فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة (٤) حديث ما لمن امرأة ولا خادما قط المروف ما ضرب مكان لمن كما هو متفق عليه من حديث عائشة والبخارى من حديث أنس لم يكن لحافا ولا مائنا وسياي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى .

خاوت حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الأمة فاستمدت تلك الصفات للبقاء بظهورها في رسول الله صلى الله عليه وسلم بتزليل الآيات المحكمات بآياتها لتمامها تأديا من الله لنيه رحمة خاصة له وطامة للأمة موزعة بنزول الآيات على الآماء والأوقات عند ظهور الصفات قال الله تعالى - وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به قؤادك ورتلناه ترتيلا - وتثبيت القؤاد بعد اضطراب بحركة النفس بظهور الصفات لارتباط بين القلب والنفس وعند كل اضطراب آية متضمنة لحلق صالح متى إما

قال : إنما بشت رحمة ولم أبش لعانا<sup>(١)</sup> وكان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء له<sup>(٢)</sup> وما ضرب يده أحدا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع إليه قط إلا أن تنتهك حرمة الله وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطيعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك<sup>(٣)</sup> وما كان يأتيه أحد حر أو عبداً أو أمة إلا قام معه في حاجته<sup>(٤)</sup> وقال أنس رضي الله عنه والذي بشت بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لمضلة ولا لأمي نساؤه إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر<sup>(٥)</sup> قالوا وما عاب رسول الله ﷺ مضجعا إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرش له اضطجع على الأرض<sup>(٦)</sup> وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الأول فقال محمد رسول الله عهدي المختار لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولا يكن يفتو ويصنع ، مولاه بمكة وهجرته بطابة وملكه بالشام يآزر على وسطه هو ومن معه دعاء للقرآن والعلم يتوضأ على أطرافه وكذلك فنته في الأنجيل وكان خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام<sup>(٧)</sup> ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو للنصرف<sup>(٨)</sup> وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر<sup>(٩)</sup>

(١) حديث إنما بشت رحمة ولم أبش لعانا م من حديث أبي هريرة (٢) حديث كان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعا له الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يا رسول الله إن دوسا قد كفرت وأبش فادع عليهم قيل هلكت دوس فقال اللهم اهد دوسا واثبت بهم (٣) حديث ما ضرب يده أحدا قط إلا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم في شيء صنع إليه إلا أن تنتهك حرمة الله الحديث متفق عليه من حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصلوة (٤) حديث ما كان يأتيه أحد حر أو عبداً أو أمة إلا قام معه في حاجته تخليقا من حديث أنس إن كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتطلق به حيث شاءت وتوصله وقال فابترج يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت من المدينة في حاجتها وقد تقدم أيضا من حديث ابن أبي أوفى ولا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والسكينة حتى يقضى لهما حاجتهما (٥) حديث أنس والذي بشت بالحق ما قال في شيء قط كرهه لمضلة ولا لأمي أحد من أهله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر الشيخان من حديث أنس ما قال شيء صنعته لم صنعته ولا شيء تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث له فيه ولا أمرني بأمر فتوانيت فيه فأتيتني عليه فان عاتبتني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا قضى (٦) حديث ما عاب مضجعا إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض ، ثم أجده بهذا اللفظ والمعروف ما عاب طعاما ويؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب ليس يخط إلى أن قال ولا عياب رواه في الثمائل والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة من حديث أنس ما عابه عاب شيئا قط وفي الصحيحين من حديث عمر اضطجعا على حصير وتوضعا من حديث ابن مسعود نام على حصير قمام وقد أثر في جنبه الحديث (٧) حديث كان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام في الثمائل من حديث هند بن أبي هالة (٨) حديث ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو للنصرف الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي بن أبي طالب وهو من حديث أنس كان إذا لقي الرجل بكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو للنصرف ورواه نحوه وقال غريب (٩) حديث وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر م من حديث أنس الذي قبله كان إذا استقبل الرجل ضاحكه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع لفظ ت وقال غريب .

تصريحاً أو تعريضاً كما  
تحركت النفس الشريفة  
النسوية لما كبرت  
رباعيته وصار الفم  
يسيل على الوجه  
ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم يمسحه  
ويقول: كيف يطلع قوم  
خضبوا وجهه بنعيم وهو  
يدعومهم إلى ربهم فأنزل  
الله تعالى - ليس لك  
من الأمر شيء -  
فاكتسى القلب التبوي  
لباس الاضطراب وقام  
بعد الاضطراب إلى  
القرار فضا توزعت  
الآيات على ظهور  
الصفات في مختلف  
الأوقات صفت الأخلاق  
النسوية بالقرآن  
ليكون خلقه القرآن  
ويكون في إحياء تلك  
الصفات في نفس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

وكان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ يده فشا به ثم شد قبضته عليها<sup>(١)</sup> وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله<sup>(٢)</sup> وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة؟ فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته<sup>(٣)</sup> وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك يديه عليهما شبه الحبوة<sup>(٤)</sup> ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه<sup>(٥)</sup> لأنه كان حيث انتهى به المجلس جلس<sup>(٦)</sup> وما رؤى قط ماداً رجله بين أصحابه حتى لا يضيق بهما على أحد إلا أن يكون للكان واسعا لا يضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة<sup>(٧)</sup> وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه<sup>(٨)</sup> وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فإن أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل<sup>(٩)</sup> وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه<sup>(١٠)</sup> حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة

(١) حديث كان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ يده فشا به ثم شد قبضته ومن حديث أبي ذرٍّ وسأله رجل من غزوة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصاحفكم إذا قعتموه قال ما قعته قط إلا صاحفني الحديث ، وفيه الرجل الذي من غزوة ولم يسم وصماه البيهقي في الأدب عبد الله وروينا في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شبك يدي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وهو عندهم بلفظ أخذ رسول الله ﷺ يدي (٢) حديث كان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله عز وجل ت في الثمائل من حديث علي في حديثه الطويل في صفته وقال علي ذكر بالتونين (٣) حديث كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته لم أجده أصلا (٤) حديث كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك يديه عليهما شبه الحبوة د ت في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس في المجلس احتبى يديه وإسناده ضعيف والبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة محتبياً يديه (٥) حديث إنه لم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه دن من حديث أبي هريرة وأبي ذرٍّ قال لا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجىء التريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل الحديث (٦) حديث إنه حيثما انتهى به المجلس جلس ت في الثمائل في حديث علي الطويل (٧) حديث ما رؤى قط ماداً رجله بين أصحابه حتى يضيق بهما على أحد إلا أن يكون للكان واسعا لا يضيق فيه الدار قطفي في غرائب مالك من حديث أنس وقال باطل وتوهلر مقدما ركبتيه بين يدي جلس له زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف (٨) حديث كان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه ك وصح إسناده من حديث أنس . دخل جرير بن عبد الله على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فأخذ بردته فألقاها عليه فقال اجلس عليها يا جرير الحديث وفيه فإذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة والطبراني في الكبير من حديث جرير فألقى إلى كساءه ولأبي نعيم في الحلية فبسط إلى رداءه (٩) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته الحديث تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة (١٠) حديث ما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة ت في الثمائل من حديث علي الطويل وفيه يعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسه أن أحدا أكرم عليه منه وفيه مجامع مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة.

معنى قوله عليه السلام « إنما أنسى لأسن »  
فظهر صفات نفسه الشريفة وقت استئصال الآيات لتأديب نفوس الأمة وتهذيبها رحمة في حقهم حتى تزكي قوسهم وتشرق أخلاقهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الأخلاق عزيمة عند الله تعالى فإذا أراد الله تعالى ببعد خيرا منعه منها خلقا » وقال صلى الله عليه وسلم « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .  
وروى عنه صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى مائة مائة عشرة

ذل الله تعالى - فبارحة من الله كنت فظا غليظ القاب لا تقضوا من حولك - ولقد كان يدعو أصحابه بكنامهم إكراما لهم واستئالة لقلوبهم (١) ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به (٢) ويكنى أيضا النساء اللاتي لمن الأولاد واللاتي لم يلدن يبتدىء من السكى (٣) ويكنى الصبيان فيستلین به (٤) قلوبهم وكان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا (٥) وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس (٦) ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات (٧) وكان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبمحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ثم يقول لعنينا جبريل عليه السلام (٨) .

( بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم )

كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقا وأحلام كلاما ويقول (٩) :

خلقنا من آفاه واحدا  
منها دخل الجنة  
فتقديرها وتحيدها  
لا يكون إلا بوحى  
سماوى لم يرسل ونبي  
والله تعالى أبرز إلى  
الخلق أسماء منبئة  
عن صفاته سبحانه  
وتعالى وما أظهرها  
لهم إلا ليدعوم إليها  
ولولا أن الله تعالى أودع  
في القصى البشرية  
التخلق بهذه الأخلاق  
ما أبرزها لهم دعوة  
لهم إليها بخص رحمته  
من يشاء ولا يعد  
والله أعلم أن قول  
عائشة رضى الله عنها  
كان خلقه القرآن فيه  
رمز تامض ولعمارة

(١) حديث كان يدعو أصحابه بكنامهم إكراما لهم واستئالة لقلوبهم في الصحيحين في قصة الغار من حديث أنى بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاكم من حديث ابن عباس أنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر إنه لأول يوم كنانى فيه بأبى حفص وقال صحيح على شرط م وفي الصحيحين أنه قال لعلى قم يا أبا تراب وللحاكم من حديث رفاعة بن مالك أن أبا حنن وجد منصا في بطنه فتخلفت عليه يريد عليا ولأبى على الوصل من حديث سعد ابن أبى وقاص فقال من هذا أبو إسحاق فقلت نعم وللحاكم من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له (٢) حديث كان يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به ت من حديث أنس قال كنانى النبي صلى الله عليه وسلم بيقلة كنت أختليها بنى أبا حمزة قال حديث غريب وه أن عمر قال لصيب بن مالك تكتنى وليس لك ولد قال كنانى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبى يحيى للطبرانى من حديث أبى بكر تديت بكرة من الطائف فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم فأنت أبو بكر (٣) حديث كان يكنى النساء اللاتي لمن الأولاد واللاتي لم يلدن يبتدىء من السكى ك من حديث أم أيمن في قصة شربها بول النبي صلى الله عليه وسلم فقال بأى أم أيمن قومى إلى تلك الفخارة الحديث وه من حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ كل أزواجك كنيته غيرى قال فأنت أم عبد الله وخ من حديث أم خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يأم خالد هذا ساء وكانت صغيرة وفيه مولى للزبير لم يسم ولأبى داود باسناد صحيح أنها قالت يا رسول الله كل صواحبى لمن كنى قال فاكتنى بابتك عبد الله بن الزبير (٤) حديث كان يكنى الصبيان فى الصحيحين من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأخ له صغير يا أبا عمير ما فعل الصغير (٥) حديث كان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا هذا من العلوم ويدل عليه إخباره صلى الله عليه وسلم أن بنى آدم خيرهم بطى النضب سريع النقى رواه ت من حديث أبى سعيد الخدرى وقال حديث حسن وهو صلى الله عليه وسلم خير بنى آدم وسيدهم وكان ﷺ لا ينضب لنفسه ولا ينتصر لها رواه ت في الشرائع من حديث هناد بن أبي هالة (٦) حديث كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس هذا من العلوم وروينا في الجزء الأول من فوائد أبى الدرداء من حديث على في صفة النبي صلى الله عليه وسلم كان أرحم الناس بالناس الحديث بطوله (٧) حديث لم تكن ترفع في مجلسه الأصوات ت في الثمائل من حديث على الطويل (٨) حديث كان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبمحمدك الحديث أخرجه النسائى في اليوم واليلة وك في الاستدرك من حديث رافع بن خديج وتقدم في الأذكار والدعوات (٩) حديث كان أفصح الناس منطقا وأحلام كلاما أبو الحسن بن الضحاك في كتاب الثمائل وابن الجوزى

أنا أفصح العرب (١) وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم (٢) وكان زر الكلام صحيح المقالة إذا نطق ليس بهمدار وكان كلامه كخرزات نظمن (٣) قالت عائشة رضي الله عنها كان لا يسرد الكلام كسر دم هذا كان كلامه زرا وأتم تنثرون الكلام ترا (٤) قالوا وكان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وصحان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد (٥) وكان يتكلم بجوامع الكلم لافضول ولا تقصير كأنه يتبع بضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعه ويعيه (٦) وكان جهر الصوت أحسن الناس نعمة (٧) وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة (٨)

في الوفاء بأسناد ضعيف من حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ماهو حتى يجبرم (١) حديث أنا أفصح العرب الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أعرب العرب وإسناده ضعيف وك من حديث عمر قال قالت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث . وفي كتاب الرعد والطرلاب أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت أفصح منك (٢) حديث إن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد صلى الله عليه وسلم ك من حديث ابن عباس وصححه كلام أهل الجنة عربي (٣) حديث كان زر الكلام صحيح المقالة إذا نطق ليس بهمدار وكان كلامه خرزات النظم الطبراني من حديث أم معبد وكان منطق خرزات نظم ينحدرون حلو للنطق لا زور ولا هذر وقد تقدم وسيأتي من حديث عائشة بسده كان إذا تكلم تكلم زرا وفي الصحيحين من حديث عائشة كان يحدثنا حديثا لوعده العاد لأحشاء (٤) حديث عائشة كان لا يسرد كسر دم هذا كان كلامه زرا وأتم تنثرون ترا اتفق الشيخان على أول الحديث وأما الجملتان الأخيرتان فرواه الحلي في فوائده بأسناد منقطع (٥) حديث كان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد عبد بن حميد من حديث عمر بسند منقطع والدارقطني من حديث ابن عباس بأسناد جيد أعطيت جوامع الكلم واختصر لي الحديث اختصارا وشطره الأول متفق عليه كما سيأتي قال خ بلقي في جوامع الكلم أن الله جمع له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأميرين ونحو ذلك ولحقا ك من حديث عمر التقدم كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل لحفظها (٦) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لافضول ولا تقصير كلام يتبع بضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعه ويعيه ت في الثمائل من حديث هند بن أبي هالة وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بثت بجوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر كان في كلام النبي صلى الله عليه وسلم ترتيب أو ترسيل وفيه شيخ لم يسم له ولفترمذي من حديث عائشة كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم كلاما فصلا يفهمه كل من سمعه وقالت يحفظه من جلس إليه وقالت في اليوم واليلة يحفظه من سمعه وإسناده حسن (٧) حديث كان جهر الصوت أحسن الناس نعمة ت ن في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر بيننا نحن عنده إذ ناداه أعرابي بصوت له جهوري يا محمد فأجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم على نحو من صوته هاؤم الحديث . وقال أحمد في مسنده وأجابه نحو ما تكلم به الحديث وقد يؤخذ من هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان جهوري الصوت ولم يكن يرغبه دائما وقد يقال لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رفقا بالأعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر وللشيخين من حديث البراء ماصمت أحدا أحسن صوتا منه (٨) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة ت في الثمائل من حديث هند بن أبي هالة .

خفي إلى الأخلاق  
الروائية فاحتشمت  
من الحضرة الإلهية  
أن تقول متخلقا  
بأخلاق الله تعالى  
فصبرت عن المعنى بقولها  
كان خلقه القرآن  
استحياء من صيحات  
الجلال وسترا للحال  
بلطف اللقال وهذا  
من وفور علمها وكال  
أدبها وبين قوله تعالى  
- ولقد آتيناك سمعا  
من الثاني والقرآن  
العظيم - وبين قوله  
- وإنك لعل خلق عظيم -  
مناسبة مشعرة بقول  
عائشة رضي الله عنها  
كان خلقه القرآن .  
قال الجنيدي رحمه الله

ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق (١) ويعرض عن تكلم بغير جميل (٢) ويكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره (٣) وكان إذا سكت تكلم جلاساؤه ولا يتنازع عنده (٤) في الحديث ويعط بالجد والنصيحة (٥) ويقول لا تضربوا القرآن بعنه يعرض فانه أنزل على وجوه (٦) وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبا مما تحدثوا به وغلطا لنفسه بهم (٧) ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه (٨) وكان ضحك أصحابه عنده التبس اقتداء به وتوقيرا له (٩) قالوا ولقد جاءه أعرابي يوما وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فانا نسكر لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لأدعه حتى يتبسّم فقال يا رسول الله بلغنا أن السبع يعني الدجال يأتي الناس بالتريد وقد هلكوا جوعا أفتري لي بأبي أنت وأمي أن أكف عن ثريده تفتقا وتنزها حتى أهلك هذا أم أضرب في ثريده حتى إذا تفلت شبا آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يفنيك الله بما يفني به المؤمنين (١٠) قالوا وكان

(١) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق د من حديث عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه فتهنى قريش وقالوا تكتب كل شيء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يشر يتكلم في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق رواه ك وصححه (٢) حديث يعرض عن تكلم بغير جميل ت في الثمائل من حديث علي الطويل يتغافل عما لا يشتهي الحديث (٣) حديث يكنى عما اضطره الكلام مما يكره فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لامرأة رفاعه حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك رواه خ من حديث عائشة ومن ذلك ما اتفقا عليه من حديثها في المرأة التي سألته عن الاغتسال من الحيض خذى فرصة ممسكة فتطهرى بها الحديث (٤) حديث كان إذا سكت تكلم جلاساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث ت في الثمائل في حديث علي الطويل (٥) حديث يعط بالجد والنصيحة م من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب احمرت عيناه وتلاصوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم الحديث (٦) حديث لا تضربوا القرآن بعنه يعرض وأنه أنزل على وجوه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو باسناد حسن إن القرآن يصدق بعنه بعضا فلا تكذبوا بعنه يعرض وفي رواية للهروي في ذم الكلام إن القرآن لم ينزل لتضربوا بعنه يعرض وفي رواية له أبهذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعنه يعرض وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف (٧) حديث كان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبا مما تحدثوا به وغلطا لنفسه بهم ت من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رآني إلا تبسم وت في الثمائل من حديث علي يضحك مما تضحكون منه ويتعجب مما تعجبون منه وم من حديث جابر بن سمرة كانوا يتحدثون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسّم (٨) حديث ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من النار وفي قصة الخبر الذي قال إن الله يضع السموات على أصبع ومن حديث أبي هريرة في قصة الجامع في رمضان وغير ذلك (٩) حديث كان ضحك أصحابه عنده التبسّم اقتداء به وتوقيرا له ت في الثمائل من حديث هند بن أبي هالة في أثناء حديثه الطويل جل ضحكك التبسّم (١٠) حديث جاءه أعرابي يوما وهو متغير ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فانا نسكر لونه فقال دعوني والذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسّم فقال

كان خلقه عظيما لأنه لم يكن له همة سوى الله تعالى وقال الواسطي رحمه الله لأنه جاد بالكونين عوضا عن الحق وقيل لأنه عليه السلام عاثر الخلق بخلقهم وبإينهم بقلبه وهذا ما قاله بعضهم في معنى التصوف: التصوف الخلق مع الخلق والصدق مع الحق وقيل عظم خلقه حيث صغرت الأكوان في عينه بمشاهدة مكوناتها وقيل سمى خلقه عظيما لاجتماع مكارم الأخلاق فيه . وقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته إلى

من أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر الساعة أو يحط بحطبة عظيمة (١) وكان إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضاءً فإن وعظ وعظ بمجد وإن غضب وليس يغضب إلا الله لم يقم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها (٢) وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل الهدى يقول : اللهم أرني الحق حقاً فأتبعه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعذني من أن يشقبه على فأتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (٣).

### ( بيان أخلاقه وآدابه في الطعام )

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد (٤) وكان أحب الطعام إليه ما كان على صنف (٥) والصف

يارسول الله بلغنا أن السبع الدجال يأتي الناس بالثرید وقد هلكوا جوعاً الحديث وهو حديث منكر لم أقفله على أصل وورده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الغيرة بن شعبة التفق عليه حين سأله أنهم يقولون إن معه جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لمسلم أنهم يقولون إن معه جبلاً من خبز ولحم الحديث نعم في حديث حذيفة وأبي مسعود التفق عليهما إن معه ماء ونارا الحديث (١) حديث كان من أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يغضب بحطبة عظيمة تقدم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحداً أكثر تبساً منه وللطبراني في معارج الأئمة من حديث جابر كان إذا نزل عليه الوحي قلت نذير قوم فإذا سرى عنه فأكثر الناس ضحكاً الحديث ولأحمد من حديث على أو الزبير كان يغضب فيذكر بأيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه نذير قوم يصبحهم الأمر غدوة وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسم ضاحكاً حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير من غير شك وللحاكم من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه وهو عند مسلم بأفظ كان إذا خطب (٢) حديث كان إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضاءً وإن وعظ وعظ بمجد وإن غضب ولا يغضب إلا الله لم يقم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ بن حبان في كتاب أخلاق النبي ﷺ من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف غضبه ورضاه بوجهه كان إذا رضى فكأنما تلاحك الجدر وجهه وإسناده ضعيف والراد به المرأة توضع في الشمس فيرى ضوءها على الجدار وللشيخين من حديث كعب بن مالك قال وهو يرق وجهه من السرور وفيه وكان إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه الحديث ومكان إذا خطب احمرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه الحديث وقد تقدم وت في الشائل في حديث هذبن أبي هالة لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينتصره ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم (٣) حديث كان يقول اللهم أرني الحق حقاً فأتبعه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعذني من أن يشقبه على فأتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم لم أقف لأوله على أصل ، وروى الاستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول : اللهم إنك سألنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعطنا منها ما يرضيك عنا وم من حديث عائشة فيما كان يفتح به صلاته من الليل اهدني لما اختلف فيه إلى آخر الحديث .

### ( بيان أخلاقه وآدابه في الطعام )

(٤) حديث كان يأكل ما وجد تقدم (٥) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على صنف

حسن الخلق في حديث أخبرنا به الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن طي قال أنا أبو نصر الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس الهبوبي قال أنا أبو عيسى الحافظ الترمذي قال حدثنا أحمد بن الحسين ابن خراش قال حدثنا حبان بن هلال قال حدثنا مبارك بن فضالة قال حدثني عبد الله ابن سعيد عن محمد بن النكدر عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن



ما كثرت عليه الأبدى ، وكان إذا وضعت المائدة قال : باسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة (١) وكان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجلس الصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول : إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد (٢) وكان لا يأكل الحار ويقول : إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا ناراً فأبردوه (٣) وكان يأكل مما يليه (٤) ويأكل بأصابعه الثلاث (٥) وربما استعان بالراية (٦) ولم يأكل بأصبعين ويقول إن ذلك أكلة الشيطان (٧) وجاءه عثمان بن عفان رضى الله عنه بغالودج فأكل منه وقال ما هذا يا أبا عبد الله قال بأني أنت وأنى تجعل السمن والصل في البرمة وتضعها على النار ثم تلبسهم

أى كثرت عليه الأبدى أبو يعلى والطبراني في الأوسط وابن عدى في الكامل من حديث جابر بسند حسن أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأبدى ولأبى يعلى من حديث أنس لم يجمع له غذاء وعشاء خبر ولم إلا على صنف وإسناده ضعيف (١) حديث كان إذا وضعت المائدة قال باسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة . أما التسمية فرواهان من رواية من خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرب إليه طعاما يقول باسم الله الحديث وإسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده (٢) حديث كان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وقدميه كما يفعل للصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد . عبد الرزاق في الصنف من رواية أيوب مضملا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل احتجز وقال آكل كايأكل العبد الحديث وروى ابن الضحاك في السمائل من حديث أنس بسند ضعيف كان إذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفضل كما يفعل العبد روى أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بسند حسن من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتو على ركبتيه وكان لا يتكى . أوردته في صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقباز من حديث ابن عمر إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ولأبى يعلى من حديث عائشة آكل كايأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وسندها ضعيف (٣) حديث كان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا ناراً البيهقي من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم يوما بطعام سخن فقال ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولأحمد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث حولة بنت قيس وقدمت له حريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها لفظ الطبراني والبيهقي وقال أحمد فأحرقت أصابعه فقال حسن والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة أبردوا الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي الصغير من حديثه أني بصحفة تخور فرفع يده منها وقال إن الله لم يطعمنا ناراً وكلامها ضعيف (٤) حديث كان يأكل مما يليه أبو الشيخ بن حبان من حديث عائشة وفي إسناده رجل لم يسم وصحاه في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسيب سفيان الثوري وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولأبى الشيخ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه (٥) حديث أكله بأصابعه الثلاث م من حديث كعب بن مالك (٦) حديث استأثنته بالراية رويته في الصلوات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بالحس (٧) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول إن ذلك أكلة الشيطان الدار قطنى في الأفراد من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف لا تأكل بأصبع فانه أكل اللوك ولاتا كل بأصبعين فانه أكل الشياطين الحديث .

من أحبك إلى وأقركم  
من مجلسا يوم القيامة  
أحسنكم أخلاقا وإن  
أبضكم إلى وأبدمكم  
من مجلسا يوم القيامة  
الثرثرون للتشديقون  
للتشيقون قالوا يا رسول  
الله علنا الثرثرون  
وللتشديقون لما  
التشيقون ؟ قال  
التكبرون والثرثار هو  
للكثار من الحديث  
والتشديق للتناول  
على الناس في الكلام  
قال الواسطي رحمه الله  
الحلق العظيم أن  
لا يخاصم ولا يخاصم  
وقال أيضا وإنك لمل  
خلق عظيم لو جدانك  
حلاوة للطالمة على

ناخذ مخ الحنطة إذا طحنت فنقله على السمن والصل في البرمة ثم نسوطة حتى ينضج فيأتي كاري  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن هذا الطعام طيب <sup>(١)</sup> وكان يأكل خبز الشعير غير منخول <sup>(٢)</sup>  
 وكان يأكل القثاء بالرطب <sup>(٣)</sup> وبالملح <sup>(٤)</sup> وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب <sup>(٥)</sup>  
 وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر <sup>(٦)</sup> وربما أكله بالرطب <sup>(٧)</sup> ويستمين باليدن جميعاً وأكل  
 يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل  
 من كفه اليسرى وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة <sup>(٨)</sup> وكان ربما أكل العنب

(١) حديث جاءه عثمان بن عفان بفالودج الحديث قلت للعروف أن الذي صنعه عثمان الخبيص روله  
 البيهقي في الشعب من حديث ليث بن أبي سليم قال إن أول من خبيص الخبيص عثمان بن عفان قدمت  
 عليه غير تحمل النقي والصل، الحديث. وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث  
 عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه راحلة عليها غرارتان وفيه فاذا دقيق ومن وعسل وفيه ثم قال  
 لأصحابه كلوا هذا الذي تسميه فارس الخبيص وأما خبر الفالودج فرواه إسناد ضعيف من حديث  
 ابن عباس قال أول ما صنعنا بالفالودج أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أمتك تفتح  
 عليهم الأرض ويغاض عليهم من الدنيا حتى إنهم ليأكلون الفالودج قال النبي صلى الله عليه وسلم وما  
 الفالودج قال يخلطون السمن والصل جميعاً قال ابن الجوزي في اللوضعات هذا حديث باطل لأصله  
 (٢) حديث كان يأكل خبز الشعير غير منخول البخاري من حديث سهل بن سعد (٣) حديث كان  
 يأكل القثاء بالرطب متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر (٤) حديث كان يأكل القثاء بالملح  
 أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذبه ابن معين وغيره ورواه ابن عدي وفيه عباد  
 ابن كثير متروك (٥) حديث كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب أبو نعيم في الطب النبوي  
 من رواية أمية بن زيد العنبي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ  
 وروى أبو الشيخ وابن عدي في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس  
 كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره وبأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه، فيه يوسف  
 ابن عطية الصغار يجمع على ضعفه وروى ابن عدي من حديث عائشة كان أحب الفاكهة لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها فإن خير الفاكهة العنب وكلاهما ضعيف  
 (٦) حديث كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر أما أكل البطيخ بالخبز فلم أره وإنما وجدت أكل  
 العنب بالخبز فيما رواه ابن عدي من حديث عائشة مرفوعاً عليكم بالمرامة قيل يا رسول الله وما المرامة  
 قال أكل الخبز مع العنب فإن خير الفاكهة العنب وخير الطعام الخبز وإسناده ضعيف وأما أكل البطيخ  
 بالسكر فإن أريد بالسكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وإن أريد به السكر  
 الذي هو الطبرزد فلم أره أصلاً إلا في حديث منكر معضل رواه أبو عمر النوفلي في كتاب البطيخ من  
 رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل بطيخاً بسكر وفيه موسى بن إبراهيم  
 للروزي كذبه يحيى بن معين (٧) حديث أكل البطيخ بالرطب من حديث عائشة وحسنه وه  
 من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند الدارمى بلفظ البطيخ بالرطب (٨) حديث  
 استعائته باليدن جميعاً قال يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها  
 بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة أما استعائته يديه  
 جميعاً فرواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال آخر ما رأيت من رسول الله ﷺ في إحدى يديه  
 رطبات وفي الأخرى قثاء يأكل من هذه ويمض من هذه وتقدم حديث أنس في أكله يديه قبل

سرك وقال أيضاً أنك  
 قبلت فنون ما أسديت  
 إليك من نصي أحسن  
 مما قبله غيرك من  
 الأنبياء والرسل. وقال  
 الحسين لأنه لم يؤثر  
 فيك جفاء الخلق مع  
 مطالعة الحق وقيل  
 الخلق العظيم لباس  
 التقوى والتخلق  
 بأخلاق الله تعالى إذ لم  
 يبق للأعواض عنده  
 خطر. وقال بعضهم  
 قوله تعالى ولو تفرقت  
 علينا بعض الأقاويل  
 لأخذنا منه باليمين -  
 آثم لأنه حيث قلل وانك  
 أحضره وإذا أحضره  
 أغفله وحجبه وقوله  
 لأخذنا آثم لأن فيه  
 فناء في قول هذا القائل

خرطاً يرى زؤانه على لحيته تكثرز اللؤلؤ (١) وكان أكثر طعامه للماء والتمر (٢) وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الأطينين (٣) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمنيه كل يوم لقل (٤) وكان يأكل التريد باللحم والقرع (٥) وكان يحب القرع ويقول إنها شجرة أخرى يونس عليه السلام (٦) قالت عائشة رضي الله عنها وكان يقول وباعائشة إذا طبختم قدراً فأكثرُوا فيها من الدباء فأنه يشد قلب الحزين (٧) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (٨) وكان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له ويؤتى به قياً كله (٩) وكان إذا أكل اللحم لم يطأطى رأسه إليه وبرضه إلى فيه رضاء ثم ينتهشه انتهاشاً (١٠) وكان يأكل الخبز والسمن (١١)

هذا بثلاثة أحاديث وأما قصته مع الشاة فرويناها في فوائده أبي بكر الشافعي من حديث أنس بإسناد ضعيف (١) حديث ربما أكل العنب خرطاً الحديث ابن عدي في الكامل من حديث العباس والفضلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصراً وكلاهما ضعيف (٢) حديث كان أكثر طعامه للماء والتمر خ من حديث عائشة توفي رسول الله ﷺ وقد شبعنا من الأسودين التمر والماء (٣) حديث كان يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الأطينين أحمد من رواية إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت على رجل وهو يجمع لبن التمر وقال ادن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها الأطينين ورجاله تقات وإيهامه لا يضر (٤) حديث كان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمنيه كل يوم لقل أبو الشيخ من رواية ابن سمعان قال سمعت من علمائنا يقولون كان أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم الحديث وت في السائل من حديث جابر أنا النبي صلى الله عليه وسلم في منزلنا فذبحنا له شاة فقال كأنهم علموا أنا نحب اللحم وإسناده صحيح و ه من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم (٥) حديث كان يأكل التريد باللحم والقرع م من حديث أنس (٦) حديث كان يحب القرع ويقول إنها شجرة أخرى يونس ن ه من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع وقال ن الدباء وهو عند م بلفظ تعجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يونس فلفظته في أصل شجرة وهي الدباء (٧) حديث باعائشة إذا طبختم قدراً فأكثرُوا فيها من الدباء فأنها تشد قلب الحزين رويناه في فوائده أبي بكر الشافعي (٨) حديث كان يأكل لحم الطير الذي يصاد ت من حديث أنس قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم ائني بأحب الخلق إليك يأكل معي هذا الطير فجاء على فأكل معه قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة ، وروى دت واستقر به من حديث سفيانة قال أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم لحم جباري (٩) حديث كان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له فيؤتى به قياً كله قلت هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال من تبع الصيد غفل رواه د ن ت من حديث ابن عباس وقال حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني قد كانت قبله رسل كلهم يصطاد ويطلب الصيد فهو ضعيف جداً (١٠) حديث كان إذا أكل اللحم لم يطأطى رأسه إليه ورضه إلى فيه رضاء ثم نهشه د من حديث صفوان بن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال أدن اللحم من فيك فانه أهني وأمرأ وت من حديثه انتهش اللحم نهشاً فانه أهني وأمرأ وهو منقطع والذي قبله منقطع أيضاً والشيخين من حديث أبي هريرة فتناول الذراع فنهش منها نهشة الحديث (١١) حديث كان يأكل الخبز والسمن متفق عيه من حديث أنس في قصة طويلة فيها فأنت بذلك الخبز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت أم سليم عكة فأدتمته الحديث وفيه ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ه فصنعت فيها شيئاً من سمن ولا يصح و د ه من

نظر فيها قال إن كان  
في ذلك فناء ففي قوله  
وإنك بقاء وهو بقاء  
بعد فناء والبقاء أتم  
من الفناء وهذا أليق  
بمنصب الرسالة لأن  
الفناء إنما عز لمزاحة  
وجوئهم موم فاذا نزع  
للقوم من الوجود  
وتبدلت النعوت فأى  
عزة تبقى في الفناء  
فيكون حضوره بالله  
لا بنفسه فأى حجة  
تبقى هناك . وقيل  
من أوتي الخلق العظيم  
فقد أوتي أعظم اللقائات  
لأن اللقائات ارتباطاً  
عاماً والخلق ارتباطاً  
بالنعوت والصفات .  
وقال الجنيد اجتمع

وكان يحب من الشاة الدراع والكنف ، ومن القدر الدباء ومن الصباغ الحل ومن التمر السجوة (١) ودعا في السجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر (٢) وكان يحب من البقول الهندباء والباذروج والبقلة الحقاء التي يقال لها الرحلة (٣) وكان يكره الكليتين لساكنهما من البول (٤) وكان لا يأكل من الشاة سبعة : الذكر والأثنين والثلاثة والبراة والفرد والحيا والسم ، ويكره ذلك (٥) وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات (٦) وماذم طعاما قط لسنن إن أحبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يفضه إلى غيره (٧) وكان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما (٨)

حديث ابن عمر وددت أن عندي خبزة يضاء من بر صمراء ملبقة بسمن الحديث قال د منسك .  
(١) حديث كان يحب من الشاة الدراع والكنف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الحل ومن التمر السجوة وروى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قطعة من ثريد ولحم فتناول الدراع وكانت أحب الشاة إليه الحديث . وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الكنف وإسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة ولم يكن يصيبه من الشاة إلا الكنف وتقدم حديث أنس كان يحب الدباء قبل هذا بسة أحاديث ولأبي الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام إليه الدباء وله من حديث ابن عباس باسناد ضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحل وله بالاسناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السجوة (٢) حديث دعا في السجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر البراز والظبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد سدوس فأهدبنا له تمرا وفيه حتى ذكرنا تمر أهلنا هذا الجذامي فقال بارك الله في الجذامي وفي حديقته خرج هذا منها الحديث قال أبو موسى للدين قل هو تمر أحمر وت ن ه من حديث أبي هريرة السجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص من تصبغ سبع تمرات من حموة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر (٣) حديث كان يحب من البقول الهندباء والباذروج والبقلة الحقاء التي يقال لها الرحلة أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس عليكم بالهندباء فانه مايوم إلا ويقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكلها ضيفة وأما الباذروج فلم أجد فيه حديثا وأما الرحلة فروى أبو نعيم من رواية ثور قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بالرجلة وفي رجله قرحة فداواها بها فبرئت فقال رسول الله ﷺ بارك الله فيك أنتي حيث شئت فانت شفاء من سبعين داء أدناه الصداق وهذا مرسل ضعيف (٤) حديث كان يكره الكليتين لساكنهما من البول وروناه في جزء من حديث أبي بكر محمد بن عبيد الله بن الشخير من حديث ابن عباس باسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي أحد الكذابين (٥) حديث كان لا يأكل من الشاة : الذكر والأثنين والثلاثة والبراة والفرد والحيا والسم ، ابن عدي ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية مجاهد مرسلا (٦) حديث كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات مالك في اللوطا عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسلا ووصله الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا الحديث وفيه قال فاني أناجي من لا تاجي ولمسلم من حديث أبي أيوب في قصة بعثه إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال إني أكرهه من أجل ريحه (٧) حديث مادم طعاما قط لسنن إن أحبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يفضه إلى غيره تقدم أول الحديث وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقالوا فانه ليس بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قوي (٨) حديث كان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما

فيه أربعة أعيان :  
السخاء والألفة  
والنصيحة والشفقة .  
وقال ابن عطاء : الخلق  
الطيب أن لا يكون له  
اختيار ويكون تحت  
الحكم مع قضاء النفس  
وقضاء للألوفات . وقال  
أبو سعيد القرشي :  
الطيب هو الله ومن  
أخلاقه الجود والكرم  
والصفح والصفو  
والإحسان ألا ترى إلى  
قوله عليه السلام وإن  
له مائة وبضعة عشر  
خلقا من آتى بواحد  
منها دخل الجنة ، فلا  
تخلق بأخلاق الله  
تعالى وجد التناء عليه  
بقوله - وإنك لملي

وكان يلمق بأصابه الصخرة ويقول آخر الطعام أكثر بركة <sup>(١)</sup> وكان يلمق أصابه من الطعام حتى نهمر <sup>(٢)</sup> وكان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلمق أصابه واحدة واحدة ويقول إنه لا يدري في أي الطعام البركة <sup>(٣)</sup> وإذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه <sup>(٤)</sup> وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلا جيدا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه <sup>(٥)</sup> وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي أواخرها ثلاث تجميدات <sup>(٦)</sup> وكان يمسح اللسان بماء ولا يمسح عبا <sup>(٧)</sup> وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه <sup>(٨)</sup> فان كان من على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه السنة أن تعطى فان أحببت آثرتهم <sup>(٩)</sup> وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ <sup>(١٠)</sup> وكان لا يتنفس في الإناء بل ينحرف عنه <sup>(١١)</sup> وآتى بإناء فيه

أما الضب في الصحيحين عن ابن عباس لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه ولها من حديث ابن عمر أحلت لنا ميتتان ودمان وفيه أما الدمان فالكبد والطحال واليهيق موقوف على زيد بن ثابت إني لا أكل الطحال وما بي إليه حاجة إلا ليعلم أهلي أنه لا بأس به <sup>(١)</sup> حديث كان يلمق الصخرة ويقول آخر الطعام أكثر بركة اليهيق في شعب الإيمان من حديث جابر في حديث قال فيه ولا ترفع القصعة حتى تلمقها أو تلمقها فان آخر الطعام فيه البركة وم من حديث أنس أمرنا أن نسلت الصخرة وقال إن أحدكم لا يدري أي طعامه يبارك له فيه <sup>(٢)</sup> حديث كان يلمق أصابه من الطعام حتى نهمر م من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى نهمر فلم أقف له على أصل <sup>(٣)</sup> حديث كان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلمق أصابه واحدة واحدة ويقول إنه لا يدري في أي أصابه البركة م من حديث كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمسح يده حتى يلمقها وله من حديث جابر فاذا فرغ فيلحق أصابه فانه لا يدري في أي طعامه تسكون البركة واليهيق في الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم يده بالمنديل حتى يلمق يده فان الرجل لا يدري في أي طعامه يبارك له فيه <sup>(٤)</sup> حديث وإذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه الطبراني من حديث الحرث بن الحارث بسند ضعيف والبخاري من حديث أنى أمامة كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي كفانا وآوانا غير مكفي ولا مكفور وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا <sup>(٥)</sup> حديث كان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلا جيدا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه أبو يعلى من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف من أكل من هذه اللحوم شيئا فليصل يده من ريح وضرة لا يؤذى من حذاه <sup>(٦)</sup> حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تجميدات الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات وم من حديث أنس كان إذا شرب بنفس ثلاثا <sup>(٧)</sup> حديث كان يمسح اللسان بماء ولا يمسح عبا البغوي والطبراني وابن عدي وابن قانع وابن منده وأبو نعيم في الصحابة من حديث بهز كان يستاك عرضا ويشرب بماء والطبراني من حديث أم سلمة كان لا يمسح ولأبي الشيخ من حديث ميمونة لا يمسح ولا يلمس وكلها ضعيفة <sup>(٨)</sup> حديث كان يدفع فضل سؤره إلى من عن يمينه متفق عليه من حديث أنس <sup>(٩)</sup> حديث استئذنه من على يمينه إذا كان على يساره أجل رتبة متفق عليه من حديث سهل بن سعد <sup>(١٠)</sup> حديث شربه بنفس واحد أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم بأسناد ضعيف وللحاكم من حديث أبي قتادة ومعه إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولعل تاويل هذين الحديثين على ترك التنفس في الإناء والله أعلم <sup>(١١)</sup> حديث كان لا يتنفس في الإناء حتى ينحرف عنه ك من حديث أبي هريرة ولا يتنفس أحدكم في الإناء إذا شرب منه ولكن إذا أراد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم يتنفس

خلق عظيم - وقيل عظم خلقك لأنك لم ترض بالأخلاق وسرت ولم تسكن إلى النعوت حتى وصلت إلى الذات . وقيل لما بحث محمد عليه الصلاة والسلام إلى الحجاز حجزه بها عن الذات والشهوات وألقاه في الغربة والجفوة فها صفا بذلك عن دنس الأخلاق قال له - وإنك لعل خلق عظيم - . وأخبرنا الشيخ الصالح أبو زهرة ابن الحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر القدسي عن أبيه قال أنا أبو عمر المليخي قال أنا أبو محمد

عدل ولبن فأبى أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد<sup>(١)</sup> ثم قال صلى الله عليه وسلم « لاأحرمه ولكني أكره الفخر والحساب بفضول الدنيا غدا وأحب التواضع فإن من تواضع لله رفعه الله » وكان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسألهم طعاما ولا يشتهي عليهم إن أطعموهما كل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب<sup>(٢)</sup> وكان ربما قام فأخذ مايا كل بنفسه أو يشرب<sup>(٣)</sup>.

( بيان آدابه وأخلاقه في اللباس )

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قبض أو جبة أو غير ذلك<sup>(٤)</sup> وكان يعجبه الثياب الخضر<sup>(٥)</sup> وكان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم

وقال حديث صحيح الاسناد (١) حديث أتى بإناء فيه عمل وماء فأبى أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد الحديث البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله شربتان في شربة إلى آخره وسنده ضعيف (٢) حديث كان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسألهم طعاما ولا يشتهي عليهم إن أطعموهما أكل وما أطعموه قبل وما سقوه شرب الشيخان من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العذراء في خدرها الحديث وقد تقدم وأما كونه كان لا يسألهم طعاما فانه أراد أي طعام بعينه من حديث عائشة أنه قال ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء ؟ قالت قلت ما عندنا شيء الحديث وفيه فلما رجع قلت أهديت لنا هدية قال ما هو قلت حيس قال هاتيه وفي رواية قريه وفي رواية للنسائي أصبح عندكم شيء تطعمينه ولأبي داود هل عندكم طعام وت أعندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة فدعا بطعام فأبى فخبز وأدم من آدم البيت فقال ألم أر برمة على النار فيها لحم الحديث وفي رواية لسم لو صنعت لانا من هذا اللحم الحديث فليس في قصة بريرة إلا الاستفهام والرضا والحكمة فيه بيان الحكم لا التشهي والله أعلم . وللشيخين من حديث أم الفضل أنها أرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه ولأبي داود من حديث أم هانئ فجاءت الوليدة بإناء فيه شراب فتأوله فشرب منه وإسناده حسن (٣) حديث وكان ربما قام فأخذ مايا كل أو يشرب بنفسه د من حديث أم المنذر بنت قيس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب ومعه على وعلى ناقه - ولنا دوال معلقة بتمام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكمل منها الحديث وإسناده حسن وللترمذي وصححه وابن ماجه من حديث كبشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من في قربة معلقة قائما الحديث .

( بيان أخلاقه وآدابه في اللباس )

(٤) حديث كان يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قبض أو جبة أو غير ذلك الشيخان من حديث عائشة أنها أخرجت إزارا مما يصنع باليمن وكساء من هذه الملبدة فقالت في هذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية إزارا غليظا ولها من حديث أنس كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء نجراني غليظ الخاشية الحديث لفظ مسلم وقال خ برد نجراني وه بسند ضعيف من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قيصا قصير اليدين والطول ودت وحسنه ون من حديث أم سلمة كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص ولأبي داود من حديث أسماء بنت زيد كانت يد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرسغ وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه وتقدم قبل هذا الحديث الجبة والشملة والخبرة (٥) حديث كان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم هـ من حديث ابن عباس خير ثيابكم البياض فألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم قال ك صحيح الاسناد وله ولاصحاب السنن من حديث عمرة عليكم بهذه الثياب البياض فلبسها

عبد الله بن يوسف قال أنا أبو سعيد بن الأعرابي قال ثنا جعفر بن الحجاج الرقي قال أنا أيوب بن محمد الوزان قال حدثني الوليد قال حدثني ثابت عن يزيد عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول « مكارم الأخلاق عشرة تكون في الرجل ولا تكون في ابنة وتكون في الابن ولا تكون في أية وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله تعالى لمن

وكان يلبس القباء المحشو للحرب وغير الحرب <sup>(١)</sup> وكان له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على يياض لونه <sup>(٢)</sup> وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق <sup>(٣)</sup> وكان قميصه مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها <sup>(٤)</sup> وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها وحدها <sup>(٥)</sup> وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره <sup>(٦)</sup> وكان له كساء ملبد يلبسه ويقول إنما أنا عبد ألبس كما يلبس العبد <sup>(٧)</sup>

أحياءكم وكفوا فيها موتاكم لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقالت حسن صحيح <sup>(١)</sup> حديث كان يلبس القباء المحشو للحرب وغير المحشو الشيخان من حديث السور بن محزمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه أقيّة من ديباج مزرر بالذهب الحديث وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق علقها قال غفرج وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب الحديث وم من حديث جابر لبس النبي صلى الله عليه وسلم يوما قباء من ديباج أهدى له ثم نزعه الحديث <sup>(٢)</sup> حديث كان له قباء سندس فيلبسه الحديث أحمد من حديث أنس أن أكيدر دومة أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس أوديباج قبل أن ينهى عن الحرير فلبسها والحديث في الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه وكان ينهى عن الحرير وعندت ومحمّد بن أنه لبسها ولكنه قال بجبة ديباج منسوجة فيها الذهب <sup>(٣)</sup> حديث كان ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق أبو الفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن بسر كانت ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم إزاره فوق الكعبين وقيصه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك وإسناده ضعيف ولا وجهه من حديث ابن عباس كان يلبس قميصا فوق الكعبين الحديث وهو عنده بلفظ قميصا قصير الدين والطول وعندها وت في التماثل من رواية الأشعث قال سمعت عمّي نعمت عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا إزاره إلى نصف ساقه ورواه نوح بن أبي حمزة عن أبيه بن خالد واسم عمه الأشعث وهم بيت الأسود ولا يعرف <sup>(٤)</sup> حديث كان قميصه مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها حديث في التماثل من رواية معاوية بن قرة بن إياس عن أبيه قال أتيت النبي ﷺ في رهط من مزينة وبابنائه وإن قميصه مطلق الأزرار والبيهقي من رواية زيد بن أسلم قال رأيت ابن عمر يصلي محلولة أزراره فسألت عن ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وفي العلل للترمذي أنه سأل عن هذا الحديث فقال أنا ألقى هذا الشيخ كان حديثه موضوع يعني زهير بن محمد راويه عن زيد بن أسلم قلت تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواه ابن خزيمة في صحيحه والطبراني من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي محتبيا محلل الأزرار <sup>(٥)</sup> حديث كان له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها من حديث قيلة بنت محزمة قالت رأيت النبي ﷺ وعليه أعمال ملاءتين كانتا بزعفران قالت لا نعرفه إلا من عبد الله بن حسان قلت ورواه موتقون ود من حديث قيس بن سعد فاغتسل ثم ناوله أبي سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أو ورس فاشتمل بها الحديث ورجاله ثقات <sup>(٦)</sup> حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره وابن خزيمة من حديث ثابت بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلفبه الحديث وفي رواية البزار في كساء <sup>(٧)</sup> حديث كان له كساء ملبد يلبسه ويقول إنما أنا عبد ألبس كما يلبس العبد الشيخان من رواية أبي بردة قال أخرجت إلينا عائشة كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والبخاري من حديث عمر إنما أنا عبد ولابد الرزاق في المصنف من رواية أيوب السخيتاني مرفوعا معضلا إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة متصلا .

أراد به السعادة : صدق الحديث وصدق اليأس وأن لا يشبع وجاره وصاحبه جائعان وإعطاء السائل والكفاة بالصنائع وحفظ الأمانة وصلة الرحم والتذم للصاحب وإقراء الضيف ورأسهن الحياء . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة قال « تقوى الله وحسن الخلق » وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار قال : الغم والفرح يكون هذا الغم غم فوات الحظوظ العاجلة لأن ذلك

وكان له ثوبان لجمته خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة (١) وربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره ويعتد طرفه بين كتفيه (٢) وربما أمّ به الناس على الجنائز (٣) وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ (٤) وكان ربما صلى بالليل في الإزار ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نساءه فيصلى كذلك (٥) وقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الأسود فقال كسوته ما رأيت شيئا قط كان أحسن من يابضك على سواده (٦) وقال أنس وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيه (٧) وكان يتختم (٨) وربما خرج وفي خاتمه الحيط المربوط يتذكر به الشيء (٩)

(١) حديث كان له ثوبان لجمته خاصة الحديث الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زاد فإذا انصرف طويناها إلى مثله ورد حديث عائشة عند ابن ماجه ما رأيته يسب أحدا ولا يطوى له ثوب (٢) حديث ربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره فقد طرفه بين كتفيه الشيخان من حديث عمر في حديث اعتزاله أهله فإذا عليه إزاره وليس عليه غيره وللبخاري من رواية محمد بن النكدر صلى بنا جابر في إزار قد عنده من قبل قفله وثيابه موضوعة على الشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملتصقا به ورداؤه موضوع وفيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي هكذا (٣) حديث ربما أمّ به الناس على الجنائز لم أقف عليه (٤) حديث ربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ أبو يعلى بإسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة أيسلّي النبي صلى الله عليه وسلم في الثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان تعني الجماع ورواه الطبراني في الأوسط (٥) حديث ربما كان يصلي بالليل ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نساءه د من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في ثوب بعضه علىّ ولمسلم كان يصلي من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلىّ مرط بعضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وللطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وسنده ضعيف (٦) حديث كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الحديث لم أقف عليه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرحل أسود ولأبي داود ون صنع للنبي صلى الله عليه وسلم ردة سوداء من صوف فلبسها الحديث وزاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت يابض النبي صلى الله عليه وسلم وسوداها ورواه ك بلفظ جبة وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث أنس ربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيها البزار وأبو يعلى بلفظ صلى ثوب واحد وقد خالف بين طرفيه وللبخاري في حديث ابن عمر الذي من فيه مرتديا ثوب قطن فصلي بالناس وإسناده صحيح وهو من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل ابن عدي قد عقد عليها هكذا وأشار سفيان إلى قفاه وفي جزء الطريف فمقدّها في عتقه ما عليه غيرها وإسناده ضعيف (٨) حديث كان يتختم الشيخان من حديث ابن عمر وأنس (٩) حديث ربما خرج وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء عد من حديث واثلة بسند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيطا وزاد الحارث ابن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليذكره به وسنده ضعيف .

يتضمن التسخط والتضرع وفيه الاعتراض على الله تعالى وعدم الرضا بالقضاء ويكون الفرح للشار إليه الفرح بالحفظ العاجلة المنوع منه بقوله تعالى - لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - وهو الفرح الذي قال الله تعالى - إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين - لما رأى مفاعمه تنوء بالعصبة أوى القوة فأما الفرح بالأقسام الأخروية فمحمود يتنافس فيه قال الله تعالى - قل



وكان يغمم به على الكتب ويقول الحاتم على الكتاب خير من التهمة (١) وكان يلبس القلانس تحت العمام ويغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها (٢) وربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته (٣) وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرعما طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كم على في السحاب (٤) وكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل ميامنه (٥) ويقول الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتى وأجمل به في الناس (٦) وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره (٧) وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من ثوبه لا يكسوه إلا الله إلا كان في ضمان الله وحرزه وخيره ما واره حيا وميتا (٨)

(١) حديث كان يغمم به على الكتب ويقول الحاتم على الكتاب خير من التهمة الشيخان من حديث أنس لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى الروم قالوا إثم لا يقرءون إلا كتابا عتوما فاتخذ خاتما من فضة الحديث ون ت في التماثل من حديث ابن عمر اتخذ خاتما من فضة كان يغمم به ولا يلبسه وسنده صحيح وأما قوله الحاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل (٢) حديث كان يلبس القلانس تحت العمام ويغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة قلانس: قلنسوة بيضاء مضرية وقلنسوة بردجيرة وقلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر فرعما وضعا بين يديه إذا صلى وإسنادها ضعيف ولأبي داود وت من حديث ركانة فرق ما بيننا وبينهم للشركين العمام على القلانس قالت غريب وليس إسنادها بالقائم (٣) حديث ربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته خ من حديث ابن عباس سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم للنبر وقد عصب رأسه بعصابة وسماء الحديث (٤) حديث كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرعما طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كم على في السحاب ابن عدى وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جدا وابن نعيم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث عمامته السحاب الحديث (٥) حديث كان إذا لبس ثوبا يلبسه من قبل ميامنه ت من حديث أبي هريرة ورجال رجال الصحيح وقد اختلف في رقبته (٦) حديث الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتى وأجمل به في الناس ت وقال غريب وهذا صحيح من حديث عمر بن الخطاب (٧) حديث كان إذا نزع ثوبه خرج من مياسره أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئا من الثياب بدأ بالأيمن وإذا نزع بدأ بالأيسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أو ترجل أو اتسل بدأ يمينته وإذا خلع بدأ يساره وسندها ضعيف وهو في الاعتعال في الصحيحين من حديث أبي هريرة من قوله لا من فعله [١] حديث كان له ثوب لجمته خاصة الحديث تقدم قريبا بلفظ نوبين (٨) حديث كان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما الحديث ك في الاستدراك والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ثيابه قلبها فلما بلغ تراقيه قال الحمد لله الذي كساني ما أجمل به في حياتي وأوارى به عورتى ثم قال ما من مسلم يلبس ثوبا جديدا الحديث دون ذكر تصدقه صلى الله عليه وسلم بثيابه وهو عند ه دون ذكر لبس النبي صلى الله عليه وسلم ثيابه وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير قوي .

[١] قول الرازي: حديث كان له ثوب الخ ليس هذا الحديث بنسختنا فله بنسخة الرازي .

بفضل الله وبرحمته  
فذلك فليفرحوا -  
وقر عبد الله بن  
البارك حسن الخلق  
قال هو بسط الوجه  
وبذل اللروف وكف  
الأذى فالصوفي قراضوا  
نفوسهم بالمكابدات  
والجاهدات حتى أجابت  
إلى تحيين الأخلاق  
وكم من نفس نجيب  
إلى الأعمال ولا نجيب  
إلى الأخلاق فنفس  
الصاد أجابت إلى  
الأعمال وججت  
عن الأخلاق ونفس  
الزهاد أجابت إلى  
بعض الأخلاق دون  
المعنى ونفس  
الصوفية أجابت إلى

وكان له فراش من أدم حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وعبر أو نحوه (١) وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تنقل طاقين تحته (٢) وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره (٣) وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب وكانت قبضة سيفه محلاة بالفضة (٤) وكان يلبس للنطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة (٥) وكان اسم قوسه الكتوم وجبته الكافور (٦) وكان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها الضباء واسم بخلته الدلدل

(١) حديث كان له فراش من أدم حشوه ليف الحديث متفق عليه من حديث عائشة مقتصراً على هذا دون ذكر عرضه وطوله ولأبي الشيخ من حديث أم سلمة كان فراشي أنبي صلى الله عليه وسلم نحو ما يوضع الإنسان في قبره وفيه من لم يسم (٢) حديث كانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تنقل طاقين تحته ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عباءة مثنية الحديث ولأبي سعيد عنها أنها كانت تفرش لنبى صلى الله عليه وسلم عباءة باتين الحديث وكلاهما لا يصح وت في التباين من حديث خصة وسكت ما كان فراشه قالت مسح ثنيته فنام عليه الحديث وهو منقطع (٣) حديث كان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره متفق عليه من حديث عمر في قصة اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه (٤) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب وكان قبضة سيفه محلاة بالفضة الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ سيف قائمته من فضة وقيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حريرة تسمى النمة وكانت له جعن تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجزا وكان له فرس أدم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بخله شبيه يقال لها الدلدل وكانت له ناقه تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يفور وكان له بساط يسمى الكر وكانت له عترة تسمى النمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له مرآة تسمى المرأة وكان له مقراض يسمى الجامع وكان له قصب شوحط يسمى للمشوق وفيه على بن غررة المشق نسب إلى وضع الحديث ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسلًا وله من حديث على بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله ﷺ ذا الفقار ت ه من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وله من حديث على في أثناء حديث وسيفه ذو الفقار وهو ضعيف ولابن سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن العلى مرسلًا قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلاح بني قينقاع ثلاثة أسياف: سيف قلبي وسيف يدعى بشارا وسيف يدعى الخنم وكان عنده بعد ذلك الخنم ورسوب أصحابها من القلبي وفي مسنده الواقدي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه أنه يقال إنه ﷺ قدم المدينة ومعه سيفان يقال لأحدهما العضب شهده بدرًا ولأبي داود وث وقال حسن ون وقال منكر من حديث أنس كانت قبضة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضة (٥) حديث كان يلبس النطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة لم أقف له على أصل ولا ابن سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية محمد بن على بن الحسين مرسلًا كان في درع النبي صلى الله عليه وسلم حلقتان من فضة (٦) حديث كان اسم قوسه الكتوم وجبته الكافور لم أجد

الأخلاق الكريمة كلها  
أخبرنا الشيخ أبو زرعة  
إجازة عن أبي بكر  
ابن خلف إجازة عن  
السلي قال سمعت  
حسين بن أحمد بن  
جعفر يقول سمعت  
أبا بكر الكتاني يقول  
التصوف خلق فمن  
زاد عليك بالخلق زاد  
عليك بالتصوف فالعباد  
أجابت قوسهم إلى  
الأعمال لأنهم يسلكون  
بنور الاسلام والزهاد  
أجابت قوسهم إلى بعض  
الأخلاق لكونهم  
ملكوا بنور الإيمان  
والتصوف أهل القرب  
ملكوا بنور الاحسان  
قلنا باشر بواطن أهل

وكان اسم حمارة يغفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة (١) وكان له مطهرة من غفار يتوضأ فيها ويحرب منها (٢) فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يذفون عنه فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ويتغنون بذلك البركة .

### ( بيان غفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة )

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس (٣) وأرغبهم في الغفوة مع القدرة حتى أتى قلائد من ذهب وفضة قسمها بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال « يا محمد وإلهي لأمر الله أن تعدل فأمر الله أن تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما ولي قال ردوه على رويده (٤) » روى جابر « أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبض للناس يوم خير من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل قد خبت إذن وخسرت إن كنت لأعدل فقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي (٥) » وكان رسول الله ﷺ في حرب فرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني فقال الله قال فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال من يمنعك مني فقال كن خير آخذ قال قل أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فقال لا غير أني لا أقاتلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقاتلونك غلى سيده فجاء أصحابه فقال جئكم من عند خير الناس (٦) وروى أنس « أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة ليأكل منها فجيء بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت قتلك فقال

له أصلاً وقد تخدم في حديث ابن عباس أنه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من سلاح بني قينقاع ثلاثة قوس : قوس اسمها الروحاء وقوس شوخط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من سبع (١) حديث كان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته الدليل واسم حمارة يغفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة تقدم بضعه من حديث ابن عباس عند الطبراني والبخاري من حديث أنس كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقه يقال لها العضباء ولمسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصواء وك من حديث علي : ناقته القصواء وبغلته دليل وحمارة غفيرة الحديث ورويناه في فوائد ابن الدحداح فقال حمارة يغفور وفيه شاته بركة وخ من حديث معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير ولابن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان كانت منافع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنم سبعاً : عجوزة وزمزم وسفيا وبركة ورشة واهلال وأطراف وفي سننه الواقدي وله من رواية مكحول مرسلات كانت نهشة تسمى قر (٢) حديث كانت له مطهرة من غفار يتوضأ فيها ويحرب منها الحديث لم أقف له على أصل .

### ( بيان غفوه مع القدرة )

(٣) حديث كان أحلم الناس تقدم (٤) حديث أتى قلائد من ذهب وفضة قسمها بين أصحابه الحديث أبو الشيخ من حديث ابن عمر بإسناد جيد (٥) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم حنين من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يابني الله اعدل الحديث رواه (٦) حديث كان في حرب قرؤى في المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف الحديث متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحمد أقرب إلى لفظ المصنف وصحى الرجل غورث بن الحارث .

القرب والصوفية نور  
اليقين وتواصل في  
بواطنهم ذلك انصلح  
القلب بكل أرجائه  
وجوانبه لأن القلب  
يبيض بوضه بنور  
الاسلام وبضه بنور  
الايمان وكله بنور  
الاحسان والايقان فاذا  
ايض القلب وتور  
انكس نوره على  
النفس والقلب وجه  
إلى النفس ووجه إلى  
الروح والنفس وجه  
إلى القلب ووجه إلى  
الطبع والفرية والقلب  
إذ لم يبيض كله لم  
يتوجه إلى الروح بكاه  
ويكون غا وجهين  
وجه إلى الروح ووجه

ما كان الله ليلسلك على ذلك قالوا أفلا تقاتلها قال لا <sup>(١)</sup> وسحره رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحلّ العقد فوجد لذلك خفة وما ذكر ذلك لليهودى ولا أظهره عليه قط <sup>(٢)</sup> وقال على رضى الله عنه «بئس رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والوزير والقداد قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ قلنا أخرجى الكتاب قالت مامى من كتاب قلنا لتخرجن الكتاب أو لتزعين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فإذا فيه من حطاب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمرا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حطاب ما هذا قال يا رسول الله لا تسجل على إني كنت أمرا ملصقا في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأجيب إذ فاتني ذلك من النسب منهم أن آخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أقبل ذلك كفر أو لارجه بالكفر بعد الاسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم إنه شهد بدرا وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم <sup>(٣)</sup> . وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة قال رجل من الأنصار هذه قصة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاحمر وجهه وقال: «رحم الله أخى موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر <sup>(٤)</sup>» وكان صلى الله عليه وسلم يقول «لا يلقى أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر <sup>(٥)</sup>» .

( بيان إغضاؤه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه )

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه ورضاه <sup>(٦)</sup> وكان إذا اشتد وجهه أكثر من مس لحية السكرية <sup>(٧)</sup> وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع هذه <sup>(٨)</sup> يعني الصفرة ، وبأل أعرابي في المسجد بعضته فهم به الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة الحديث رواه وهو عندخ من حديث أبي هريرة (٢) حديث سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه الحديث ن باسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر (٣) حديث على بئس رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والوزير والقداد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ الحديث متفق عليه (٤) حديث قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة فقال رجل من الأنصار هذه قصة ما أريد بها وجه الله الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث لا يلقى أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر دت من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه .

( بيان إغضاؤه صلى الله عليه وسلم عما يكرهه )

(٦) حديث كان رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضاه وغضبه بوجهه الحديث وقد تقدم .

(٧) حديث كان إذا اشتد وجهه أكثر من مس لحية السكرية الحديث وقد تقدم أبو الشيخ من حديث عائشة باسناد حسن (٨) حديث كان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهه فلم يقل شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع هذه يعني الصفرة دت في الشامل ون في اليوم والليلة من حديث أنس وإسناده ضعيف .

إلى النفس فاذا ابيض  
كله توجه إلى الروح  
بكله فيتداركه مدد  
الروح ويزداد إشراقا  
وتورا وكلما انجذب  
القلب إلى الروح  
انجذبت النفس إلى  
القلب وكلما انجذبت  
توجهت إلى القلب  
بوجهها الذي يليه  
وتور النفس لتوجهها  
إلى القلب بوجهها  
الذي يلي القلب وعلامة  
تورها طمأنينتها قال  
الله تعالى - يا أيها

«لا ترموه» أى لا تقطعوا عليه البول ثم قال له «إن هذه للساجد لا تصالح لئى من القدر والبول والحلاء» (١) وفي رواية قربوا ولا تنفروا وجاءه أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت إليك قال الأعرابي لا ولا أجملت قال فنضب للسلمون وقاسوا إليه فأشار إليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت إليك قال نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فإن أحببت قل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد أو المشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى كذلك فقال الأعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال صلى الله عليه وسلم : إن مثلي ومثل هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها إلا قهورا فناداهم صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناتيقي فاني أرفق بها وأعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ لها من قدام الأرض فردها هونا هونا حتى جاءت واستناخت وشد عليها رحلها واستوى عليها وإنى لو تركتكم حيث قلل الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار» (٢)

(بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم)

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئا (٣) وكان على رضى الله عنه إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأوسع الناس صدرا وأصدق الناس لمجة وأوفام ذمة وألنهم عريكة وأكرمهم عشيرة من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه ، يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله (٤) وما سئل عن شيء قط على الاسلام إلا أعطاه (٥) وإن رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدت مابين جبلين فرجع إلى قومه وقال أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة ومما مثل شيئا قط فقال لا (٦) وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام إليها فقسمها لما رد سائلا حتى فرغ منها (٧) وجاءه رجل فسأله

(١) حديث بال أعرابي في السجدة بحضرته فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه الحديث متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث جاء أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أحسنت إليك فقال الأعرابي لا ولا أجملت الحديث بطوله البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

(بيان سخائه وجوده صلى الله عليه وسلم)

(٣) حديث كان أجود الناس وأسخم في شهر رمضان كالريح المرسلة الشيخان من حديث أنس . كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس ولهما من حديث ابن عباس كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة (٤) حديث كان على إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأجرأ الناس صدرا الحديث رواه ت وقال ليس إسناده بتصل (٥) حديث ما سئل شيئا قط على الاسلام إلا أعطاه الحديث متفق عليه من حديث أنس (٦) حديث ما سئل شيئا قط فقال لا متفق عليه من حديث جابر (٧) حديث حمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قال إليها يقسمها لما رد سائلا حتى فرغ منها أبو الحسن ابن الضحاك في التماثل من حديث الحسن مرسلا أن رسول الله ﷺ قدم عليه مال من البحرين فماتون ألقا لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحد إلا أعطاه ولم يمنع سائلا ولم يعط ساكتا فقال له العباس الحديث والبخاري تعليقا من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكثر مال أنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه لما كان يرى أحدا إلا أعطاه

النفس للطمشة ارجى

إلى ربك راضية

مرضية وتور وجهها

الذى إلى القلب بمثابة

نورانية أحد وجهي

الصدق لا اكتساب

النورانية من اللؤلؤ

وبقاء شيء من الظلمة

على النفس لنسبة

وجهها الذى إلى

الفرزة والطبع كبقاء

ظاهر الصدق على

ضرب من السكر

والنقصان غشاقها

لنورانية باطنه وإذا

فقال ما عندى شيء ولكن اتبع على فاذا جاءنا شيء قضينا فقال عمر يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أتفق ولا تخش من ذى العرش إقلالا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه (١) ولما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أعطوني ردائي لو كان لى عدد هذه المضاء نهما لتقسمتها بينكم ثم لا نجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جباناً (٢)

( بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم )

كان صلى الله عليه وسلم أنجد الناس وأشجعهم (٣) قال طى رضى الله عنه لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأساً (٤) وقال أيضاً كنا إذا احمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه (٥) قيل وكان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فاذا أمر الناس بالقتال تشمر وكان من أشد الناس بأساً (٦) وكان الشجاع هو الذى يقرب منه في الحرب لقربه من العدو (٧) وقال عمران بن حصين مالى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب (٨) وقالوا كان قوى البطش (٩) ولما غشيه للشركون نزل عن بغلته فجعل يقول : أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فما روى يومئذ أحد كان أشد منه (١٠)

إذ جاءه المباس الحديث ووصله عمر بن محمد البحرى في صحيحه (١) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن اتبع طى فاذا جاءنا شيء قضينا فقال عمر يا رسول الله ما كلفك الله الحديث ت فى الشائل من حديث عمر وفيه موسى بن علقمة القروى لم يروه غير ابنه هرون (٢) حديث لما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه الحديث خ من حديث جبير بن مطعم .

( بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم )

(٣) حديث كان أنجد الناس وأشجعهم الدارمى من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيت أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا أرمى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللشيخين من حديث أنس كان أشجع الناس وأحسن الناس الحديث (٤) حديث طى لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم الحديث أبو الشيخ فى أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بأسناد جيد (٥) حديث طى أيضاً كنا إذا حمى البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث بأسناد صحيح ولم نحه من حديث البراء (٦) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فاذا أمر بالقتال تشمر الحديث أبو الشيخ من حديث سعد بن عياض النخالى مرسل (٧) حديث كان الشجاع هو الذى يقرب منه فى الحرب الحديث م من حديث البراء والله إذا حمى الوطيس تنق به وإن الشجاع منا الذى يحاذى به (٨) حديث عمران بن حصين مالى كتيبة إلا كان أول من يضرب أبو الشيخ أيضاً وفيه من لم أعرفه (٩) حديث كان قوى البطش أبو الشيخ أيضاً من رواية أبى جعفر مضافاً للطبرانى فى الأوسط من حديث عبد الله بن عمرو أعطيت قوة أربعين فى البطش والجماع وسنده ضعيف (١٠) حديث لما غشيه للشركون نزل فجعل يقول : أنا النبي لا كذب . الحديث متفق عليه من حديث البراء دون قوله لما روى أحد يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لأبى الشيخ وله من حديث طى فى قصة بدر وكان من أشد الناس يومئذ بأساً

تور أحد وجهى  
النفس لجأت إلى تحسين  
الأخلاق وتبديل  
النموت وقدك سمى  
الأبدال أبداً والسر  
الأ كبر في ذلك أن قلب  
الصوفى بدوام الإقبال  
على الله ودوام التذكر  
بالقلب واللسان يرتقى  
إلى ذكر القادوس وير  
حيث بثابة العرش  
فالعرش قلب الكائنات  
فى عالم الخلق والحكمة  
والقلب عرش فى عالم  
الأمر والقدرة . قال

( بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم )

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه (١) قال ابن عامر رأيته يرمى الجمرة على ناقه شبيه لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك (٢) وكان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف (٣) وكان يمود للريض ويتبع الجنائز ويجيب دعوة للملوك (٤) ويخفف النمل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم (٥) وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك (٦) وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم (٧) وآتى صلى الله عليه وسلم برجل فأرعد من هيئته فقال له هون عليك فليست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد (٨) وكان يجلس بين أصحابه مختلطا بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلسا يعرفه الغريب فبنوا له دكانا من طين فكان يجلس عليه (٩) وقالت له عائشة رضي الله عنها كل جعلني الله فداك متكئا فانه أهون عليك قال فأصنى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ثم قال بل آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد (١٠) وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى (١١) وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال ليك (١٢) وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم رقابهم وتواضعا لهم (١٣) وكانوا يتناشدون الشعرين يديه

( بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم )

(١) حديث كان أشد الناس تواضعا في علو منصبه أبو الحسن بن الضحاك في الثمال من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه متواضع في غير مذلة وإسناده ضعيف (٢) حديث قال ابن عامر رأيته يرمى الجمرة على ناقه شبيه لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك ت ن ه من حديث قدامة ابن عبد الله بن عمار قال ت حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة بن عبد الله بن عامر كاذ كره للمنف (٣) حديث كان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف متفق عليه من حديث أسامة بن زيد (٤) حديث كان يمود للريض ويتبع الجنائز ويجيب دعوة للملوك ت وضعفه وك وصح إسناده من حديث أنس وتقدم منقطعا (٥) حديث كان يخفف النمل ويرقع الثوب ويصنع في بيته مع أهله في حاجته هو في للسند من حديث عائشة وقد تقدم في أوائل آداب للعيشة (٦) حديث كان أصحابه لا يقومون له لما يعلمون من كراهته لذلك هو عند ت من حديث أنس وصححه وتقدم في آداب الصحبة (٧) حديث كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب الصحبة (٨) حديث آتى برجل فأرعد من هيئته فقال هون الله عليك فليست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد ك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين (٩) حديث كان يجلس مع أصحابه مختلطا بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو الحديث دن من حديث أبي هريرة وأبى ذر وقد تقدم (١٠) حديث قالت عائشة كل جعلني الله فداك متكئا فانه أهون عليك الحديث أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف (١١) حديث كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق الله خ من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل (١٢) حديث وكان ﷺ لا يدعو أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال ليك أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكذب والطبراني في الكبير بإسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمة قالت يا رسول الله فقال ليك وسعديك الحديث (١٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى

سهل بن عبد الله  
القسري القلب كالعرش  
والصدر كالكرسي  
وقد ورد عن الله تعالى  
« لا يسئ أرضي ولا  
سمائي ويسئ قلب  
عبي للؤمن » فلذا  
اكتحل القلب بنور  
ذكر اللغات وصار  
بحرا مواجعا من نبات  
القرب جرى في جداول  
أخلاق النفس صفاء  
النعمت والصفات  
وتحقق التخلق بأخلاق  
الله تعالى . حكى عن

أحيانا وبذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو إذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام (١) .

( بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم )

كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربة إذا مشى وحده ، ومع ذلك فلم يكن يمشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولهما فإذا فرقا نسباً إلى الطول ونسب هو عليه السلام إلى الربة ويقول صلى الله عليه وسلم « جعل الخير كله في الربة (٢) » وأمالونه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان ، ونعت عمه أبو طالب فقال :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل (٣)

ونعت بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا إنما كان للشرب منه بالحمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والأزهر الصافي عن الحمرة ماتحت الثياب منه وكان عرقه يطلع في وجهه كالؤلؤ أبيض من السك الأذفر وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنة ليس بالسيط ولا الجمد القعوط وكان إذا مشطه بالمشط يأتي كأنه حبك الرمل وقيل كان شعره يضرب منكبيه وأكثر الرواية أنه كان إلى شحمة أذنيه وربما جعله غدائر أربعة تخرج كل أذن من بين غديرتين وربما جعل شعره على أذنيه فبدو سوائفه ثلاثاً وكان شبيه في الرأس واللحية سبع عشرة شعرة مازاد على ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس

أمر الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم الحديث ت في الثمائل من حديث زيد بن ثابت دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خازجة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره ابن حبان في الثقات (١) حديث كانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا وبذكرون أشياء من أمر الجاهلية الحديث م من حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يزجرهم إلا عن حرام .

( بيان صورته صلى الله عليه وسلم )

(٢) حديث كان من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد الحديث بطوله أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة زيادة وتقصان دون شعر أبي طالب الآتي ودون قوله وربما جعل شعره على أذنيه فبدو سوائفه ثلاثاً ودون قوله وربما كان واسع الجبهة إلى قوله وكان سهل الحديث وفيه صحيح بن عبد الله الفرغاني منكر الحديث قاله الخطيب في الصحيحين من حديث البراء له شعر يبلغ شحمة أذنيه ودت وحسنه وه من حديث أم هانئ قدم إلى مكه وله أربع غدائر وت من حديث علي في صفته صلى الله عليه وسلم أدعج العينين أهدب الأشفار الحديث وقال ليس إسناده متصل وله في الثمائل من حديث ابن أبي هالة أزهر اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب أفق العينين له نور يعلوه يحبه من لم يتأمله أشم كثر اللحية سهل الحديث ضليع الفم مفلج الأسنان الحديث (٣) حديث نعت عمه أبو طالب فقال :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ذكره ابن إسحاق في السيرة وفي السند عن عائشة أنها ثملت بهذا البيت وأبو بكر يفضي فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه وخ تليقا من حديث ابن عمر ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستسقى فما ينزل حتى يجش كل ميزاب فأنشده وقد وصله بإسناد صحيح

الشيخ أبي علي  
الفارمزي أنه حكى  
عن شيخه أبي القاسم  
البركاني أنه قال إن  
الأسماء التسعة  
والثمين تصير أوصافاً  
لعبدة السالك وهو بعد  
في السلوك غير واصل  
ويكون الشيخ عتيق  
بهذا أن العبد يأخذ  
من كل اسم وصف يلائم  
ضعف حال البشر  
وتصوره مثل أن يأخذ  
من اسم الله تعالى  
الرحيم معنى من الرحمة



وجها وأنور لم يصفه واصف إلا شبهه بالتمر ليل البدر وكان يرى رضاه وغبه في وجهه لصفاء بشرته  
وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول :

أمين مضطفي للغير يدعو كضوء البدر زايله للظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الوجه أزعج الحاجبين ما بينهما وكان أبلغ ما بين الحاجبين كأن ما بينهما  
الفضة المخلصة وكانت عيناه مجلاوين أدعجهما فكان في عينيه تخرج من حمرة وكان أهدب الأشعار  
حتى تكاد تلتبس من كثرتها وكان أرقى العينين : أي مستوى الأنف وكان مفلج الأسنان : أي  
متفرقا وكان إذا أقر ضاحكا أقر عن مثل منا البرق إذا تلاحا وكان من أحسن عباد الله عفتين  
والطفم ختم فم ، وكان سهل الحدين صليهما ليس بالطويل الوجه ولا للكتم كث البحية وكان يفي  
لحيته ويأخذ من شاربه وكان أحسن عباد الله عتقا لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من عتقه  
للشمس والرياح فكان أنه يريق فضة مشرب ذهابا تلاحا في رياض الفضة وفي حمرة للذهب ، وكان صلى  
الله عليه وسلم عريض الصدر لا يبدو لحم بعض بدنه بشا كالمرأة في استوائها وكالقمر في ياضه  
موجوله ما بين لبته وسرته بشعر متقاد كالقضب لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره وكانت له عكن  
ثلاث تغطي الأزار منها واحدة ويظهر اثنتان ، وكان عظيم التكبين أشعرهما ضخم الكراديس : أي  
رموس العظام من التكبين وللرقيقين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كنفه خاتم التوبة وهو  
مما يلي منكبه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من حرف  
فرس وكان جبل الضدين والفرعين طويل الزندين رجب الراحتين سائل الأطراف كأن أصابعه  
قضبان الفضة كفه ألين من الخز كان كفه كف عطار طيبا مسحا بطيب أولم يمسا بصاغه للصابغ  
فيظل يومه يمد ريعها ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان برعها على رأسه وكان  
جبل ما تحت الأزار من القندين والساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان لجمه  
مناسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن . وأما مشيه صلى الله عليه وسلم فكان يمشي  
كأنما يتقلع من صخر وينحدر من صلب يخطو تكفيا ويمشي الموهبي غير يتعذر والموهبي تقارب  
الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول : أنا أشبه الناس بآم صلى الله عليه وسلم وكان أبي إبراهيم  
صلى الله عليه وسلم أشبه الناس في خلقا وخلقاء وكان يقول : إن لي عند ربى عشرة أسماء أنا محمد  
وأنا أحمد وأنا للناس الذي يحو الله في الكفر وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد وأنا الحاشر بعشر  
الله العباد على قدمي وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول اللامح واللقى قفيت الناس جميعا وأنا  
قم (١) قال أبو الجحري : والقثم الكامل الجامع ، والله أعلم .

على قدر تصور البصر  
وكل إشارات الشايع  
في الأسماء والصفات  
التي هي أعز علومهم  
على هذا الشأن والقصير  
وكل من توم بذلك حيث  
من الحلول ترتدي  
والحمد وقد أوصى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم معانا  
بوصية جامعة للخاص  
الأخلاق فقال له وإمامه  
أوصيك بتقوى الله  
وحديث الحديث والوفاء  
بالعهد وأداء الأمانة

(١) حديث إن لي عند ربى عشرة أسماء الحديث ابن عدى من حديث على وجابر وأسماء بن  
زيد وابن عباس وعائشة بإسناد ضعيف وله ولأبي نعيم في الدلائل من حديث أبي الطفيل لي عند ربى  
عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت منها ثمانية فذكرها بزيادة ونقص وذكر سيف بن وهب أن  
أبا جعفر قال إن الامين طه وليس وإسناده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جابر بن مطعم لي  
أسماء أنا أحمد وأنا محمد وأنا الحاشر وأنا للناس وأنا العاقب ولمسلم من حديث أبي موسى واللقى ونبي  
التوبة ونبي الرحمة ولأحمد من حديث حذيفة ونبي اللامح وسنده صحيح .

( بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه )

اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى إلى سماع أخباره الشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعادته وسجاياه وسياسة لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوده بإمام إلى طاعته مع ما يحكى من هجاب أجوبته في مضائق الأسئلة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذى يميز الفقهاء والعقلاء عن إدراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسبا بحجة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك إلا بالاستمداد من تأييد سماوى وقوة الهيبة وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله عواهد قاطعة بصدقه حتى إن العربى القح كان يراه فيقول : والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد به بالصدق بمجرد شمائله فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده وإنما أوردنا بعض أخلاقه لنعرف محاسن الأخلاق وليتنبه لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ آتاه الله جميع ذلك وهو رجل أمى لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب عالم ولم يزل بين أظهر الجبال من الأعراب يتبا ضيفا مستضعفا فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلا فقط دون غيره من العلوم فضلا عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يتريب فيه محصل ، فلنذكر من جملتها ما استفادنا به الأخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة إشارة إلى مجامعها من غير تطويل على كفاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة ، إذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية <sup>(١)</sup> وأطمع النفر الكثير في منزل جابر <sup>(٢)</sup> وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق <sup>(٣)</sup> ومرة أطمع ثمانين من أربعة أمداد شمير وعناق <sup>(٤)</sup> وهو من أولاد اللز فوق المتود ومرة أكثر من ثمانين رجلا من أقرض شمير حملها أنس في يده <sup>(٥)</sup> ومرة أهل الجيش من تمر يسير ساقه بنت بشير في يدها فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم <sup>(٦)</sup> ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرب أهل السكر كلهم وهم عطاش وتوضوا من قدح صغير ضاق عن أن ييسط عليه السلام يده فيه <sup>(٧)</sup>

( بيان معجزاته )

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس <sup>(٢)</sup> حديث إطعام النفر الكثير في منزل جابر متفق عليه من حديثه <sup>(٣)</sup> حديث إطعامه النفر الكثير في منزل أبي طلحة متفق عليه من حديث أنس <sup>(٤)</sup> حديث إطعامه ثمانين من أربعة أمداد شمير وعناق الإسماعيلي في صحيحه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه أنهم كانوا ثمانمائة أو ثلثمائة وهو عندنا دون ذكر العدد وفي رواية أبي نعيم في دلائل النبوة وهم ألف <sup>(٥)</sup> حديث إطعامه أكثر من ثمانين رجلا من أقرض شمير حملها أنس في يده م من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك ثمانين رجلا ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سؤرا وفي رواية لأبي نعيم في الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلا وهو متفق عليه بلفظ والقوم سبعون أو ثمانون رجلا <sup>(٦)</sup> حديث إطعامه أهل الجيش من تمر يسير ساقه بنت بشير في يدها الحديث البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن إسحاق : حدثنا سعيد بن ميناء عن ابنة بشير بن سعد وإسناده جيد <sup>(٧)</sup> حديث نبع الماء من بين أصابعه فشرب أهل السكر وهم عطاش وتوضوا الحديث متفق عليه

وترك الحيانة وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وتصر الأمل ولزوم الإيمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح وإياك أن تسب حلما أو تكذب صادقا أو تطمع آثما أو تعمى إماما عادلا أو تفسد أرضا أو سيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر

وأهراق عليه السلام وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ، ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشت بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رويوا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء (١) وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان في اجتماعه كربة البعير وهو موضع بروكة فزودهم كلهم منه وبقي منه فحبسه (٢) ورعى الجيش بقبة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - (٣) وأبطل الله تعالى الكهانة بجميعه <sup>بطل</sup> فعدمت وكانت ظاهرة موجودة (٤) وحن الجذع الذي كان يحطب إليه لما عمل له النبر حتى جمع منه جميع أصحابه مثل صوت الابل فضمه إليه فسكن (٥) ودعا اليهود إلى غي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتصونه فحيل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه (٦) وهذا مذكور في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الاسلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهرا تعظيما للآية التي فيها وأخبر عليه السلام بالقبوب وأبذر عثمان بأن تصيبه بلوى بئها الجنة (٧) وبأن عمارا تقتله الفئة الباغية (٨) وأن الحسن يصالح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين (٩)

من حديث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج إلى قبا فأتى من بعض بيوتهم بقدر صغير وفيه ثم قال هلم إلى الشرب قال أنس بصري نبيع الماء من بين أصابعه ولم يرد القدر حتى رويوا منه وإسناده جيد وللبزار واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال اثنتوني بماء فأتوه بأناء فيه ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه الحديث (١) حديث إهراقه وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشت بالماء الحديث م من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه فاما دعا وإما بسق فيها فجاشت الحديث وللبخاري من حديث البراء أنه توضع وصبه فيها وفي الحديثين معا أنهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند خ من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر ، وقال البيهقي إنه الأصح ولهما من حديثه أيضا ألف وخمسمائة وسلم من حديث ابن أبي أوفى ألف وثلاثمائة (٢) حديث أمر عمر أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان كربة البعير الحديث أحمد من حديث العمان بن مقرن وحديث دكين بن سعيد باسنادين صحيحين وأصل حديث دكين عند أبي داود مختصرا من غير بيان لعددهم (٣) حديث رمية الجيش بقبة من تراب فعميت عيونهم الحديث م من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس (٤) حديث إبطال الكهانة بجميعه الخرائطي من حديث مرداس بن قيس الدوسي قال حضرت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرت عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند مخرجه الحديث ولأبي نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقونه على أوليائهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم دحروا بالنجوم وأصله عند خ بغير هذا السياق (٥) حديث حين الجذع خ من حديث جابر وسهل بن سعد (٦) حديث دعا اليهود إلى غي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتصونه الحديث خ من حديث ابن عباس لو أن اليهود تمنوا الموت لما اتوا الحديث والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يقولها رجل منكم إلا غص بريقه فمات مكانه فأبوا أن يملوا الحديث وإسناده ضعيف (٧) حديث إخباره بأن عثمان تصيبه بلوى بئها الجنة متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري (٨) حديث إخباره بأن عمارا تقتله الفئة الباغية م من حديث أبي قتادة وأم سلمة وخ من حديث أبي سعيد (٩) حديث إخباره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين خ من حديث أبي بكر .

وأن تحدث لكل ذنب  
توبة السر بالسر  
والعلانية بالعلانية  
بذلك أدب الله عباده  
ودعاهم إلى مكارم  
الأخلاق ومحاسن  
الآداب . وروى معاذ  
أيضا عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
حفظ الاسلام بمكارم  
الأخلاق ومحاسن  
الآداب . أخبرنا الشيخ  
العالم ضياء الدين  
عبد الوهاب بن علي  
باسناده المتقدم إلى

وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار <sup>(١)</sup> فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف ألبتة بشيء من وجوه تقدمت للمعرفة إلا بنجوم ولا بكشف ولا بخط ولا بجزر لكن بأعلام الله تعالى له ووحيه إليه ، وأتبعه سراق بن مالك فساخت قدما فرسه في الأرض وأتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس وأنذره بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى <sup>(٢)</sup> فكان كذلك وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء العيين وأخبر عن قتله <sup>(٣)</sup> وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه <sup>(٤)</sup> وشكا إليه البعير بحضرة أصحابه وتذلل له <sup>(٥)</sup> وقال لنفر من أصحابه مجتمعين أحدهم في النار ضره مثل أحد فساتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتدا <sup>(٦)</sup> وقال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات <sup>(٧)</sup> ودعا شجرتين فأثناء واجتمعا ثم أمرهما فاقتربا وكان عليه السلام نحو الربرة فاذا مشى مع الطوال طأطأ <sup>(٨)</sup> ودعا عليه السلام النصارى إلى الباهلة فامتنعوا فرفقهم صلى الله عليه وسلم أنهم إن فعلوا ذلك هلكوا فعلموا صحة قوله فامتنعوا <sup>(٩)</sup> وأثناء عامر بن الطفيل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتسكاهم عازمين على قتله عليه السلام فحبل بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهلك عامر بضعة وهلك <sup>(١٠)</sup> ر بدبصاعة أحرقت <sup>(١١)</sup> وأخبر عليه السلام

الترمذي رحمه الله قال أنا أبو حنيفة قال حدثنا قبيصة بن الليث عن مطرف عن عطاء عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال سمعت النبي عليه السلام يقول ما من شيء يوضع في اللوزان أثقل من حسن الخلق وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة صاحب الصوم والصلاة وقد كان من

(١) حديث إخباره عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد (٢) حديث اتباع سراق بن مالك له في قصة الهجرة فساخت قدما فرسه في الأرض الحديث متفق عليه من حديث أبي بكر الصديق (٣) حديث إخباره بمقتل الأسود العنسي ليلة قتله وهو بصنعاء العيين ومن قتله وهو مذكور في السير والذي قتله فيروز الديلمي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأمنيت شأني ما فأوحى إلي في المنام أن اتبعهما فنضجتهم فطارا فتأولتهما كذا بين يخرجان بعدى فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء الحديث (٤) حديث خرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ابن مردويه بسند ضيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن اسحاق من حديث محمد بن كعب القرظي مرسل (٥) حديث شكا إليه البعير وتذلل له د من حديث عبد الله بن جعفر أثناء حديث وفيه فانه شكا إلى إنك نجيعه وتدببه وأول الحديث عند د من حديث عبد الله بن جعفر أثناء حديث قال لنفر من أصحابه أحدهم ضره في النار مثل أحد الحديث ذكره الدارقطني في المؤتلف والمختلف من حديث أبي هريرة بغير اسناد في ترجمة الرجال ابن عثيرة وهو الذي رتد وهو بالجيم وذكره عبد الله بالمهملة وسبقه إلى ذلك الواقدي والدائمي والأول أصح وأكثر كما ذكره الدارقطني وابن ماكولا ووصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بلفظ أحد هؤلاء نفر في النار وفيه الواقدي عن عبد الله ابن نوح متروك (٧) حديث قال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات الطبراني والبيهقي في الدلائل من حديث ابن محذورة وفي رواية البيهقي أن آخرهم موتا صخرة بن جندب لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه ورواه ثقات وقال ابن عبد البر إنه سقط في قدر مخلوعة ماء حارا فمات وروى ذلك بإسناد متصل إلا أن فيه داود بن المهبر وقد ضعفه الجمهور (٨) حديث دعا شجرتين فأثناء واجتمعا ثم أمرهما فاقتربا أحدهم من حديث علي بن مرة بسند صحيح (٩) حديث دعا النصارى إلى الباهلة وأخبر إن فعلوا ذلك هلكوا فامتنعوا خ من حديث ابن عباس في أثناء حديث ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يعبدون مالا ولا أهلا (١٠) حديث أثناء عامر بن الطفيل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتسكاهم عازمين على قتله

أنه يقتل أبي بن خلف الجحشي فغدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه <sup>(١)</sup> وأطم عليه الصلاة والسلام السم فمات الذي أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكله الذراع السموم <sup>(٢)</sup> وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم وجلا رجلا فلم يتعد واحد منهم ذلك الموضع <sup>(٣)</sup> وأنذر عليه السلام بأن طوائف من أمته يفرون في البحر فكان كذلك <sup>(٤)</sup> وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيلفح مازوى منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أول للشرق من بلاد الترك إلى آخر للغرب من بحر الأندلس وبلاد البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال كأخبر صلى الله عليه وسلم سواء بدواء <sup>(٥)</sup> وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحاقا به <sup>(٦)</sup> فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن بدا أسرعهن لحاقا به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن بدا بالصدقة وأولهن لحوقا به رضى الله عنها <sup>(٧)</sup> ومسح ضرع شاة لالبن لها فدرت <sup>(٨)</sup> وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضى الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم عبد الحزاعية وندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسنهما <sup>(٩)</sup> وتفل في عين على رضى الله عنه وهو أرمد يوم خير فصيح من وقته وبعثه بالراية <sup>(١٠)</sup> وكانوا يسمعون تسييح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم <sup>(١١)</sup> وأصابت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمسحها بيده فبرأت من حينها <sup>(١٢)</sup> وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فقتل جميع ما بقي فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء

فحل بينهما وبين ذلك الحديث طب في الأوسط والأكبر من حديث ابن عباس بطوله بسندلين <sup>(١)</sup> حديث إخباره أنه يقتل أبي بن خلف الجحشي فغدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن السبب ومن رواية عروة بن الزبير مرسل <sup>(٢)</sup> حديث إنه أطم السم فمات الذي أكله معه وعاش هو بعده أربع سنين وكله الذراع السموم د من حديث جابر في رواية له رسالة أن الذي مات بشر بن البراء وفي الصحيحين من حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها الحديث وفيه لما زلت أعرقها في لحوات رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> حديث إخباره صلى الله عليه وسلم يوم بدر بمصارع صناديد قريش الحديث م من حديث عمر بن الخطاب <sup>(٤)</sup> حديث إخباره بأن طوائف من أمته يفرون في البحر فكان كذلك متفق عليه من حديث أم حرام <sup>(٥)</sup> حديث زويت له الأرض مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيلفح مازوى له منها الحديث م من حديث عائشة وفاطمة أيضا <sup>(٦)</sup> حديث إخباره فاطمة أنها أول أهله لحاقا به متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا <sup>(٧)</sup> حديث أخبر نساءه أن أطولهن بدا أسرعهن لحاقا به فكانت زينب الحديث م من حديث عائشة وفي الصحيحين أن سودة كانت أولهن لحوقا به قال ابن الجوزي وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك <sup>(٨)</sup> حديث مسح ضرع شاة لالبن لها فدرت فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود أحمد من حديث ابن مسعود باسناد جيد <sup>(٩)</sup> حديث ندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها فكانت أصح عينيه وأحسنهما أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذي سقطت عينه في رواية للبيهقي أنه كان يدر وفي رواية أبي نعيم أنه كان بأحد وفي إسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه من حديث أبي سعيد الخدري <sup>(١٠)</sup> حديث تفل في عين على وهو أرمد يوم خير فصيح من وقته وبعثه بالراية متفق عليه من حديث على ومن حديث سهل بن سعد أيضا <sup>(١١)</sup> حديث كانوا يسمعون تسييح الطعام بين يديه م من حديث ابن مسعود <sup>(١٢)</sup> حديث أصابت رجل بعض أصحابه فمسحها بيده فبرأت من حينها م في قصة قتل أبي رافع .

أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل ولم يجد من يعطيه ، وبأبيه الليل لا يأوى إلى منزله حتى يبرأ منه ولا ينال من الدنيا وأكثر قوت عامه من أسر ما يجد من الثمر والشعر ويضع ماعدا ذلك في سبيل الله لا يسئل شيئا إلا يعطى

في المعسكر إلا ملئ من ذلك<sup>(١)</sup> وحكى الحكم بن العاص بن وائل [١] مشيته عليه السلام مستهزأ فقال صلى الله عليه وسلم كذلك فكان فلم يزل يرتعش حتى مات<sup>(٢)</sup> وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها إن بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا ولم يكن بها برص فقال عليه السلام فلتسكن كذلك<sup>(٣)</sup> فبرصت وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم وإنما اقتصرنا على السنفيز ومن يستريب في انخراق العادة على يده ويزعم أن آحاد هذه الوقائع لم تنقل تواترا بل التواتر هو القرآن قط كمن يستريب في شجاعة على رضى الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومعلوم أن آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا لا يتمارى في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لى معجزة باقية سواه ﷺ إذ تعدى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلداء الخلق ونصحاء العرب وجزيرة العرب حينئذ بمخوفة بألاف منهم والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بئله أو بشر سور مثله أو بسورة من مثله إن شكوا فيه وقال لهم - قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا - وقال ذلك تعجيزا لهم فجزوا عن ذلك وصرفوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذراريهم لى وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزائه وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقا وغربا قرنا بعد قرنة وعصرا بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسين سنة فلم يقدر أحد على معارضته فأعظم خباوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في إذعان ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره مع ضعفه ويتمه يتمارى بعد ذلك في صدقه وما أعظم توفيق من آمن به وصدقته واتبعه في كل ما ورد وصدر ففسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الأخلاق والأفعال والأحوال والأقوال عنه وسعة جوده . ثم كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة بحمد الله وعونه ومنه وكرمه ، ويتلوه كتاب شرح عجائب القلب من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى .

ثم يصود إلى قوت عامه فيؤثر منه حتى وبما احتاج قبل انقضاء العام . وكان يحصف النحل ويرقع الثوب ويغتم في مهنة أهله ويقطع اللحم معين . وكان أشد الناس حياء وأكثرهم تواضعا فصولات الرحمن عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين .

(١) حديث قل زاد جيشي كان معه فدعا بما بقي فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة الحديث متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع (٢) حديث حكى الحكم بن العاص مشيته مستهزأ به فقال فكذلك كن الحديث البيهقي في الدلائل من حديث هناد بن خديج صحيحه إسناد جيد وللحاكم في المستدرک من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحوه ولم يسم الحكم وقال صحيح الإسناد . [٢] حديث يد طلحة لما أزال ما كان بها من شلل أصابها يوم أحد حين مسحها بيده ن من حديث جابر لما كان يوم أحد وفيه قتائل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال حسن وليس فيه أنه مسحها والبخاري من حديث قيس رأيت يد طلحة شلاء وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد (٣) حديث خطب امرأة فقال أبوها إن بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا ولم يكن بها برص فقال فلتسكن كذلك فبرصت المرأة ذكرها ابن الجوزي في التلخيص ومها جرة بنت الحرث ابن عوف للزنى وتبعه على ذلك الدمياطي في جزء له في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ذلك .

[١] قوله الحكم بن العاص بن وائل هكذا في النسخ وصوابه كما في الشارح الحكم بن العاص بن أمية بن عبد شمس [٢] قول المراقى حديث يد طلحة الخ لم يكن بدسختنا ولا بنسخة الشارح وأثبتناه بما للأصل فلي نظر .

[ قد تم بحون الله وحسن توفيقه طبع : الجزء الثاني من كتاب إحياء علوم الدين

وبيله : الجزء الثالث إن شاء الله تعالى . وأوله كتاب شرح عجائب القلب ]

## فهرس الجزء الثاني

من كتاب إحياء علوم الدين لحجة الإسلام الإمام الغزالي

صفحة

صفحة

### ٦٢ ﴿كتاب آداب الكسب والمعاش﴾

وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات

٦٣ (الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه)

٦٦ (الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع الخ

وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات

التي هي مدار الكسب في الشرع)

(العقد الأول البيع

٧٠ (العقد الثاني عقد الربا

٧١ (العقد الثالث السلم

٧٢ (العقد الرابع الإجارة

٧٣ (العقد الخامس القراض

(العقد السادس الشركة

٧٤ (الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم

في المعاملة)

القسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع

٧٦ القسم الثاني ما يخص ضرره للعامل

٨٠ (الباب الرابع في الإحسان في المعاملة)

٨٤ (الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه

فيما يخص ويم آخرته)

### ٨٩ ﴿كتاب الحلال والحرام﴾

وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات

(الباب الأول في فضيلة الحلال ومذمة

الحرام وبيان أصناف الحلال ودرجاته

وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه)

فضيلة الحلال ومذمة الحرام

٩٣ أصناف الحلال ومداخله

القسم الأول الحرام لصفة في عينه الخ

٩٤ القسم الثاني ما يحرم لخلل في جهة إثبات

اليده عليه

### ٢ ﴿كتاب آداب الأكل﴾

وهو الأول من ربيع العادات

٣ (الباب الأول فيما لا بد للمنفرد منه وهو ثلاثة

أقسام: قسم قبل الأكل، وقسم مع الأكل،

وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول في الآداب التي تقدم على

الأكل وهي سبعة

٥ القسم الثاني في آداب حالة الأكل

٦ القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام

٧ (الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع

والشاركة في الأكل وهي سبعة)

٨ (الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى

الإخوان الزميرين)

١٢ (الباب الرابع في آداب الضيافة)

١٩ فصل يجمع آداباً ومناهجاً طبية وشرعية متفرقة

### ٢١ ﴿كتاب آداب النكاح﴾

وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات

٢٢ (الباب الأول في الترتيب في النكاح

والترتيب عنه)

الترتيب في النكاح

٢٤ ما جاء في الترهيب عن النكاح

٢٥ آفات النكاح وفوائده

٣٧ (الباب الثاني فيما يراعى حالة العقد من أحوال

للرأة وشروط العقد)

٤٣ (الباب الثالث في آداب المعاشرة وما يجري

في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج

وفما على الزوجة)

٥٨ القسم الثاني من هذا الباب النظر في

خقوق الزوج عليها

صفحة	صفحة
١٥٥ (الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها)	٩٥ درجات الحلال والحرام
١٥٩ بيان معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في الدنيا	٩٦ أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهدا
١٦٤ بيان البغض في الله	٩٩ (الباب الثانى في مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام)
١٦٦ بيان مراتب الذين ينفذون في الله وكيفية معاملتهم	١٠٠ للثار الأول الشك في السبب المحال والمحرم
١٦٨ بيان الصفات والشروط فيمن يختار محبته	١٠٣ للثار الثانى للشبهة شك منشؤه الاختلاط
١٧٠ (الباب الثانى في حقوق الأخوة والصحبة)	١١٠ للثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل محبة
١٧١ الحق الأول في المال	١١٥ للثار الرابع الاختلاف في الأدلة
١٧٢ الحق الثانى في الاعانة بالنفس الخ	١١٨ (الباب الثالث في البحث والسؤال والمهجوم والإجمال ومطائنها)
١٧٤ الحق الثالث في اللسان بالسكوت الخ	الثار الأول أحوال المالك
١٧٨ الحق الرابع على اللسان بالنطق	١٢١ للثار الثانى ما يستند الشك فيه إلى سبب المال لا في حال المالك
١٨١ الحق الخامس العفو عن الزلات والمفوضات	١٢٧ (الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن المطام المالية وفيه نظران)
١٨٣ الحق السادس الدعاء للأخ في حياته الخ	النظر الأول في كيفية التمييز والاخراج
١٨٤ الحق السابع الوفاء والاخلاص	١٢٩ النظر الثانى في الصرف
١٨٦ الحق الثامن التخفيف وترك التكلف الخ	١٣٣ (الباب الخامس في إدرات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم وفيه نظران)
١٨٩ (خاتمة) لهذا الباب نذكر فيها جملة الخ	١٣٤ النظر الأول في جهات الدخول لاسلطان
١٩٠ (الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من يدلى بهذه الأسباب)	١٣٨ النظر الثانى من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الآخذ
١٩١ حقوق المسلم	١٤٠ (الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ومحرم وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والإكرام لهم)
٢١١ حقوق الجوار	١٥١ (الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة إليها وقد سئل عنها في الفتاوى)
٢١٥ حقوق الأقارب والرحم	١٥٤ (كتاب آداب الألفة والأخوة)
٢١٦ حقوق الوالدين والولد	والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثانى وفيه ثلاثة أبواب
٢١٩ حقوق المملوك	
٢٢١ (كتاب آداب العزلة)	
وهو الكتاب السادس من ربيع العادات وفيه بابان	
٢٢٢ (الباب الأول في نقل للذهاب والأقارب)	
وذكر حجج الفريقين في ذلك	
٢٢٣ ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها	
٢٢٤ ذكر حجج المائلين إلى تفضيل العزلة	



صفحة	صفحة
٢٦٦ ( كتاب آداب السماع والوجد )	٢٢٦ ( الباب الثانى فى فوائد العزلة وخواصها وكشف الحق فى فضلها )
وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات وفيه بابان : الباب الأول فى ذكر اختلاف العلماء فى إباحة السماع وكشف الحق فيه .	٢٢٨ الفائدة الأولى التفرغ للمعبادة والفكر الخ
بيان أقويل العلماء والتصوفة فى تحليه وتحريمه	٢٢٨ الفائدة الثانية التخلص بالعزلة عن المعاصى التى يتعرض للانسان لها الخ
٢٦٨ بيان الدليل على إباحة السماع	٢٣٢ الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن والحصومات وصيانة الدين والنفس الخ
٢٨٢ بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها	٢٣٣ الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس
٢٨٤ ( الباب الثانى فى آثار السماع وآدابه وفيه مقامات ثلاث )	٢٣٤ الفائدة الخامسة أن يتقطع طمع الناس عنك ويتقطع طمعك عن الناس
٢٨٥ المقام الأول فى القهم	٢٣٥ الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة اللقلاء والحقى ومقاساة محققهم وأخلاقهم الخ
٢٨٩ المقام الثانى بعد القهم والتزليل الوجد	٢٣٦ آفات العزلة المبينة على فوات فوائد الخالطة السبعة الآتية
٢٩٨ للقلم الثالث من السماع نذكر فيه آداب السماع ظاهرا وباطنا الخ	٢٣٨ الفائدة الأولى التعليم والتعلم
٣٠٢ ( كتاب الأمر بالمعروف )	٢٣٨ الفائدة الثانية النفع والانتفاع
والتهى عن النكر وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثانى وفيه أربعة أبواب	٢٣٩ الفائدة الثالثة التأديب والتأديب
٣٠٣ ( الباب الأول فى وجوب الأمر بالمعروف والتهى عن النكر وفضيلته والذمة فى إيماله وإضاعته )	٢٣٩ الفائدة الرابعة الاستئناس والإيناس
٣٠٨ ( الباب الثانى فى أركان الأمر بالمعروف وشروطه ، وأركانه أربعة )	٢٤١ الفائدة الخامسة فى فضل الثواب وإنائله
الركن الأول المحتسب	٢٤١ الفائدة السادسة من فوائد الخالطة التواضع
٣٢٠ الركن الثانى للحسبة ما فيه الحسبة	٢٤١ الفائدة السابعة التجارب
٣٢٣ الركن الثالث المحتسب عليه	٢٤٣ ( كتاب آداب السفر )
٣٢٤ الركن الرابع نفس الاحتساب ( باب آداب المحتسب )	وهو الكتاب السابع من ربيع العادات وفيه بابان
٣٣٠ ( الباب الثالث فى المنكرات المألوفة فى العادات )	٢٤٤ ( الباب الأول فى الآداب من أول التموض إلى آخر الرجوع وفى نية السفر وفائدته وفيه فصلان )
منكرات للساجد	٢٤٤ الفصل الأول فى فوائد السفر وفضله ونيته
٣٣٣ منكرات الأسوالى	٢٥٠ الفصل الثانى فى آداب المسافر من أول تموض إلى آخر رجوعه وهى أحد عشر أدبا
منكرات الشوارع	٢٥٦ ( الباب الثانى فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات الخ )
	القسم الأول العلم برخص السفر
	٢٦١ القسم الثانى ما يتجدد من الوظيفة الخ

صفحة	صفحة
٣٦٠	٣٣٤ منكرات الحمامات
٣٦٣	٣٣٥ منكرات الضيافة
٣٦٦	٣٣٦ للنكرات العامة
٣٧٢	٣٣٧ ( الباب الرابع : فى أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيم عن المنكر )
٣٧٧	٣٥١ ( كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة )
٣٧٨	وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات
كان يكرهه	من كتب إحياء علوم الدين
٣٧٩	٣٥٢ يان تأديب الله تعالى حبيبه وصفه محمدا
٣٨٠	صلى الله عليه وسلم بالقرآن
٣٨١	٣٥٣ يان جملة من محاسن أخلاقه التى جمعها
٣٨٢	بعض العلماء والتقطها من الأخبار
٣٨٤	

فهرس بقية عوارف المعارف للسهروردي الذى بالهامش

صفحة	صفحة
١٧٢ ( الباب العشرون فى ذكر من يأكل من الفتح )	٢ ( الباب التاسع فى ذكر من اسمى الى الصوفية وليس منهم )
١٩٥ ( الباب الحادى والعشرون فى شرح حال المتجرد وللأهل من الصوفية وصحة مقاصدهم )	١٣ ( الباب العاشر فى شرح رتبة المشيخة )
٢٢٠ ( الباب الثانى والعشرون فى القول فى السماع )	٣٤ ( الباب الحادى عشر فى شرح حال الخادم ومن يتشبه به )
٢٥٣ ( الباب الثالث والعشرون فى القول فى السماع رداً وإنكاراً )	٤٢ ( الباب الثانى عشر فى شرح خرقه الصوفية )
٢٦٤ ( الباب الرابع والعشرون فى القول فى السماع ترفعا واستغناء )	٦٢ ( الباب الثالث عشر فى فضيلة سكان الرباط )
٢٧٩ ( الباب الخامس والعشرون فى القول فى السماع تأديبا واعتناء )	٧٠ ( الباب الرابع عشر فى مشابهة أهل الرباط بأهل الصفة )
٢٩٦ ( الباب السادس والعشرون فى خاصية الأربعينية التى يتعاهدها الصوفية )	٨٠ ( الباب الخامس عشر فى خصائص أهل الرباط والصوفية فيما يتعاهدونه ويختصون به )
٣١٠ ( الباب السابع والعشرون فى ذكر كفوح الأربعينية )	٩٥ ( الباب السادس عشر فى ذكر اختلاف أحوال مشايخهم فى السفر والمقام )
٣٣٢ ( الباب الثامن والعشرون فى كيفية الدخول فى الأربعينية )	١٢٢ ( الباب السابع عشر فيما يحتاج إليه الصوفى فى سفره من الفرائض والفضائل )
٣٥٣ ( الباب التاسع والعشرون فى أخلاق الصوفية )	١٤٠ ( الباب الثامن عشر فى القدوم من السفر ودخول الرباط والأدب فيه )
	١٥٨ ( الباب التاسع عشر فى حال الصوفى للتسبب )